

بوق الحنفية من يثاء ومن يثاء
دون خيرا كثيرا وما يذكركم الا اولوا الالباب

المكتبة

١٣١٥

قبر عبادي الذين يتسبون القول فيتمون احسن
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب

قال عليه الصلاة والسلام: ان للاسلام صوي و «منارا» كمنار الطريق

٢٩ ربيع الاول ١٣٣٧ — ١١ القوس (ش ١) ١٢٩٢ هـ ش ٢ ٢٩ ربيع الاول ١٩١٩

مكتبة المجلد الحادي والمثرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمدان عز وقدر ، وغل فقير ، وخلق كل شيء بقدر ، وصلاة
وسلاماً على خاتم رساله محمد الذي بعثه رحمة للبشر ، ونذيراً للاسره
والاحمر ، وأنزل عليه أحسن الحديث والسير ، والمواظف والمبر ،
فاعتر وساد من اهتدي بآياته وادكر ، وشقي من أهرض وكفر ، ولا
زال ميزاننا لسير البشر ، في البدور الحضر (٧٤: ٣٢ كلاً والقمر ٣٣ والليل
إذ أذبر ٣٤ والصبح إذا أسفر ٣٥ إليها لا تحدى الكبير ٣٦ نذيراً
للبيش ٣٧ لمن شاء منكم أن يتقدم أو يسأخر)

أنذر المعتزين بقوة الاجناد، والاستعداد للحرب والجلاد، المنتزين
بكثرة الاموال والاولاد، وسعة الملك وعمران البلاد، منته التي خلت في
المباد، الباقية الى يوم اتناد، في سوء عاقبة البغي والفساد، والنحش والفساد،
ذكرهم بما عاقب به من قبلهم، ثم أنذرهم عذابا يبعثه عليهم من فوقهم، أو
يثيرهم من تحت أرجلهم، أو يلبسهم شيئا يتنازع أطاعهم في الارض،
ويذيق به ضرهم بأس بعض، فماروا بالنذر، واتكوا على ما أوتوا من القوى
والميل: اتكوا على قوة العلم والنظام والهام من قوة، اتكوا على قوة الدخان السام
والآلات الحربية، اتكوا على قوة النواصات والمدركات والنسافات
والمدمرات البحرية، اتكوا على قوة الاموال من المواد والنفود الذهبية،
اتكوا على قوة المكر والخداع والتجسس والتكايد السياسية، أعد كل ما
استطاع من قوة لحال الحق واتباع الهوى، متكلا على ما كانوا يسمونه توازن
القوى، لا اعتقاد الجميع أن الحق للقوة أو أن القوة تنلب الحق، ثم منى كل نفسه
بأنه سر أنه صاحب الحق (٧: ٧٣) وَأَرَأَيْتَ الْكُفَّارَ الْكُفَّارُ أَهْوَاءُ هُمْ أَفْسَدَتِ
السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ (٥٤: ٥٣) أَ كُفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكُمْ أَمْ
لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ٥٤: ٥٣ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَهَرَةٌ ٥٥: ٥٣ سَيَرْجَمُ الْجَمْعُ
وَيُقُولُونَ الدُّبْرُ ٥٦: ٥٦ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذًى وَأَمْرٌ
نسوا أن علم الله فوق كل علم وقوله (وَمَا أُولَئِكَ مِنْ الْعِلْمِ إِلَّا
قَلِيلًا)، نسوا أن الله الذي لا يقهر هو أشد منهم قوة وأشد بأسا وتكبرا،
نسوا سنته في قوله (٧: ٧) وَإِذَا أَرَادْنَا أَنْ تُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا
فَتَسَفَّوْا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَا هُتَاً مَبْرَأً) وسنته في قوله (١٧: ٥٤)

وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ
وَلَتَعْلَمَنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا هـ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا
لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا (إلى
آخر تلك الآيات . العبر . وأما الهامن الامثال والنذر) ٤٥٤ : وَلَقَدْ جَاءَهُمْ
مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِي النَّذْرُ)
ان سنن الله تعالى في نوع الانسان ، كسننه في سائر الاكوان ،
حق وعدل ، ورحمة وفضل ، الا أن الناس يبنون على أنفسهم ، ويحنون
على فطرتهم ، فيضر الفرد أو الجمع منهم ليضر ، ويضر لينتفع ويسر أو لينفع
ويسر ، فيمود ضرره عليه ، ويحفر لآخيه أخدودا يقع فيه ، يفرط أو يفرط
أناس في شهواتهم البدنية ، فتنتابهم الامراض الجسدية ، فاذا عرفوا بذلك
سنن الله تعالى فيها ، وحكمته في قوادم أسبابها وخوافيها ، كانت فائدة الامراض
اعظم من غوائلها ، ونفعها أكبر من ضررها ، ويفرط قوم ويفرط آخرون في
شهوات الاجتماعية ، فيعشرون بالحقوق المشتركة والروابط المنوية ، فيهبج
البنى والعدوان بين القبائل والشعوب ، وتشتعل بينهم نيران الحروب ،
فتكون فتنة وبلاء للجميع ، وان ظهر ذلك أولا في فريق دون فريق ،
ثم تكون الدابة للمتقين ، والنقمة على الباغين والمادين ، (٥٨ : ٢٢) ذَلِكَ
وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوْقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْهَرَهُ اللَّهُ) وهان
الله ليملئ للظالم حتى اذا اخذه لم يفلته ، والظالم سيف الله ينتقم به ثم
ينتقم منه (١٠٢ : ١١) وَكَذَلِكَ اخَذُ رَبُّكَ إِذَا اخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ
اِنْ اخَذَهُ إِلَهٌ شَدِيدٌ) وما كان يظن بأدق الامم بحما في السنن الالهية ،
وأوسمها علما بالشؤون الاجتماعية ، أن تكون شدة عدوانا وبغيا ، من

أشد القبائل البدوية غياورة وجهلاً . ولكن كان مثل هذه الأمم كمثل
الاطباء ، الذين تقتلك بشبابهم الامراض والادواء ، لا فراطهم في شرب
المسكر ، ورافهم في النجشاء والمنكر ، وهم أنعم الناس بضررها ،
وأبلغهم لساناً في التحذير من خطرهما ، وذلك برهان قطعي على أن علوم
البشر جميعين ، لا تقني في اصلاح حال البشر عن هداية الدين ، دين الازعان
واليعقوب الحاكم على الارادة ، لا دين التقليد الذي لا يخرج عن حكم المادة ،
وان مثل من اغتر بلوهم فكفر ، وفسق عن أمر ربه وفجر وجهل بحكمة
الله وصنعه في خلق البشر ، فقال بقائهم وبقاء المجر والدر ، (٧٥ : ٧)
فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ ٨ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ٩ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ١٠ يَقُولُ
الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُ ١١ كَلَّا لَا وَزَرَ ١٢ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ
١٣ يُنذِبُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ

لقد أتى على أم الشمال الغربية حين من الدهر لم تكن شيئاً مذكوراً ،
اذ كان أهل الجنوب الشرقيون يملأون الآفاق علماً ونوراً ، لا يزال بعضه
مروياً ماثوراً ، أو مرثياً منظوراً ، وذهب البعض الآخر هباءً منثوراً ،
ثم أتى عليها أحقاد نالت فيها بالعلم والصناعة ملكاً كبيراً ، وتبوأ من
تراث ملوك الشرق جنات وقصوراً ، وزخرفاً وحريراً ، وثلت عروشاً
رفعها العدل والعلم ثم وضعها الجهل والظلم قدماً قدماً تدميراً ، فكانت سيف
الانتقام الإلهي ينتفض مشهوراً ، ولكن استكبر أهلها في أنفسهم
وهتوا عتواً كبيراً ، ولم يقيموا الميزان الذي يتبعون به مينا وزوراً ، ولو
غير أهل الجنوب ما بأنفسهم ، لاير الله ما حل بهم ، ولكن أوشك أن
يدور الزمان ، ويمود الامر كما كان (٣٣ : ٣٨ سنة الله في الدين خلوا

مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا — ٤٩:٥٤ إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ
بِقَدَرٍ ٥٠ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ)

تصارفت بين دول الشمال المطامع ، وتنازعوا على ما يصيبون في
الجنوب والشرق من المنافع ، فحكم القضاء في قضيتهم المدافع ، وكان عذاب
ربك واقما ماله من دافع ، فقتلوا من أبنائهم في أربع سنين ، أضلّاف من
قتلوا في حروب المطامع في عدة قرون ، وخسروا في هذه السنوات موت
الاموال ، أضلّاف ما ربحوا من جميع الاجيال (٣٠:٢٢) فَكَأَيِّنْ مِنْ قَبْضَةٍ
أَهْلًا كُنَّا هَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَمُهِى خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِئْسَ مُعْطَلَةٌ وَقَصْرٌ
مَشِيدٌ ٤٤ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَنَسَّكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَمْقُلُونَ بِهَا ، أَوْ آذَانٌ
يَسْمَعُونَ بِهَا ، فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَتَّبِعُ الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ)
ولولا أن خلق الانسان من عجل ، لما استبطأ عدل الله في الامم والدول ،
فمن ذا الذي كان يظن من المستعجلين أو المستبطئين ، ان يرى العالم في
القرون الطويلة ما أرتته هذه الحرب في أربع سنين : ثل عرش قاهرة
الروس القاهرين ، وأبعد القيصر وأهل بيته الى حيث كان يعتقل نابغي
العلماء والسياسيين ، وتمزقت كبرى سلطانات (امبراطوريات)
الارض ، الى بضع جمهوريات يسفك بعضها دماء بعض ، فتل عرش
السلطنة العثمانية ، وتمزقت الى عدة حكومات جمهورية ، وتدهور عن
عرشه أعز عاهل على وجه هذه الارض ، بعد ان كاد يقضي على أكثر
أمم الشرق مع الغرب ، وهو النافذ الحكيم والارادة في أوسع أمم الارض
عندما ، وأدقهم نظاما وأمتهم حكما ، فكان سقوطه كسلاك انقطع فتناثرت
الفرائد ، اذ سقط ملوك انجرمان وامراؤهم واحدا بعد واحد ، وأجبر قبله على

الاستقالة ملك اليونان، وتلاه كل من ملكي البلقان ورومان، وتخلص ظل
الترك عن بلاد العرب والارمن والاكرا، التي سفك طمااتهم الاتحاديون
فيها الدماء وأكثر وافيتها الفساد (فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ إِنَّ
رَبَّكَ لَبَاسِرٌ صَادِقٌ) ٢٦:٣ قل اللهم مالك الملك توتي الملك من تشاء وتنزع
الملك ممن تشاء، وتُمرُّ من تشاء وتُذل من تشاء (٣٤:٧٤) كَذَلِكَ يُفَعِّلُ اللَّهُ
مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ، وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا
ذِكْرَى لِلنَّاسِ

ومن أكبر المعبر أن الله أتقداورية من ظهور الامان عليها، وما كان يحذر من
سيطرته على مستعمراتها بعد اجلائهم عنها، على يد أقل الشعوب الكبرى
استعدادا للحرب والجلاد، وأبدها عن طلب السيادة على الشعوب والطمع
في البلاد، وهو شعب الولايات المتحدة الأمريكية، الذي كان له من الفلج
بقوة الحق المعنوية، فوق ما كان له من الظفر بترجيح قوى الاحلاف
الجنسية والمادية، فان دعوة رئيسه (الدكتور ولسن) الى بناء صلح الامم
على ما وضعه من قواعد الحق والعدل العام، واستقلال الشعوب والاقوام،
والمساواة بين الاقوياء والضعفاء، والاولياء والاعداء، هو الذي زائل نظام
الشعوب الجرمانية الراسخ البناء، وأظهر الاشتراكيين الضعفاء منهم
على أولئك الجبارين من الملوك والامراء، فكان به الظفر للقوة الادبية،
على تلك القوى العسكرية والمالية، التي أعدت لمقاومة البرية، (١١٧:٧)
فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١٨ فَنَلْبِسُوا هُنَالِكَ وَتَقَلَّبُوا مِغْرِبًا
فَعَلِمَ بِذَلِكَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلْحَقِّ أَوْ أَنَّ قُوَّةَ الْحَقِّ فَوْقَ قُوَّةِ الْبَاطِلِ، (١٨: ٢١)
بل تَذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ (وَأَمَّا بَقَاءُ الْبَاطِلِ

في نومة الحق عنه ، أو خداعه للحق حتى يوهمه انه له أو ماله أو شعبة
 منه ، أما وقد استيقظ الحق من رقدة ، صرع الباطل وهو في عنفوان قوته ،
 فلم يبق الا أن يجرده من قوة المكر والخداع ، التي هي عتاده الآن في الهجوم
 والدفاع ، والكرفي مبادئ الاطماع (١٨:٧٤) **إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ فَقَتَلَ كَيْفَ
 قَدَّرَ ۚ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۚ ثُمَّ نَظَرَ ۚ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ۚ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ۚ
 فَفُتِلَ ۚ إِنَّهُ كَانَ مَلَكًا مُّغْتَبَرًا ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كُفْرُهُمْ لَا إِذَا مَسَّهُ الضَّرَّةُ ۚ أَلَّا إِلَىٰ الْحَقِّ وَقَدَّرَ ۚ
 وَالرَّحْمَةُ وَالْفَضْلُ ۚ فَإِذَا نَجَّاهُ مِنَ اسْتِبْدَالِ الْكُفْرِ بِالشُّكْرِ ۚ وَلَجَّ إِلَىٰ الْخُلْدِ مِمَّا
 وَالْمَكْرُ (٢١:١٠) وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِن بَعْدِ ضَرَاءَ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُم
 مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا ۚ قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا ۚ إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا
 تَمْكُرُونَ ۚ ۚ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ إِذَا كنتم فِي الْفُلِكِ
 وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ
 مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ ۚ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ
 لَئِنْ أَجَبْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۚ ۚ فَلَمَّا أَجَاهُمْ إِذَا هُم
 يَبْتَغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۚ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغَيْتُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ
 مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كنتم تَعْمَلُونَ
 ۚ ۚ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ
 الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا
 وَازْدَيَّتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرٌ نَّالٍ أَوْ نَهَارًا
 فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَ بِالْأَنْسِ ۚ كَذَٰلِكَ نَقُصُّ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
 يَتَفَكَّرُونَ) هذا هو القول الفاصل ، بين الحق والباطل . الميزان لحال الافراد**

والجماعات ، في اختلاف الحالات والاوقات ، ولكن قد ظهر لفضلاء
 السلافة ، من الامريكيين والحقاء ، بما رزى به العالم في هذه الحرب من البأساء
 والضراء ، أنه لا سلام على الارض ، الا بالمساواة في العدل ، وترك سياسة المكر
 والرياء ، ومعاهدات السر والخفاء ، واستقلال جميع الشعوب بأمر حكوماتها ،
 وتأليف عصبة من علماء الامم لتصل في خصوماتها ، وإنشاء جميع المعاهدات
 القديمة السرية ، وإن عللت بدعوى ارادة الخير وحسن النية ، .. وانما الخير كله
 في الحرية ، وهذا ما دعاه (الرئيس) جميع المتحاربين ، فواثقوه على أن يقبلوه
 مذعنين ، وأسر الكيد له بعض الطامعين ، ليأخذوا بالشمال اعجزوا عن اخذه
 باليمين (١٢٤: ٦) وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر محجربين ليذكروا فيها وما يكفرون
 إلا بأنفسهم وما يشعرون) وأما أولئك المقلاء فتفقون على ما اقترحه (الرئيس)
 من وجوب الاخلاص ، وإن لا منجاة بدونه ولا مناص ، إن لا تفعلوه تكن فتنته
 في الارض وفساد كبير ، وانقلاب (لشفي) شره مستطير ، أو تعود الحرب
 جذعة ، بهذه السياسة الخدعة ، الخبأة الظلمة ، (١٠: ٣٥) والذين يذكرون
 السبب لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يور ٣٢٣١ فلا تنر نكم الحياة
 الدنيا ولا يفر نكم بالله الفرور) فهذا ما يذكر به المنار قراءه في فاتحة مجلده
 الحادي والعشرين ، كدأ به فيما سبق من السنين ، مقتبساً من الكتاب المبين ،
 وما هو ذكري للمفروين بقوتهم ، وبشري للمفلولين على حريتهم ، وحجة على
 اليائسين ، وعبرة للمعتبرين ، وانما المرة لمن اعتبر ، والموعظة لمن ازدرى ، (٥٤ :

١٧ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ

منق. المنار ومعه

السيد محمد رشيد رضا

فتاوى المفتين

ان عرضنا الاول من فتح هذا الباب في المنار بيان ما يشكل على الناس من حقائقي الدين وكونه بسبب سعادة الدارين، وما يحق لهم من اتفاق نقاده من العقل واللمعة، وموافقة أحكامه للمصالح العامة وآدابه للنضيلة العليا والسكنى الاله في الاعلى، ورد ما يرد من الشبهات على ذلك. وكذا ما يحل أو يحرم في أصل الشرع لمن ينبغي الاهتداء به، وليس من عرضنا بيان أحكام الماملات المالية والشخصية في الوقائع التي يرجع إليها إلى أحكام شرعية والمدنية، وانفرض تتلاني بيان المشكلات الاجتماعية والادبية التي تتعلق باصلاح حال الامة.

الانتفاع بالرهن — هل هو ربا

«س ١» من محمد محمد قاضل أحد مشركي المنار يستخرج (منوفية)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله (أما بعد) فإقول الاستاذ الفاضل الامام الهمام السيد محمد رشيد رضا حفظه الله في الانتفاع بالاطيان المرهونة المسكن عند الفلاحين (بالقروقة) هل هو من الربا المحرم الداخل تحت قولهم (كل قرض جرت قماره ربا) أو يقاس على الظاهر والدر في قوله صلى الله عليه وسلم «الظهر يركب بنفته اذا كان مرهونا وابن الدر يشرب بنفته اذا كان مرهونا» الحديث أم ان هذا الحديث لا يقاس عليه شيء غير الذي ورد فيه. الرجاء أن تعيدونا بالجواب ولكم حسن اثواب تحريرها في ٥ ربيع اول سنة ١٣٣٧

(ج) ان ما ذكر من الانتفاع بالراهن ليس من الربا وجملة «كل قرض حر قماره فهو ربا» رويت حديثا ولم يصح بل قيل بوضعه كما بينا ذلك في المنار من قبل (ص ٣٦٢ م ١٠) في حديث الصحيحين وغيرهما أن النبي (ص) زاد في قضاء الدين على الاصل وعده من حسن القضاء، وانا تكون الزيادة ربا اذا كانت مشروطة في المقعد، وأما الانتفاع بالرهن فالحديث الذي أوردتموه فيه رواه البخاري في صحيحه واكثر أصحاب السنن وغيرهم وورد بالقاظ أخرى ولكن الانتفاع بالرهن فيه في مقابل النفقة عليه لا في مقابل الدين، وقد قال بعض الأئمة بالاخذ به في الرهن الذي يحتاج إلى نفقة مطلقا واشترط بعضهم فيه امتناع الراهن من تلك النفقة ومنع أكثرهم الانتفاع بالرهن مطلقا وأجابوا عن الحديث بما لا محل لبيان هنا. وبعضهم يحجز انتفاع المرتهن بالرهن باذن الراهن وهو الذي جرت عليه جمعية علماء الحنفية، التي وضعت للدولة مجلة الأحكام العدلية، ومن الناس من يجري في هذه المسألة على طريقة بيع الوفاء وهو معروف ومقرر في المجلة أيضا

مبادئ الانقلاب الاجتماعي الاكبر

وحرية الامم

(١)

شروط المصلح العالمي أو مصلح الامم العام

التي وضعها وأعلنها الدكتور ولين رئيس جمهورية الولايات المتحدة في أول سنة ١٩١٨
وقبلتها حكومات الحلفاء ثم رضيت الحكومات المحاربة لها لجعلها قواعد للمصلح العام

« وذلك قبل التعديلات التي اقتضت الحال ادخالها عليها »

منشورة عن الجرائد المصرية ومصححة على نسخة التيمس الصادرة في ١١ يناير سنة ١٩١٨

١ — إبرام اتفاقات المصلح علانية واعدادها علانية وبمقدورها لا تبرم
اتفاقات خاصة من أي نوع كان مما يتناول الشؤون الدولية ولكن الهيئات السياسية
تعمل دائما جهازا وعلى مرأى من العالم .

٢ — حرية الاتجار في البحر خارج حرم السواحل المطلقة من كل قيد (حرم
السواحل ٦ أميال) سواء كان في زمن السلم أو في زمن الحرب الا في حالة اقل
البحار كلها أو بعضها بأمر دولي عام تنفيذ لاتفاقات دولية

٣ — ازالة الحوائل الاقتصادية جهد ما تصل اليه الطاقة . وتقرير المساواة في
العلاقات التجارية بين جميع الامم التي ارتضت المصلح وتشاركت في تأييده

٤ — اعطاء الضمانات الكافية وأخذها بأن ينقص صلاح كل بلاد الى أقله مما
يتفق مع أمن البلاد في داخلها

٥ — التسوية الحرة المقرونة بالتساؤل والنزاهة التامة للدعوى الاستعمارية
يكون منها الاحترام التام للمبدأ الذي يجعل مصلحة الشعوب ذات الشأن مساوية
لدهوي التزبنة التي تدعيها الحكومة المنوي تقرير صفتها أو هوانها

٦ — الجلاء عن الاراضي الروسية كلها ونسوية كل مسألة تتعلق بروسيا على
وجه يضمن لها أحسن المعونة وأوسعها من جميع أمم الأرض . بحيث تقدم لروسيا

(المنار: ج ١) (٣) (المجلد الحادي والعشرون)

الفرصة الواقعة لتقرر دون حائل ولا مائع هرقة تدمها السيامي والقومي ويكفل لها بكل انخلاص قبولها في سحر الامم الحرة بالاعظمة التي تختارها هي لنفسها بل يقدر لها فوق قبولها المساعدة التي قد تحتاج اليها أو تمنهاها من كل وجه

والعامة التي تعامل بها روسيا من الامم شقيقة لها في الاشهر المقبلة تكون الدليل الدامع على حسن نية مدتهن وعلى معرفتهن حاجات روسيا بهرف النظر عن مراقبتهم الخاصة بل الدليل على عطفهم المثلوي وتوهم

٧ - العالم كله موافق على تصد الجلاء عن البلجيك وترميمها دون أقل مصلح لنفس من مبادئها التي تتم بها كاثرائ الامم الحرة ولا يقوم عمل من الاعمال كهذا العمل في إعادة ثقة الامم في القوانين التي وضعتها هي ذاتها وجعلتها دستورا لصلاتها المتبادلة . وبدون هذا العمل يتهدم بناء القانون الدولي وتضيق قيمته الى لا بد

٨ - تحرير جميع الاراضي الفرنسية وتوهم جميع المطلق المجتاحة والغرم الذي اصاب فرنسا من بروسيا في عام ١٨٧١ فما يتعلق بالازس والمودين وهو الغرم الذي كسره مفوضاء لم في مدخول بين سنة تقريبا يجب أن يوضع عليه حتى ته ضمانات السلم الصالحة للجميع

٩ - تعديل الحدود الطلانية يجب أن يتم طبقا لمبادئ قومية واضحة كل اوضح

١٠ - تعطى لشعوب الباسا هذاري التي تريد أن تری مقامها بين الامم ثباتا وشمونا كل التسهيلات لزيادة استقلالها الاداري

١١ - رومانيا وسربيا والجبل الأسود بجعل هنما والاراضي المحتلة ترمم ويضمن لهربا طريق الى البحر . وصلات الدول البلتانية تكون متبادلة ومعية بنصائح ودية . ونجبري هذه الصلات على زاعة التقاليد العنصرية المقررة تاريخيا . وبحسب البحث الجدي في الضمانات الدولية لاستقلال السيامي والاقتصاد وصيانة الاملاك الدول البلتانية

١٢ - الاقاليم التركية من أملاك السلطنة الألمانية المأخرة يجب أن يضمن لها سلطان وطني وطيد . ولكن الامم الاخرى التي هي الآن تحت الحكم التركي يجب أن تضمن لها حياة أمن لا ريب فيه وزرمة للتدرج في الاستقلال الاداري لاثباته فيم أبدا . وأما الدردنيل فيجب أن يظل مفتوحا دائما كطريق حرة لبواخر جميع الامم ومتاجرهم تحت حماية جميع الدول

- ١٣ - يجب إنشاء دولة بولونية مستقلة وهذه الدولة تتألف من جميع الاراضي التي لا يجادل بأن سكانها من البولنديين وتضمن لهذه الدولة طريق الى البحر ويضمن باتفاق دولي استقلالها السياسي والاقتصادي كاتضمن اقامة أملاكها وأراضيها
- ١٤ - يجب أن تُلغى من جميع الامم وصبة عامة باتفاقيات معينة يكون الغرض منها تبادل الضمان للاستقلال السياسي وصيانة الاملاك على حد المساواة للامم الصغيرة والكبيرة .

(٢)

خطبة الرئيس ولسن في عيد استقلال الاميركيين

مترجمة عن عدد التيمس الذي صدر في ١٢ يوليو سنة ١٩١٨

في اليوم الرابع من يوليو (تموز) الماضي احتفلت الولايات المتحدة الاميركية بعيد استقلالها فوقف الرئيس ولسن عند قبر وشنطون على جبل فرنون وخاطب المجتمع من حوله قائلا :
يسرني أن آتي معكم الى هذا المحل الاستشاري القديم البعيد عن الضوضاء
لاخاطبتكم قليلا بغزى هذا اليوم الذي هو عيد حرية أمتنا ، المكان منفرد والهدوء
ثم فيه ، وهو لا يزال بعيدا عن ضوضاء العالم كما كان في تلك الايام الخطيرة لئلا حينما
كان الجنرال وشنطون يأتيه مع الرجال الذين اشتركوا معه في إنشاء الامة الاميركية ،
كانوا يتسائلون الى العالم من هذا المكان فرأوه بين الخيال التي تنظر الى المستقبل ،
رأوه بين أبناء هذا العصر التي لا يرضيها ماض تنفر منه النفوس الالية . ولقد كنت
لأنتم بأن هذا المكان موقف رجل ميت ولو كان قبره أمامنا ، فانه المكان الذي
هل فيه عمل عظيم ، عمل حي . هنا وتد الناس وعدا عظيما قولاً وفعلًا ، فالتذكرى
التي تحيط بنا في هذا المكان وتثبت النشاط في نفوسنا هي ذكرى ذلك الرجل العظيم
الذي لم يكن موته سوى خاتمة مجيدة لحياة مجيدة .

ومن هذه الالام الخضراء تطلع بأعين باصرة الى العالم المحيط بنا وتصور
الوسائل التي يجب أن نحرز نوع الانسان . وما لأرب فيه أن وشنطون وشركاه
أثبتوا بأخلاقتهم وأعمالهم أنهم لم يكونوا يقولون ويفعلون لاجل فريق من الناس
خاصة بل لاجل الشعب كله . فعلينا نحن أن تثبت أنهم لم يقولوا ولم يفعلوا لاجل

شعب واحد بل لاجل العالم أجمع لم يكن اهتمامهم بأنفسهم ولا بمصالح الملوك والتجار وأصحاب المصالح الأخرى الذين كانوا ياملونهم في فرجينيا وما إليها شمالا وجنوبا بل بالشعب كله الذي كان يرغب في نزع الامتيازات التي تميز ذوي المقامات العليا وفي الخاصة وابطال سلطة حكاهم الذين لم يختاروهم للحكم عليهم .

لم يكن لوشنطون ومثليه منافع شخصية ولا طلبوا امتيازات خاصة وإنما أرادوا أن يكون كل انسان حرا وأن تكون أميركا ملجأ بلجأ اليه كل من يريد من أمم الارض أن يشاركهم في حقوق الاحرار ومزاياهم .

فبهدي أولئك الفضلاء نهتدي معتقدين أن اشتراكنا في هذه الحرب هو ثمرة الفرس الذي غرسوه ، والفرق بيننا وبينهم أنه قسم لنا من حسن حفظنا أن نشترك مع أناس من كل أمة في ما نؤمن به حريتنا وحرية كل الامم . ويسرنا جدا أنه أتبع لنا أن نفعل ما كان أسلافنا يفعلونه لو كانوا في مكاننا ، ويجب أن ينال العالم كله ما ناله أميركا في العصر الذي أتينا لتذكره ونستمد الالهام منه .

لا شبهة في أن هذا المكان من أصلح الاماكن لان نلتفت منه الى عملنا ونوطن أنفسنا على القيام به ، وهو من أصلح الاماكن لان نزين للاصدقاء الذين ينظرون الينا والخلقاء الذين كان من حسن الحظ أن شاركناهم في العمل ما هو الدافع الذي ينشأ اليه راعي الاغراض التي نرغب اليها .

فهذا ما نراه في هذه الحرب التي خضنا غمارها . ان أغراض الخصمين منها واضحة بيئة في كل فصل من فصولها ، ففي الجهة الواحدة نرى أمم العالم التي اشتركت في الحرب فعلا والامم التي تن من السيادة ولكنها لا تستطيع المقاومة . أما كثيرة في كل أقطار المسكونة ومنها أمم روسيا التي تقوض بنياتها الآن .

وفي الجهة الأخرى نرى قواد جيوش ورؤساء حكومات لا يرمون الى نفع عام بل الى نفع خاص : الى ميال مع شخصية لا يتنعم بها أحد غيرهم ، وأسيادا شعوبهم كالقود في أيديهم ، وحكومات تخشى من شعوبها ولكنها تسلمة عليهم تتصرف في دمائهم وأموالهم كما تشاء وفي دماء كل الشعوب التي تسلمت عليهم وأموالهم ، حكومات ترتدي حال سيادة قديمة غريبة عن عصرنا ومعادية له .

فهذه الحرب الزبون الناشئة بين الماضي والحاضر وشعب الأرض تشهد في معتركها لا بد من أن تكون فاصلة حاسمة لا مهادنة فيها ولا مراضاة ولا توسط ولا هروادة . الحلفاء محاربون لا جل أغراض أربعة ولا يلقون السلاح من أيديهم قبل أن تتحقق كلها: (الأول) ملاءمة كل قوة استبدادية تستطيع أن تزعزع أركان السلم إذا أرادت ولو سرا . وإذا كانت ملاءمة القوى الاستبدادية غير مستطاعة وجب على الأقل اضمارها حتى تعجز عن الضرر .

(الثاني) نسوية كل خلاف سواء كان في أرض أو سلطنة أو مصلحة اقتصادية أو علاقة سياسية على مبدأ رضا الشعب الذي تملق به تلك القوى مباشرة لا على مبدأ المصالح المادية والمناقم الشخصية التي تقاتل شبا آخر أو تقاتل قوما يرغبون في نسوية أخرى لتعزيز سيادتهم أو نفوذهم الخارجي .

(الثالث) تسليم الشعوب كلها بأن معاملة بعضهم مع بعض خاضعة لمبادئ الشرف والاحترام لتأموس العمران الذي يخضع له سكان كل الممالك العصرية . وأن علاقاتهم بعضهم مع بعض خاضعة لتأنيون القاضي بأن كل اليهود والوعود يجب أن تحفظ حنظا تاما بلا دسيسة ولا مخادعة ولا ضرر ولا ضرار ، ولا وثيق عرى الثقة القائمة على أساس الاحترام المتبادل والحقوق المتبادلة .

(الرابع) إنشاء نظام عالمي بجمع قوة الأمم الحرة لمقاومة كل مستبد على الحق ويحفظ السلم والمدل باقامة محكمة من الرأي العام يخضع لها الجميع ويكون لها حق الفصل في كل خلاف يقع بين الأمم ويتعذر عليهم فضه .

هذه الأغراض العظيمة يمكن التعبير عنها بجملة واحدة وهي أننا نطلب سلطان القانون المؤسس على رضا الرعايا والتأييد برأي البشر المنظم . هذه الأغراض العظيمة لا تقاتل بالبعث والتوفيق بين مطالب رجال السياسة وما يشعرون به لتوازن القوة لحفظ مصالح الأمة وإنما تقاتل بما يصمم عليه العقلاء الذين يتوخون العدل والحرية وبلوح لي أن هراء هذا المكان سيجعل صدى هذه المبادئ الى كل الأنحاء .

هنا قامت قوات حسبها الأمة العظيمة التي وجهت لمقاومتها عصيانا على سلطتها الشرعية ولكنها رأينا بعد ذلك خطوة في تحرير شعبها كما هي خطوة في تحرير شعب

الولايات المتحدة . وقد وقعت الان لا كلام والفخر مل . نفسي والامل والثقة مل .
جواني . عن نشر هذا العصيان بل هذا التحرير في أقطار المسكونة .
ان كلام بروسيا الذين عهيت بصائرهم آثاروا قوى لا يعرفون قدرها ، قوى اذا
ثارت لا يمكن اخضاعها لانهم مدفوعة بمزموحزم لا فتور لها ولا ان النصر . فتود بذاصيتها .
(٢)

وجوه الحرب أو مقاصدها وخصائصها الامم

خطبة الدكتور ولسن في نيويورك

منقولة عن عدد التيس الذي صدر في ٤ اكتوبر سنة ١٩١٨

خطب الرئيس ولسن في نيويورك قبل فتح باب الاكتاب في قرض الحرية
الرابع ستة آلاف مليون ريال فقال انه لم يصدق في سائر الخطبة ليروج القرض فان
ترويحهم رجالا رشاء لاني همهم ولا يمترو ولاؤهم وقفوا أنفسهم بحماسة على عرضه
على مواهبهم في جميع انحاء البلاد ، وسبكون النجاح التام قرين عاهم لما هو معروف
من همتهم وحمة البلاد . وهذه الثقة ، ويدة بما يبذل مديرو المصارف (البنوك) من
المعونة الصادقة القائمة على الخبرة والروية ، فانهم يساعدون مساعدة لا ثمن وبرشدون
بآرائهم ومشورهم . ثم قال : ...

ما حثت لادرج القرض وانما جئت منتها هذه الفرصة لانتسكم على اختيار نغفر
لكم الامور التي يدور عليها هذا النزاع العظيم ونجملوها اميونكم أكثر من قبل
وتزداد هانتكم لحل واجب تأييد الحكومة برجالكم وما عندكم من الوسائل المادية
والبذل ولا يثار (وانكار الذات) الى أقصى الحدود . فليس في الدنيا رجل أو امرأة
امتنوعت عنى هذه الحرب وهو يتروى في بذل كل ما عنده . فهمني البيلة هي أن
أشرح لكم مرة أخرى معنى هذه الحرب ومفزاها لنا . وحسبي هذا اذكاء لشعوركم ،
وتذكيرا لكم بالواجب عليكم ، فانه كلما اتفقى دور من أدوار هذه الحرب فنجلى لنا
ما نروى أن نبلغ بها . ومنى هاج قينا عاقل الرجاء ولا يتظار اننا نياج ارداد تأملنا
في النتائج التي تبنى علينا ولا غرض في تلك . وورداد ذلك كله ونحوها لا عينا ،
فان الحرب أغراضا معينة لم توجد . نحن ولا نحتاج تغييرها . ليست هذه الاغراض

من مخترعات رجال السياسة ومجالس الحكومات ، وليس في طاقة الساسة والمجالس تغييرها وتبديلها ، لأنها نشأت من طبيعة الحرب وأحوالها ، فجهد ما يستطيعه الساسة ومجالس الحكومات تنفيذ هذه الأغراض أو نيلها خيانة منهم . ويحتمل أن هذه الأغراض لم تكن جلية في أول الأمر ولكنها صارت جلية اليوم ، فقد دامت الحرب أكثر من أربعة أعوام وخاضها العالم كله وحلت مشيئة بني البشر فيها محل مقاصد الدول . ويحتمل أن تكون الحرب أضرمت يد فريق من رجال السياسة والدول ولكن إيقافها فوق طاقتهم وفرق طاقتهم ، لأنهم أصوات حرب شعوب وشملت شعوبا من جميع الأجناس على اختلاف المراتب في القوة والثروة . وقد خضناها لما ثبتت صحتها ، وظهر أنه لا يوجد أمة تستطيع الوقوف أمامها منقولة اليدين غير مكترثة لتأنيها . وقد تحدثنا الحرب فتحدثت في قلوبنا كل ما نهر في الدنيا وكل ما نحبها لاجلها . وسمعنا صوتها فكان له رنة في قلوبنا ، وسمعنا أيضا أصوات اخواتنا من جميع أقطار العالم وأصغينا إلى نداء اخواتنا الذين نادونا بعد ما سقطوا قتلى إلى قاع البحار فبينما دعوتهم بهمة عظيمة وشجاعة . وكان الجو حولنا . أيقنا قبا قرأنا الأمور على حقيقتها وظلالا نراها بأعين شاحصة وعقول لم تتعب من ذلك الحين . وقبلنا الوجوه التي تدور الحرب عليها بحكم الحقائق ، لا كما عرفها جماعات من الناس هنا أو في البلدان الأخرى ، فلا يمكننا أن نقبل نتيجة لا تطابق تلك الوجوه أولا نعلمها .

وهذه الوجوه أو الأمور الجوهرية هي :

هل يسمح للسلطة العسكرية في أمة أو مجموعة من الأمم أن تثبت الحكم في مصير شعوب ليس لها من الحق في حكمها سوى الحق المكتسب بالقوة ؟
 هل يجوز للأمم القوية أن تعدى على الأمم الضعيفة وتخضعها لمقاصدها ومصالحها ؟
 هل يكون حكم الشعوب في أمورها الداخلية بقوة مطلقة غير مسؤولة أم بمشيئتها واختيارها .

هل يكون في العالم مقياس عام للاحق والامنيار في جميع الشعوب أم يفعل القوي ما يشاء ويهدب الضعيف ولا مبرر له ؟

هل يوطد الحق اتفاقا بمحادثات تعقد اعتباطا أو تكون هناك جمعية من الأمم

توجب احترام الحق العام المشترك ؟

هذه وجوه الحرب لم يحترها رجل واحد ولا جماعة من الناس فهي ملازمة للحرب ويجب أن تبت إما بالاتفاق أو بالتساهل أو بالتوفيق بين المصالح، ولكن يجب أن يكون بينها نهائيا مع التسليم التام للصريح بالمبدأ القائل أن مصلحة أضعف الملق مقدسة كمصلحة أقوام. وهذا ما نفى به السلم الوطيد الدائم إذا تكلمنا باخلاص وفهم وعلم حقيقي بالمسألة التي نحن فيها. فنحن متفقون على أن لا سلم يحرز بالمساومة والتساهل مع الدولتين المرميتين لأننا علمناهما قبل اليوم ورأيتهما في تعاملهما مع الحكومات أخرى كانت تخارب في هذه الحرب وشاهدنا ما فعلتا بهما في (برست توفسك) و(بخارست) فأقنعنا بأنهما خاليتان من الشرف، وأنها لا تقتضيان العدل ولا ترعيان أعدهما ولا تعرفان مبدأ سوى القوة ومصلحتهما، فالأفاق معها غير مستطاع وقد جعلناه مستحيلا، والشعب الألماني يعلم الآن أننا لا قبل عهد الذين جرونا إلى هذه الحرب فانا وإياهم على طرفي قبض في معنى الاتفاق والتفاهم.

ومن أهم الأمور أن نجتمع إجماعا تاما صريحا على اجتناب كل صلح يحرز بالتساهل أو التنازل عن شيء من المبادئ التي جاهرنا بأننا نخارب لأجلها. ولهذا بالتكلم بمتى الصراحة عن الأمور التي يشملها ما تقدم. فإذا كانت الحكومات التي تخارب ألمانيا وشعوب تلك الحكومات متفقة على إحراز الصلح وطيد ثابت كما اعتقد وحسب على جميع الذين يجلسون حول مائدة الصلح أن يأتوا إليها وهم مستعدون أن يدفعوا الثمن الوحيد الذي يحرز هذا الصلح به، وأن يوجدوا الأداة الوحيدة التي تكفل تنفيذ معاهدات الصلح واحترامها. وهذا الثمن هو العدل المجرد عن الهوى في تنفيذ كل مادة من مواد الصلح بقطع النظر عن المصلح التي يترتب لها وعن أصحاب هذه المصالح. لا أقول العدل المطلق فقط بل ارتياح الشعوب التي يحكم في أمورها ومصيرها أبهاء، فالأداة التي توصل إلى ذلك والتي لا بد منها هي جمعية الأمم والتي تؤلف بيهود فة. ومن دون هذه الأداة التي تكفل دوام السلام يظل السلم المأمور فة مضمنا على يهود قوم - قطين من - فة. لأن ألمانيا يجب أن تفيض مواد يفتنحها لا في مجلس الصلح بل فيما يتبعه. وعندي أن تأليف جمعية الأمم هذه وتعيين

الغرض منها تعيينها بما جليا يجب أن يكون جزءا من الصلح نفسه بل أهم جزء فيه. ولا يمكن تأليف هذه الجملة الآن فانها اذا ألفت الآن كانت عبارة عن مخالفة جديدة مقتضرة على الأمم المتحدة على عدم مشترك. ولا يمكن أن تؤلف بعد عقد الصلح اذ من الواجب ضمان السلم والسلام لا يضمن بمخاطر يخطر بالبال بعد الصلح. أما السبب الذي يقضي بضم السلم فهو — بالقلم المرفق — وجود فريق من الذين يبرهونه أثبتت للأمم أن عموده لا يعول عليها، فيجب تدبير وسيلة عند عقد الصلح لازالة هذا السبب. ومن الحماقة أن يترك الخيانت المشيئة للحكومتين اللتين رأيتاهما تدمران روسيا ونمخدعان رومانيا.

ولكن هذه الاقوال العمومية لا تكشف الاثام عن المسألة كلها ولا بد من تفصيل تجعلها أقرب الى الامور العملية منها الى الامور النظرية. فاليكم بعض التفاصيل أتوها عليكم بثقة أعظم لانها رسمية تدبر عن تأويل الحكومة الاميركية لواجب عليها في مسألة السلم.

الاول ان معنى العدل المنجرد عن الحموى هو أن لا يميز بين الذين نريد أن نعدل فيهم والذين لا نريد أن نعاملهم بالعدل. فالعدل يجب أن لا يفرق ولا يميز ولا يحابي ولا يعترف بين المقاييس سوى التساوي في الحقوق بين الشعوب المختلفة صاحبة الشأن الثاني لا يجوز أن نجعل المصلحة الخاصة لامة أو أمم أساسا لجزء من الصلح اذا كانت منافضة لمصلحة الكل.

الثالث لا يجوز انشاء مصافقات أو معهود خاصة واتفاقات داخل جمعية الأمم العامة الرابع لا يجوز أن تعتمد في قلب جمعية الأمم اتفاقات ومعاهدات اقتصادية حصوية، مدد لها حب الذات، ولا يجوز استخدام المقاييس الاقتصادية في أي شكل كان الا كغالب اقتصادي بخارج المقرب من أسواق العالم، وهذه سلطة تخول لجمعية الأمم التأديب والسيطرة.

الخامس يجب نشر جميع الاتفاقات التي تبرم بين الدول على رؤوس الاشهاد بموافقتها وقد كانت المصافقات القومية والمعاهدات على اختلاف انواعها والمنافسة الاقتصادية مصدرا كبيرا للخطط والشبهات التي تؤدي الى الحرب فكل صلح (المناخ: ج ١) (٥) (المجلد الحادي والعشرون)

لا يقضي على هذه الحقائق والاتفاقات يكون صاحبها خالوا من الاختلاس عبرة أمورنا بقية .
 ان الثقة التي أنكأ بها عن شئ في هذه الأمور لم تنشأ عن تقايدينا فقط
 ولا من ردا العمل الدلي الذي جاهرنا باتباعه دائما فلهذا فإذا قلت ان الولايات
 المتحدة لا تمتد . عدات وبقوات خصوصية مع أهم معينة فأني أقول أيضا ان
 الولايات المتحدة مستعدة لحل نصيبها الكامل من تبعه المحافظة على اليهود العامة
 والاتفاقات المشتركة التي يشهد السلم عليها من الآن . فانا لا نزال نلو ومعية وشنطن
 الحوادث باجتناب « المعافاة المؤدية الى المشاكل » ونفهم مضمونها ونلبي الدعوة
 التي فيها . على ان المشاكل تأتي من محاولات خصوصية محدودة . فمن قبل الواجب
 الذي يفرض علينا في العصر الجديد الذي نرجو فيه محافاة عامة نجتنب فيها المشاكل
 وتظهر جو العالم لا يعرف بين شوية والمحافظة على حقوقه المشتركة
 وصفت الحلة الدوية كما حلتها الحرب . لا لاني أضن أن زعماء الشعوب العظيمة
 التي نحن متحدون معهم مخاضون لي في الرأي والتصد بل لان الجوى يظلم من حين الى
 حين بما ينتشر فيه من الضباب وما يطير فيه من الزيب والظنون التي لا اساس لها
 وبأنه لا راحة تشوب ابدية الشر فيجب من حين الى حين حذف الاقوال التي يقولها
 غير المؤمنين من دسائس الصايح . ومن ذلك في امرية ووهن في تصديق جانب
 ولا في الأمور . ويجب من حين الى حين الجحرة بأهم مصرحة بما تكرر ذكره من قول
 قات لي لم أجد وجوه الخلف في هذه الحرب والمخاور التي تدور عليها ولم
 يوجد غيري من وحل الحكمة بل فبالتوا بما أوتيت من بعد النظر والتعميم
 الذي اشد بزيادة وضوح هذه الأمور . ومن الواضح الآن ان هذه النتائج مما
 لا بد طبع أن يقبها إلا ان تعد ذلك فانا مضطر أن أقول لاجابها كما أظهر
 الزمان والاحوال لي واكل العالم . وهذه الأمور تزداد كل ازادات جلاء
 واتوات التي تقايل لاجابا تكرر وتناوب وتغوى بما ينها كلها ازادات هذه
 الأمور وفرضها امام غير الشعوب التجارية . ومن مبرر هذه الحرب . ان
 بين رجال الدول يبحثون عن تعريف التعريف بمصدهم وأعراضهم ويظهرون
 بظهر انجاب الذي يغير اتجاهه انظره كانت عقول الشعوب التي يمرض على أولئك

الرجال تعليمها واثارة اذهانها تصقل وتدين الاغراض التي تحارب لاجلها ،
فصرف النظر عن الاغراض القومية ، وحل محلها المرض العام المشترك للإنسانية
المستنزفة ، وصارت آراء الناس أبسط مما كانت وأصدق وأشد انحادا من آراء رجال
الاعمال الذين لا يزالون يعتقدون أنهم يقامرون لاجل القوة والسلطة . يقامرون بمبالغ
عظيمة ، لهذا قلت ان الحرب حرب شموه وليست حرب ساسة ، فعلى رجال السياسة
أن يتبعوا سير الفكر العام وإلا سقطوا . وعندي ان هذا هو المدلول عليه في الاجتماعات
التي يقددها مئة الناس الآن ويطلبون في كل واحد منها تقريرا من رجال حكوماتهم
أن يخبروهم بالصراحة التامة ما ينفون من هذه الحرب وما هي الشروط التي يظنون
أنها ستكون شروط تسويتها النهائية . ولم يرنح من ذكرت الى ما قبل لهم حتى الآن
جوابا عن سؤالهم ، لانهم يخشون أن يكون جواب السؤال مفرغا في عبارات تقسيم
الاملاك والبحث في السلطة لا في قالب العدل والرحمة والسلام ، وارواء غليل المفاومين
من الرجال والنساء والشموه المستعبدة ، وهي الامور التي يرون أنها جديرة بحرب
كعده غمرت العالم ، ويحتمل أن يكون الساسة لم يدركوا هذا التغيير في عالم السياسة
والعمل ، ويحتمل أنهم لم يجيبوا مباشرة عن السؤال المطروح عليهم لانهم لم ينتبهوا الى
دقة السؤال والجواب المطلوب . أما أنا فيسرنى أن أحاول ترديد الجواب راجيا
أن يفهم العالم أن الشغل الشاغل لي هو إرضاء الذين يحاربون في الصفوف وهم
أولى الناس بالجواب الذي لا يعذر أحد على عدم فهمه مادام يفهم اللغة التي يصاغ
هذا الجواب بها أو يستطيع الحصول على من يترجمه له الى لفته بالضبط . وعندي
أن زعماء الحكومات التي نحن مشتركون معها سيتكلمون بالصراحة التي أحاول أن
أتكلم بها كلما جانت لهم فرصة ، وعسى أن يشعروا أنهم أحرار في مخطتي اذا اعتقدوا
أنني مخطيء في تعيين الامور التي تنشأ عن الحرب أو في ما أقول عن الوسائل التي
يمكن بها الحصول على الحل الموافق لهذه الامور

ان توحيد القصد بين الدول في هذه الحرب ضروري كتوحيد القيادة في
الميدان ، وهذا التوحيد في المشورة والرأي يكفل النصر التام ، فالنصر لا يحرز بغير
ذلك « والمهجوم الصلحي » لا يقيم الا متى أظهرنا أن كل انتصار نحوزه الشموه

٢٨ تعليق المذموم على خطبة ولسن في جمعية الأمم [العدد ١ ج ٢١٨]

الجمعية على ألمانيا بدني الأمم من الأمان والأمانينة وبجعل تكرار حرب كرهه
مستحيلا. ١. ألمانيا لا تنأى تلجأ الى الشروط التي تقابلها (اعتد الصلح) فتجد أن
اللم لا يزال شرط الصلح بل يطلب انتصار العدل انتصارا نهائيا ويغير الانصاف
في المعاملة. نعم.

في تعليق المذموم ثم المقتطف على هذه الخطبة هي

نشر المذموم هذه الخطبة في ٢ أكتوبر وعلق عليها التعليق التالي ذل :

« جعل الدكتور ولسن موضوع خطبته « جمعية الأمم » التي سموا الى تأييدها
من جميع الدول ليكون منها حائل بحول دون وقوع حرب عظيمة أخرى تنكب بها
الإنسانية نكبات تمرقها عرق المدى . والذي ينعم النظر في هذه الخطبة الفريسة
البليغة يجد أنه لم يقل فيها قولاً لم يسبق له أن جاهر به في خطبته السابقة وخطباته
التاريخية الى مجالس الأمة الامبركية قيمتها اذا في تأييد المبادئ التي
راسها وبسط الآراء التي كان أول من نادى بها في معترك الأمم . قال ذلك على
أن نبي الحق ونصير العدل والرفقة في هذا العصر مصمم على أن يطبق هذه المبادئ
النظرية على سياسة العالم العملية بكل ما أوتي من علم ودكاء وهمة ونشاط ومهارة
شعبه من قوة وثروة وعلم وحمية

« إن الاشتراكية المسيحية الخادمة من كل شائبة والتي ترفع قدر الإنسانية هي
الاشتراكية التي نادى بها الدكتور ولسن بقوله في خطبته هذه « إن مصلحة أخصف
الخلق مقدسة كمصلحة أقوام »

« رب قاتل يقول ان الدكتور ولسن ليس بمبتكر لهذا المبدأ فقد جاهر به
غيره من قبله . وقد يكون الامر كذلك ولكن ولسن ينوي أن يكون أكبر عامل
في تطبيقه فعلا واخراجه من حيز القوة الى حيز الفعل واتخاذ الوسائل التي تضمن
الحفاظة عليه وبمقاب كل من يجرؤ على نقضه . فاذا كانت الأديان المنزلة قد شملت
هذا المبدأ من قديم الزمان فإن الذين اتفعلوا بالعبادة في ما مضى من المهور جعلوا
فيهم التجميل بهذا المبدأ في المظهر ومحاربه في الباطن فكانوا يسخرونه لقضاء
الارطار ثم يمشون بروحه

« قال الشعوب الصغيرة في جميع أقطار العالم ترفع أيديها بتهلة الى الله أن يطلع عمر
ولسن وبنحه القوة اللازمة لتحقيق أمانيه . واسم واسن سيفال . تقوشا على حقائق
قلوب المظلومين من الرجال والنساء والامم المستعبدة التي يسعى لارواء غليلها ليجعل
نتيجة هذه الحرب لخدمتها ونفصها . لا لتقسيم البلدان والبحث في توزيع السلطة والسودد
« ان الصوت الصاعد من أميركا هذه الايام صوت نبوة يقرع أسماع العالم بالحق
ويدل الدول على سبيل الصلاح والبقاء . واذا كان في التاريخ عبر وفي علم لاجتماع
أوليات قنما هي ما تادي به خاف وشنطن . فهو ليس شاعرا ولا هو من السابحين
في بحار الخيال ولكنه رجل أشبع مرودة ووفاء . والتعجب العلم الصحيح المبني على
استقراء سليمي العقل والدين من البشرية ورأى الواجب يقضي عليه بإرشاد الناس الى
سبيل الحق . ورجل كهذا قاد أمة عظيمة الى مواطن الحرب والبذل والجود ولبت أمته
دعوته عن طيب خاطر لتؤيد مبدأ من قلوبها لا يذهب كلامه . رخة في واد
« وقد فصل خطته تفصيلا حسنا في هذه الخطبة وعرف العدل نمر يفا مارأى الناس
أسمي منه في ما صدر عن عقول البشر فقال « ان معنى العدل المجرد عن الهوى هو أن
لا يميز بين الذين تريد أن نعدل فيهم والذين لا نريد أن نعدل فيهم فالعدل يجب أن لا يرق
ولا يميز ولا يحابي ولا يعرف من المقاييس سوى التساوي في الحقوق بين الشعوب المختلفة .
« نقول وقد يظن العالم ميذا عن بلوغ هذه المرتبة الرفيعة التي رتبها البشر
الأميركيين نصب العيون لان الارتقاء اليها صعب شاق . ولكن انشاء هذا المقياس الرفيع
سينفذ العالم لانه ينشطه على التطاول بلوغه . وستقام أوروبا اليوم أن سياسة فرنخ وتيلران
وبسرك لا تثبت على طوارق الحدثان كما ظهر في ما جرى بعد مؤتمر فينا ومما هذه
فرنة فورت لان البناء المتين لا يقوم على الرمل وانما يثبت اذا قام على الصخر
« فليرحب العالم بصوت المدافع عن الضمفاء من الافراد والاقوام وليكرم صاحبه
ويعظم قدره فقد أنار سبيل الانسانية وسجد دمه بالحقق قوادها أملا وامتلا بمدرها رجاء
« ان الرجل الذي لبي دعوة الانسانية في أشد عصورها خطرا عليها تنصت
الانسانية الى صوته انصت كل مخلوق الى صوت من يعرف حبه وعطفه ويدرك
تفانيه واثاره ومحرم كفاءته ومقدرته . اه

[المنار] صدق المقلم في قوله ان الرئيس واسن ليس هو الوضع لهذه القواعد لاحق والمعدل ولا هو أول من نادى بها ، فان الواضع لها هو الله تعالى بمثل قوله (٤ : ٥٧) ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكمت بين الناس أن تحكموا بالمعدل) فذكر الناس كلهم ، ويؤيده قوله (٥ : ٩) ولا يجرمكم شأن قوم على أن لا تبدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى) والشأن البفض مع الاختقار . وأول من نادى بهذا الهد وزمن هذه الحرب احرار الروس وخطبوا بذلك دول الحلفاء فأكبروا خطتهم وأجابوا عنها بما يده في المجلد (العشرين) الماضي من المنار (ص ٤٨-٥٧) وصدق المقلم أيضا في حصر مزية الرئيس واسن في استعمال قوة أمته لتنفيذ هذه القواعد بعد تفصيله لها ، وفي قوله ان ديدن السياميين فيامضي هو التجميل بها في الظاهر ، ومحاربتها في الباطن ، وتذخيرها لقضاء المآرب ، وقد أصبح جميع الناس يعرفون هذا ، ويسرنا أن نرى جميع أمم الحلفاء تهظم ولسن وتؤيده اليوم

(٤)

خطاب الرئيس ولسن

في مجلس الامة الاربكي

القوى الرئيس على مجلس الامة المذنب من الشيوخ والذئاب تقريره السنوي وذكر فيه مسألة تأثير أمم الفاصل في الحرب ومسألة العالم وجاءنا روتر في أول ديسمبر « ك » بخلاصة منه نقل ترجمتها عن الجرائد مع تصحيح ما بمقابلتها على جريدة التيس ، وهي :
« كان العام الذي اتقضى منذ وقوفي أمامكم لقيام بالواجب الذي فرضه عليّ الدستور هو ابلاغ مجلس الامة المعلومات الخاصة بأحوال البلاد (أمريكة) - دفما بحوادث عظيمة وأعمال كبيرة ونتائج جمة بحيث لا أرجو أن أعطيكم صورة كافية تمثلها أو تمثل التغيرات البعيدة الفورية التي طرأت على حياة أممتنا وحياة العالم . وقد اهدتم بأنفسكم هذه الامور كما شاهدتها أنا وعليه قد حان الوقت لتعيين نصيب كل منا فيها . ولا ريب في أننا نحن الذين تقف في وسط هذه الامور بمنزلة جزء منها وأقل كفاءة من رجال أي جيل آخر فيما يقولونه عن معنى هذه الحوادث أو عن ماهيتها . هل أن هناك حقائق ظاهرة لا يمكن الخطأ فيها وهذه الحقائق تكون في

الذين جزوا من الاعمال العامة التي يقضي علينا واجبنا بالبحث فيها ، وما ذكر هذه الحقائق لا اعداد المكان الصالح لنماء اعمال التشريعي والتنفيذي الذي يجب علينا أن نكفنه وقررره »

وتناول الرئيس بعد ذلك الكلام على نقل أكثر من مليوني جندي الى ما وراء البحار بمخاضة ٧٥٨ شخصا بسبب أعمال العدو ثم قال « ولما تدير روادك الحدا اذا قلنا ان وراء هذه الحركة المنظمة دعامة تدعمها وهي قائمة على تنظيم في صناعات البلاد وفي جميع أعمالها المثمرة يفوق بكماله وبتمام طريقتة وتباثير نتيجته وبالنشوة المحيطة عليه وبانحاد غايته وسميه كل تنظيم وضمة أية دولة من الدول العظمى الداخلة في الحرب » ثم أطرى روح الحية والبسالة التي ظهرت بها الجنود الاميركية في ساحة القتال قائلا « ان الجيش الاميركي قام بدوره في أعظم وقت مناسب وفي أعظم ساعة حرجية كان مصير العالم فيها هدفا للاخطار ، ألقى بقرته بين صفوف الحرية فبدأ بأقل نجم العدو وما زال يزداد أفولا حتى أدرك قواد دولتي الوسط انهم قد ضمروا . وهنا نحن أولاء نرى الآن بلادهم نصفي

وبعد أن أثنى الرئيس على أهل بنائي السفن وعمال السكك الحديدية ولقدين اشتغلوا في الحرب بأيديهم وقتلهم أطرى النساء الاميركيات وصرح بأن « أقل شأن يمكن توجيهه اليهن هو أن نجهن من مساريات هرجل في الحقوق السياسية بما برهن على أنهن كفؤ لهم في كل عمل اشتغلن به لاقسن أول بلادهن »

واستطرد الرئيس فقال : « الآن وقد ضمنا نبل الفوز العظيم الذي بذلت في سبيله كل تضحية ، وقد جاء هذا الفوز تاما كاملا فليبا أن نفرد حالا الى واجباتنا الخاصة بالسلام — السلام الذي سيقينا احده الملوك المظلمين من كل قيد ومطامع العصابات العسكرية — واستند لنظام جديد ووضعت أسس جديدة للعدالة وللحق وبعد أن تناول الرئيس الكلام على علاقة أميركا بالدول الاجنبية ذكر مسألة الإصلاح والترميم وإلغاء القيود التجارية وغيرها في أميركا ثم حث على مساعدة بلجيكا وفرنسا والجهات الاخرى التي اجتاحتها العدو وناشد المجلس على تأييد برنامج الاسطول ، ثم تناول مسألة سفره أوروبا لحضور مؤتمر الصلح فقال

« انني ارحب بهذه الفرصة لاعلان المجلس عزمي على الاتحاق بتدوين الحكومات التي نشترك . مما في الحرب ضد دولتي الوسيط لادرس مهم النقاط الجوهرية في معاهدة الصلح . واني لا اجهل عدم ملائمة سفري ولا سيما في هذه الاونة . على انني ارجو أن تبدو العوامل التي اوجبت علي السفر امامكم وجيبة كما تبدو لي . فقد قبلت حكومات القاء قواعد الصلح التي ينتها لكم يوم ٨ يناير الماضي كما قبلتها حكومتا دولتي الوسيط . وترغب هذه الحكومات رغبة كلها عقل في استشارتي الشخصية فيما يتعلق بتفسير هذه القواعد وتطبيقها فمن الواجب أن أقدم هذه المشورة كي تبدو بتماما رغبة حكومتنا الصادرة في العمل — بدون أن تكون هناك مصلحة ذاتية ما — لتسوية المسائل التي ستكون ذات نائدة عامة لجميع الامم ذات الشأن :

« ولا ريب في أن تسوية المسائل الخاصة بالصلح الذي سيقع عليه على جانب عظيم من الاهمية والشأن فيما يتعلق بنا وبقية العالم . واني لا أعرف مهمة أو مصلحة تبدو ذات أهمية أعظم من تسوية هذه المسائل . فقد قاتلت قواتنا في البر والبحر لحماية مبادئ تعرف انها مبادئ بلادما . ولقد حاولت ان اعبر عن هذه المبادئ قبلها رجال السياسة كخلاصة افكارهم واغراضهم . وبما ان الحكومات المشتركة قد قبلت هذه المبادئ فان علي أن أعمل بحيث لا يمكن ادخال خطأ عليها وبحيث ينال كل مبرر لتنفيذها

قال فالواجب يتضي علي والمالة هذه بأن ألعب دوري لاصحاح لهم علي ما بذلوا لاجابه دماءهم وأرواحهم . وليس عندي هنالك واجب يمكن تفصيله علي هذا ثم وعد الرئيس ولسن بأن صيوقف المجلس علي جميع المناقشات التي ستدور في مؤتمر الصلح كما هي بكل سرعة ممكنة مشيرا الي الفاء الرقبة في انكلترا وقال « أفلا أرجو أن أكون متمما بتأييدكم أيها النواب في جميع الواجبات الدقيقة التي منتلي علي هاتفي في أوروبا وفي مجهوداتي التي سأبذلها بصدق وأمانة لفهم المبادئ والاغراض التي نجلها بلادنا التي نحبها ؟

قال: « ولا أجهل مقام الواجب الذي أخذته علي عاتقي ولا المشاق التي ستعرضني في سبيلي ولا التبعة المظلمة المتقاة علي

« اتني خادم الامة، وليس لدي فكرة خاصة أو غرض خاص في القيام بمثل هذه المهمة . وسأذهب لأبذل أقصى جهدي في التسوية العامة التي يجب أن أصل للوصول إليها في مؤتمر الصلح مع زعماء الحكومات المشتركة ، وسأعتمد على تأييدكم ومساعدتكم لي وسأكون على صلة معكم فأقف بواء دولة البرقيات البحرية والاصليكة على كل شيء تريدون أخذ رأيي فيه وسأكون مرتاح الفكر لأنني سأكون دائماً على إلمام تام بمعركة الامور الجليلة الشأن الخاصة بشؤوننا الداخلية »
 « وسأجمل مدة غيابي قصيرة ما أمكن وأمل أن أعود اليكم وأنا على يقين تام بأن المبادئ العظيمة التي نافلت أميركا لأجلها قد دخلت في دور العمل والتنفيذ » اهـ

مستقبل سورية وسائر البلاد العربية

(١)

« البلاد المحررة »

هذا اعلان رسمي من قبل الحكومتين البريطانية والفرنسية نشر بهذا العنوان في الجرائد المصرية اليومية في يوم الجمعة ٨ نوفمبر سنة ١٩١٨ — ٤ صفر سنة ١٣٣٧
 « ان الفرض الذي ترمي اليه فرنسا وبريطانية العظمى بمواصليتهما في الشرق تلك الحرب التي أثارها الطمع الألماني هو تحرير الشعوب التي طالما ظلمها الترك تحريراً نهائياً وتأسيس حكومات ومصالح أهلية تبني سلطتها على اختيار الاهالي الوطنيين لها اختياراً حراً وقيامهم بذلك من تلقاء أنفسهم . وتنفيذاً لهذه النيات قد وقع الاتفاق على تشجيع العمل لتأسيس حكومات ومصالح أهلية في سورية والعراق اللتين أتم الحلفاء تحريرهما وفي البلاد التي يواصلون العمل لتحريرها وعلى مساعدة هذه الهيئات والاعتراف بها عند تأسيسها فملاً . والحلفاء بعيدون عن ان يرغبوا مكان هذه الجهات على قبول نظام معين من المنظمات وإنما همهم ان يحققوا بعونهم ومساعدتهم الزاومة حركة الحكومات والمصالح التي ينشئها الاهالي لانفسهم مختارين حركة منتظمة وان يضمنوا لهم قضاء عادلاً واحداً للجميع وان يسهلوا انتشار العلم في البلاد »
 (النار: ج ١) (٥) (المجلد الحادي والعشرون)

وتقدمها أقبحا ديا وذلك بتحريك هم الأهالي وتشجيعها وان يزولوا الخلاف والتفرق الذي طالما امتدت به السياسة التركية. ذلك هو ما أخذت الحكومة من الجوانب على
أ. مسؤولية القيام به في البلاد الحرة.

(٢)

في البر بالمواثيق

نشر القلم في يوم الاثنين ٢٣ ديسمبر ١٩١٨ و ١٩ ربيع الأول ١٣٣٧ ما نصه :
« اقينا في الاسبوع الماضي ١١ د ١١ من جريدة المستقبل القراء الصادرة في
باريس يوم ٢٠ ديسمبر الماضي فقرأنا فيه ما يأتي :
« جاء في برقية رسمية من لندن هذا النبا الذي طربت له أفئدة أبناء
سورية ولبنان :

« لندن في ٢٥ ديسمبر - ان الجيوش البريطانية التي توازرها جنود فرنسية قد
وه انت الآن الى حدود البقاع الراجع أمر تهيتها سكانها للحكم الذاتي الى فرنسا
طبقا للاتفاق الافرنسي البريطاني المبرم عام ١٩١٦
« فبراً الموافق ترى الحكومة البريطانية والحكومة لفرنسية أيضا انه من اللازم
تنظيم الادارة اوقفا في هذه البقاع لانه لاتفاق عام ١٩١٦ وان السلطة العسكرية
البرية لينة الوحيدة هناك تبر بالمواثيق بر الحكومة البريطانية بها مستوعم قريبا
ها على بساط البحث مسألة ادخال هذا الاتفاق في طور العمل » - انتهى بحروفه

(٣)

في اعلان اتفاق سنة ١٩١٦ المذكور في باريس

ان جريدة المستقبل التي تصدر في باريس لحكومة فرنسية في سبيلها
الافريقية وصائر البلاد العربية ويدبرها أفراد من يدعي لبنان وسورية يسمونها
من أناسهم (النخبة السورية المركزية) في ذات أمر هذا الاتفاق الذي أنشأ
اليه فيما قد هذا القلم لأن هذه كلمة سر والد ٩ منها في ٢٦ ربيع
الاول سنة ١٣٣٦ - ١٠ يناير سنة ١٩١٨ مزينا بطبعه بالحبر الاحمر والازرق

مصادرا بمذلة فتاحية في (مستقبل سورية) الذي طرح به في الجمعية السورية ممثلا
الحكومتين البريطانية والفرنسية . فذكر بأن الحكومة الانكليزية أوفدت (السير
مارك سايكس) المشهور الى باريس منحت اليه حكومتها (المسيو جان فلو) ممثلا لها
ايدها في الجمعية السورية باتفاقهما ، فمقدوا فيها اجتماع حضره بعض أعضاء مجلتي
النواب والشيوخ الفرنسيين ونائب بطرك الكاثوليك في فرنسا وأعضاء الجمعية السورية
وهم المسيو شكري غانم رئيسها الاول والموسيو أنيس شحاده رئيسها الثاني والدكتور
جورج سمع كاتم أمرارها العام والمسيو نجيب مكرزل أمين صندوقها - واعتذر
يوسف أفندي سعد أحد أعضائها عن الحضور بانحراف صحته - ورأس الجلسة
المسيو (فرنكلان بوبون) أحد أعضاء مجلس النواب ، ورافقته الجلسة القى المسيو
شكري غانم خطبة ذكر فيها حجم لفرنسة واعجابهم بانكسار والتوازن بين الدولتين
وانه هو أساس « ما صنع الرأي العام على تسميته باسم جمعية الامم » (١) وقال « ان
في هذا التوازن ضمانا للشعوب الصغيرة ، لانه يكفل استقلالنا بصفة أكيدة ، بحد
تحريرها من رق الاتراك الشقيم . ويجعل لنا مقاما رفيعا برعاية فرنسة وعونها
وبمصادقة انكسار » الخ

ثم تلاه السير مارك سايكس فحث في خطابه السورين على الاتحاد وبند الخلاف
والانفاق على القوميتين الآتينيين اللتين زعم ان في استطاعة جميع أجناس سورية
وأديانها الاتفاق عليهما (٢) وان الواجب على السورين الذين يتمتعون بالحرية في
أروبة وأمريكة ومصر ان يرفضوا أصواتهم بهما لان الذين في البلاد مكرهون على
الهدم . وهما قوله .

١ يجب بادى بدء قلب الحكم التركي المشؤوم، لان ما هو - باجتماع الآراء -
قائمة في أرمينية، برهال سورية

٢ ثم يجب ان تنتظروا من فرنسة أن تأتيكم بالمساعدة التي لا غنى للشعب المظلوم
فيها ، وهو في حاجة اليها ، كي يقدروا على السير بنفسه في طريق الحياة . وينبغي ان
تدبروا اهتمامات من الدول المتمدنة في العالم لئلا تخضعوا مرة أخرى لحكم الاتراك
الذي هاربكم الى القبر والى الشقاق

وتلاه المسيو غومثل الحكومة الفرنسية فقال :

أيها السادة

فإنه ليسرني أن أؤكد لكم برخصة من وزير خارجية الجمهورية — بعد النصائح الرشيده التي سمعتموها من فم السير مارك سايكس ممثل الامة الحليفة — ان فرنسة وانكسرة متفقتان تمام الاتفاق على تحرير الشعوب غير التركية من النير التركي في آسيا الصغرى. مهما كانت أديان هذه الشعوب وأجناسها. وتهيئتم المستقبل أحسن من ماضيها وقد صرحت الدولتان الحليفتان المزم — بعد طرح كل فكرة ترمي الى السيطرة الاستعمارية — على هداية الشعوب التي تتكلم العربية وغيرها من اللغات . والساكنة في الربوع التي تمتد من الجبال الاناطولية الى بحر الهند . والسير بها في طريق الاستقلال بالحكم ، وفي سبيل الحضارة ، مع احترام العقائد الدينية وحقوق الرطانيات . وستعمل كل من الدولتين في متعلقة نفوذها . وسيكون الدور الذي تمثله فرنسة وانكسرة دور دليل لتحسين حالة المستقبل . ودور حكم بين الجماعات الدينية والجانبية . والاولى مستعدة لقيام بهذا الدور في الشمال . والثانية في الجنوب .

اننا نرغب في ان يحيط مواطنوكم كلهم علما بهذا الاتفاق الولاثي المقنود بين دولتين الحرتين الكبيرتين حتى يقدروه حق قدره ، ولا ميبيل الى تحقيق مستقبل مجيد — وقد أهلتهم له عذاباتهم الماضية وثقتهم بمصير وطنهم — الا بالانفاق ، وببذ الشقاق الناتج من حكم الانراك

وانني أدعوكم الى نحية فجر هذا المستقبل لسورية ، وله سيرها من البلدان التي تتكلم بالعربية ، شاملين في نجاتنا بريطانيا العظمى ، وفرنسة ، وسورية اه

ثم أن مسيو شكري غانم فاه بكلام خلاصته ان السوريين الذين في مصر كثيرون وهم أرق السوريين علما وثروة وأشد هم اختلافا فينبغي لـسير مارك سايكس السهي لاتفاقهم على الامر بين الذين دعا اليهما أي بنفوذ حكومتهم هنا ، ولم يقل موسيو شكري غانم هذا القول الا لعلهم بأن السواد الأعظم من السوريين هنا مخالفون له في رأيه ورأي جمعيته ، وانهم لا يرون أنفسهم غير أهل للاستقلال التام ولا يبالون بنصيب وهمي عليهم حتى يؤهلهم له ، لانهم يعتقدون انهم راشدون ولا سفهاء ولا متوهون

(٤)

﴿ دخول المسألة العربية في طور جديد ﴾

بعد ذلك الاتفاق دخلت المسألة في طور جديد بما وضعه الدكتور ولسن رئيس الولايات المتحدة من الشروط لصالح الأمم ، وما فسر لها به في تلك الخطاب ، فصار أمر الشعب العربي في كل قطر منوطا به ومقوضا اليه باتفاق الدول ، ولم يبق للاقتيات عليه من سبيل ، الا ان يجني على نفسه ، فالدول وأحرار أمها يقولون له ان أمره بيده ، والمستعمرون المظالمون يقولون له قد قضى الامر في شأنه ، فما عليه الا أن تساعدهم على تدميته وسير بلاده ،

هذا واننا قد بينا من قبل ان الشروط اصححة مثل هذا الاعتراف والاقرار ، ان لا يكون تحت سيطرة عسكرية ولا ضغط سلطة تنافي الاختيار ، وان يكون من المقرر المتعرف على علم بأن أمره بيده ، وأن قضيت لم يتعض فيها ولن يتعض فيها الا برأيه ، (راجع ص ٤٨ — ٥٩ و ٤٩٩ و ٢٤٦ من المجلد ٢٠)

بعد هذا نقول :

من المقرر الذي لا ريب فيه أن مسألة الولايات العربية العثمانية ستعرض على مؤتمر الصلح وما يقرره فيها هو الذي ينفذ — وان الدولة العثمانية ستطالب ان تكون مستقلة في ادارتها الداخلية ههنا بالشروط ١٢ من شروط الرئيس ولسن التي قبلت الصلح بها ، وقد قلت التيمس في شهر نوفمبر ان مجلس النواب العثماني قرر ان تكون الولايات العربية مستقلة تحكم نفسها كما نشاء بشروط الارتباط بالسلطان وحده . والظاهر ان المراد بذلك أن تكون تحت سيادته باعترافها له بالخلافة ، لا تحت سيادة الباب العالي ومجلس الامة — وأن انكسار وفرة مستطبان تقسيم سورية والعراق على حسب اتفاقهما في سنة ١٩١٦ وكل هذا وذلك ينافي تحرير البلاد واستقلالها خلافا لما أذاعته البرقيات والجرائد عن دول الحلفاء من أول سني الحرب الى آخرها ، ولقواعد ولسن وخطبه المفسرة لها المصراحة بوجود استفتاء كل شعب في أمره ، والعمل برأيه في حكم بلاده ، وهذا الاستفتاء لم يقع فالحق ان أمرهم بيدهم من كل وجه ، ولهم أن يطلبوا ما ينوونه بدافع الفطرة

٢٨ الرد على ناقد ذكرى المولد النبوي . آل البيت [المار : ج ١ ص ١٧١]

والقول من الاستقلال التام المطلق من كل قيد وهو ما أجمع عليه زهادهم وعقلاؤهم، وقتل في بيته شهداؤهم . فإذا فاتهم هذه الفرصة واختاروا المبودية على الحرية والاستقلال : فراجع دعاة الاستغفار، كانوا في حكم من يخضع نفسه بيده بل كانوا قائلين لأمرهم بأمرها . وباعتون في تاريخها وتاريخ الأمم كلها .
 أما وإن أهل النرفة يفرخون — كلها أمكنهم التصريح — بمطالب البلاد العربية الحرة التي لا يمتنع فيها الا لدعوى أو المأجورون، والمرجو من الرئيس ولاتن العظيم ومن أحرار مائر الأمم الذين لا يتخذون بمكاييد المستعمرين ولو كانوا من أممهم أن يمسروا الحرية الكاملة فيحرروا الشعب العربي كغيره تحريرا تاما يجهل أمرة يده . والله الأمر من قبل ومن بعد

— * —

رد المنار

على الناقد لذكرى المولد النبوي (١)

الموضع الثالث عشر آل البيت (٢)

قل الناقد ما ذكرناه في حاشية ص ٤٣ من ذكرى المولد من القولين في تفسير حديث
 «الذين قتل زيد بن حارثة» (ص ١٧١) أن آل النبي (ص) هم الذين يحرم ما يحرم الله فيقول
 غيره هم علي وذريته من نسله عليهم السلام . واستنبط من حديثنا القول الأول وأجابه
 القائلين : «أبلة نرجسية» ونسبة بقوله «وأبلة الصواب ما يقوله لا آخرون» كالحق شيخ
 مشايختنا العلامة مولانا السيد أبو بكر بن عبد الرحمن بن شهاب الدين الملقب «
 ولين» كما قال «ان المراد بالبيت في آية الظهير على وفادة والمسن والمسنين
 من عظمور الملا وأكابر أئمة الحديث المتمد برؤيتهم وذرايعهم وان الأدلة تضاهرت
 في ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمصير الى تفسير من آيات عليه
 «مسنين» ثم بين ذلك بحديث أم سلمة المروية في تفسير آية الظهير وأشار الى
 حديث «مسن» بما رواه وذكر أن جميع ذرية فاطمة داخلة في ذلك الى يوم القيامة

(١) تاريخ الخلفاء ٩ و ١٠ من المجلد ١٠ (٢) تاريخ الخلفاء ٩ و ١٠ من المجلد ١٠

وأن الأحاديث مبرحة يذك ومثل يحدث الجمع بين القرآن والمثيرة ويحدث
 وأهل بيتي أمان لأهل الأرض، وجزم بأن ذلك دال قاطعا على أن هذه السبلة
 الظاهرة هم أهل البيت المطهرون المرادون بكل ما ورد في فضل أهل البيت من الآيات
 والأحاديث وأنهم يعدلون بهذه الآية وأحد الثقلين بالأمور بالنسبة كما قال وقد
 أجمعت الآية على ذلك.

وأقول (أولا) أنني لم أرد بتقديم قول زيد ترجحه ولا بتأخير قولي لا آخرين
 ترجحه لأنني لست بعديد ذلك وإنما أخرت ما أخرت لأني عليه ما ذكرته من التناهي
 والاعتناء وهذا سبب من أسباب التأخير معهود في أساليب الكلام الصحيح ويمكن
 له أن ينهم منه البرهيج. (وثانيا) أن ما ذكرته من التصويب، والذي هو
 التحقيق، وأن الأحاديث الصحيحة ناطقة به، والآية مجمعة عليه، في نظر ظاهره
 ولا يجب أن أهرع به بما دون ذلك. فالأحاديث الصحيحة في الآيات القرآنية والمثيرة
 كثيرة والخلاف فيها كثير. والمبادر من آية التطهير أنها في نساء النبي (ص) لأنها
 تميل لما قبلها من الأوامر والنواهي الخامسة، وما بعدها بخطاب لمن كان في قلبها،
 فلا يمكن أن يكون هذا التميل أجنيا في وسط الكلام، ولا يمكن أن يصح عن النبي
 (ص) تفسير آية بما يأتي أساليب البلاغة فكيف بما يأتي المتبادر من الآية؟ وقد
 بينت هذا في المنار من قبل

ولولا التعصب الذي أوقع أدق علماء اللغة وفرسان بلاغتها في اللبس أحيانا لما
 كان يقبل أحد له شمة من العربية أن يقول فيما نزل نصا خاطئا في خطاب معين أنه
 في غير ذلك المخاطب المين حتى أنه لا يشبهه بعمره بخلاف الأصل الذي جرى عليه
 جميع العلماء. قال الحافظ ابن كثير في تفسير قوله تعالى (إنا يريد ليذهب عنكم
 الرجس أهل البيت) هذا نص في دخول أزواج النبي (ص) في أهل البيت هنا
 لأنهم سبب نزول هذه الآية، وسبب النزول داخل فيه قولا واحدا إما وحده على
 قول أو مع غيره على الصحيح. اهـ ويريد الصحيح ما جرى عليه أهل الأصول من
 أن أمرة مرسوم اللفظ لا بخصوص السبب. ولفظ أهل البيت هنا عام يدخل فيه
 كل منسوب إلى ذات البيت، ولكن المخاطب منهم في الآية نساءه (ص) ومن أهل

بيت السكني المتبادر هنا ، وأهل بيت الرجل وآله يطلق على بيت القرابة وعلى اتباعه ومنه قوله تعالى (ادخلوا آل فرعون أشد العذاب) وقول عبد المطلب يوم الفيل :

وانصر على آل الصلح ب وعابديه اليوم آله

ولا يمكن ان يراد هذا الاخير من الآية قرينة الخطاب ومثله آل القرابة لولا ماورد من في الحديث من ادخاله (ص) أهل المباء فيهم خبرا أو دعاء والدعاء هو الذي ثبت في الصحيح . وأما حديث أم سلمة فمضطرب المتن ومخالف لمنطوق الآية وفي أسانيد طرقه كلها علل تمنع الاحتجاج به فكيف يمكن ترجيح مفهومه على منطوق القرآن ؟ وفي حديث علي عند النسائي وأبي هريرة عند أبي داود مرفوعا « من سره ان يكتال بالمكيال الاوفى اذا صلى علينا آل البيت فليقل : اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على آل ابراهيم الك حديد » فقد عطف آل البيت على الأزواج والذرية والاصل في العطف المغايرة . اتني لا أحب أن أطيل الكلام في مناقشة الناقد في هذه المسألة من عندي ، بل أستغني عن ذلك بأن أقل له أوسع ما رأيته في تفسير آية التطهير وأجمعه لأقوال أهل السنة والشيعه ليعلم مكان ما ادعاه من اتفاق العلماء وأجماع الامة من الصحة ، وهو ما أورده الشهاب الآلوسي في روح المعاني تفسيراً لقوله تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا)

قال: استئناف ياتي مفيد تعليل أمرهن ونهيهن . والرجس في الاصل الشيء القذر وأريد به هنا عند كثير الذنب مجازا وقال السدي الأثم وقال الزجاج الفسق وقال ابن زيد الشيطان وقال الحسن الشرك وقيل الشك وقيل البخل والطمع وقيل الاهواء والبدع وقيل ان الرجس يقع على الأثم وعلى العذاب وعلى النجاسة وعلى القائص والمراد به هنا ما يعم كل ذلك ولا يخفى عليك ما في بعض هذه الاقوال من الضعف وآل فيه للجنس أو للاستفراق والمراد بالتطهير قيل التحلية بالتقوى . والمعنى على ما قيل انما يريد الله اذهب عنكم الذنوب والمعاصي فيما نهاكم ويحليكم بالتقوى تحلية بليفة فيما أمركم ؟ وجوز أن يراد به الصون والمعنى انما يريد سبحانه اذهب عنكم الرجس ويصونكم من المعاصي صونا بليفة فيما أمر ونهى جل شأنه . واختلف في لام

ليذهب قليل زائدة وما بعدها في موضع المفعول به ليريد فكأنه قيل يريد الله اذهب الرجس عنكم وتطهيركم. وقيل للتعليل، ثم اختلف هؤلاء. فقليل المفعول محذوف أي إنما يريد الله أمركم ونهيكم ليذهب، أو إنما يريد منكم ما يريد ليذهب، أو نحو ذلك. وقال الخليل وسيبويه ومن تابعهما: الفعل في ذلك مقدر بمصدر مرفوع بالابتداء واللام وما بعدها خبر أي إنما ارادة الله تعالى للاذهاب، على حد ما قيل في «تسم بالمبيدي خبر من أن تراه» فلا مفعول للفعل وقال الطبرسي اللام تعاقب محذوف تقديره: واراادته ليذهب وهو كما نرى. وهذا الذي ذكره جار في قوله تعالى (يريد الله ليعين لكم) وأمرنا لنسلم لرب العالمين) وقول الشاعر

أريد لا أنسى ذكرها فكأنما تمثل لي ليلي بكل مكان

ونصب «أهل» على النداء وجوز أن يكون على المدح فيقدر أمدح أو أعني، وأن يكون على الاختصاص وهو قليل في المخاطب ومنه «بك الله نرجو الفضل» وأكثر ما يكون في التكلم بكونه: نحن بنات طارق نمشي على النمارق وأل في «البيت» لهدد وقيل عوض عن المضاف إليه أي بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، والظاهر أن المراد به بيت الطين والخشب، لا بيت القرابة والنسب، وهو بيت الكنى لا المسجد النبوي كما قيل. وحينئذ فالمراد بأهله نساؤه صلى الله تعالى عليه وسلم المظهرات للقرائن الدالة على ذلك من الآيات السابقة واللاحقة مع أنه عليه الصلاة والسلام ليس له بيت بسكنه سوى سكتاهن، وروى ذلك غير واحد: أخرج ابن أبي حاتم وابن عساكر من طريق عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما نزلت (إنما يريد الله) النخ في نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة. وأخرج ابن مردويه من طريق ابن جبير عنه ذلك بدون لفظ خاصة، وقال عكرمة من شاء باهله أنها نزلت في أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم. وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن عكرمة أنه قال في الآية ليس بالذي تذهبون إليه، إنما هو نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم. وروى ابن جرير أيضا أن عكرمة كان ينادي في السوق أن قوله تعالى (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) نزل في نساء النبي عليه الصلاة والسلام. وأخرج ابن سعد عن عروة (ليذهب عنكم الرجس)

(المنار: ج ١) (٦) (المجلد الحادي والعشرون)

أهل البيت (قال يعني أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم . وتوحيد البيت لأن بيوت
الأزواج المطهرات باعتبار الإضافة إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيت واحد
وجمعه فيما سبق ولحق باعتبار الإضافة إلى الأزواج المطهرات اللاتي كن ممددات
وجمعه في قوله سبحانه الآتي ان شاء الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت
النبي الا أن يؤذن لكم) دفعا لثوم ارادة بيت زينب لو أفرد من حيث ان سبب
النزول أمر وقع فيه كما ستطلع عليه ان شاء الله تعالى . وأورد ضمير جمع المذكر في عنكم
ويطهركم رعاية للفظ لاهل . والمرب كثيرا ما يستعملون صيغ المذكر في مثل ذلك
رعاية للفظ . وهذا كقوله تعالى خطابا لسارة امرأة الخليل عليهما السلام (أتبعين
من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد) ومنه على ما قبل
قوله سبحانه (قال لاهله امكثوا اني آنست نار) خطابا من موسى عليه السلام لامراته
ولعل اعتبار الذكر هنا أدخل في التعميم . وقبل المراد هو صلى الله تعالى عليه وسلم
ونسائه المطهرات رضي الله تعالى عنهن وضمير جمع المذكر لتغليبه عليه الصلاة والسلام عليهن
وقبل المراد بالبيت بيت النسب ولذا أفرد ولم يجمع كما في السابق واللاحق .
فتقد أخرج الحاكم الترمذي والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي مما في الدلائل .
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
« من أتى بيوتنا فليكن في قلبه خير » (١) وفي خبرها قديما فذلك قوله تعالى (وأصحاب
اليمين ... وأصحاب الشمال) فاما من أصحاب اليمين وأما خبر أصحاب اليمين ، ثم جعل
القسمين أثلاثا فجعلني في خبرها ثلثا فذلك قوله تعالى (١) (وأصحاب المشأمة ما أصحاب
المشأمة والسابقون السابقون) فاما من السابقين وأما خبر السابقين ، ثم جعل لأثلاث
قبائل فجعلني في خبرهم قبيلة وذلك قوله تعالى (وجعلكم شعوبا وقبائل لتعارفوا
ان أكرمكم عند الله أتقاكم) وأنا أتقوا ولا آدم وأكرمهم على الله تعالى ولا فخر ، ثم
جعل القبائل بيوت فجعلني في خبرها بيتا فذلك قوله تعالى (انما يريد الله ليذهب
عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) أنا وأهل بيتي يطهرون من الذنوب .
(١) قوله وأصحاب المشأمة الخ كذا بجملة وفيه حذف صدر الآية وهو الثالث
الاول اه مصححه

فإن المتبادر من البيت الذي هو قسم من القبيلة البيت النسيبي
واختلاف في المراد بأهله فذهب الشافعي إلى أن المراد بهم جميع بني هاشم ذكورهم
وإناهم ، والظاهر أنه أراد مؤمني بني هاشم وهذا هو المراد بالآل عند الحنفية ،
وقال بعض الشافعية المراد بهم آل صلى الله تعالى عليه وسلم الذين هم مؤمنو بني هاشم
والمطلب . وذكر الراغب أن أهل البيت معروف في أسرة النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم مطلقا . وأسرة الرجل على ما في القاموس رهطه أي قومه وقبيلته الأذنون . وقال
في موضع آخر صار أهل البيت متعارفا في آل عليه الصلاة والسلام . وصح عن زيد
ابن أرقم في حديث أخرجه مسلم أنه قيل له من أهل بيته نسائه صلى الله تعالى عليه
وسلم ؟ فقال لا أيم الله أن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع إلى
أبيها وقومه ، أهل بيته أصله وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده صلى الله تعالى عليه
وسلم ، وفي آخر أخرجه هو أيضا مبين هؤلاء الذين حرموا الصدقة أنه قال هم آل
هلي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس

وقال بعض الشيعة أهل البيت — سواء أريد به بيت المدر والخشب أم بيت
القرابة والنسب — عام ، أما عمومهم على الثاني فظاهر وأما على الأول فلأنه يشمل الأماة
والخدم ، فإن البيت المدري يسكنه هؤلاء أيضا ، وقد صح ما يدل على أن العموم غير
مراد : أخرج الترمذي والحاكم وصححه وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي
في سننه من طرق عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت في بيتي نزلت (إنما يريد
الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) وفي البيت فاطمة وعلي والحسين والحسين
فجاءهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكساء كان عليه ثم قال « هؤلاء أهل بيتي
فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا » وجاء في بعض الروايات أنه عليه الصلاة
والسلام أخرجه من الكساء وأومأ بها إلى السماء وقال « اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي
فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا » ثلاث مرات . وفي بعض آخر أنه عليه الصلاة
والسلام أتى عليهم كساء فدكيا ثم وضع يده عليهم ثم قال « اللهم إن هؤلاء أهل
بيتي — وفي لفظ — آل محمد فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد كما جعلتها على آل
إبراهيم أنك جيد مجيد » وجاء في رواية أخرجه الطبراني عن أم سلمة أنها قالت

فرقت الكساء لادخل منهم فحذبه صلى الله تعالى عليه وسلم من يدي وقال «انك على خبر» وفي أخرى رواها ابن مردويه عنها أنها قالت ألت من أهل البيت فقال صلى الله تعالى عليه وسلم انك الى خبر انك من أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي آخرها رواها الترمذي ورواه عن عمر بن أبي سلمة ربيب النبي عليه الصلاة والسلام قال قالت أم سلمة وأنا منهم يا نبي الله قال «أنت على مكانك وانك على خبر» وأخبار ادخاله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا وفاطمة وابنيهما رضي الله تعالى عنهم تحت الكساء وقوله عليه الصلاة والسلام اللهم هؤلاء أهل بيتي وودعائه لهم وعدم ادخال أم سلمة أكثر من أن تمهي وهي مخصصة لعدم أهل البيت بأي معنى كان البيت فالمراد بهم من شملهم الكساء ولا يدخل فيهم أزواجه صلى الله تعالى عليه وسلم. وقد صرح بعدم دخولهن من الشيعة عبد الله المشهدي وقال المراد من البيت بيت النبوة ولا شك أن أهل البيت لغة شامل للأزواج بل لخدماء من الاماء اللاتي يسكن في البيت أيضا وليس المراد هذا المعنى الاخرى بهذه السمة بالاتفاق، فالمراد به آل العباء الذين خصصهم حديث الكساء، وقال أيضا ان كون البيوت جميعا في بيوتكن وافراد البيت في أهل البيت يدل على أن بيوتهم خبر بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ما يستلزمه ان شاء الله تعالى وقبل المراد بالبيت بيت السكنى وبيت النسب وأهل ذلك أهل كل من البيتين وقد سمعت ما قبل فيه وفيه الجمع بين الحقيقة والمجاز. وقد سمعت بعض المحققين المراد بالبيت بيت السكنى وأعله - على ما يقتضيه سياق الآية وسبقها والاخبار التي لا تحصى كثرة ويشهد له العرف - من له مزيد اختصاص به اما بالسكنى فيه مع القيام بمصالحه وتدبير شأنه ولاهتمام بأمره وعدم كون الساكن في معرض التبدل والتحول بحكم العادة الجارية من يعم رغبة كالأزواج أو بالسكنى فيه كذلك بدون ملاحظة القيام بالمصالح كالأولاد أو بقراءة من صاحبه تقضي بحسب العادة بالتردد اليه والجلوس فيه من غير طلب من صاحبه لذلك أو بعدم المنع من ذلك كالأولاد الذين لا يسكنونه وكأولادهم وان نزلوا وكالأعمام وأولاد الأعمام وعلى هذا يحصل الجمع بين الاخبار وقد سمعت بعضها كحديث الكساء ولا دلالة فيه على المحصر، وكالحديث الحسن أنه صلى الله تعالى عليه وسلم اشتمل على العباس وبنيه بملاحة ثم

قال «يا رب هذا عبيدك: نوأبي وهؤلاء أهل بيتي فاسترهم من النار كترى إياهم بعلاء في هذه» فأمنت أمكفة الباب ووطئ البيت فقلت آمين ثلاثا وجاء في بعض الروايات أنه عليه الصلاة والسلام ضم إلى أهل الكساء علي وفاطمة والحسين رضي الله تعالى عنهم بقية بناته وأقاربه وأزواجه وصح من أم سلمة في بعض آخراتها قالت فقلت يا رسول الله أما أنا من أهل البيت؟ فقال «بلى إن شاء الله تعالى». وفي بعض آخر أيضا أنها قالت له صلى الله تعالى عليه وسلم: أأنت من أهل البيت؟ قال «بلى» وأنه عليه الصلاة والسلام أدخلها الكساء بعد ما قضي دعاءه لهم. وقد تكرر كما أشار إليه المحب الطبري. منه صلى الله تعالى عليه وسلم الجمع وقول «هؤلاء أهل بيتي» والدعاء في بيت أم سلمة وبيت فاطمة رضي الله تعالى عنهما وغيرها وبه جمع بين اختلاف الروايات في هيئة الاجتماع وما جلال صلى الله تعالى عليه وسلم به المجتمعين وما دعا به لهم وما أجاب به أم سلمة، وعدم ادخالها في بعض المرات تحت الكساء ليس لأنها ليست من أهل البيت أصلا بل لظهور أنها منهم حيث كانت من الأزواج اللاتي يقتضي سياق الآية وسباقها دخولهن فيهم بخلاف من أدخلوا تحت رضى الله تعالى عنهم فإنه عليه الصلاة والسلام لو لم يدخلهم ويقل ما قال لتوهم عدم دخولهم في الآية لعدم اقتضاء سياقها وسباقها ذلك، وذكر ابن حجر على تقدير صحة بعض الروايات المختلفة الحمل على أن النزول كان مرتين، وقد أدخل صلى الله تعالى عليه وسلم بعض من لم يكن بينه وبينه قرابة صبيبة ولا نسية في أهل البيت توسعا وتشبيها كسلطان القارمي رضي الله تعالى عنه حيث قال عليه الصلاة والسلام «سلطان منا أهل البيت» وجاء في رواية صحيحة أن وائلة قال وأنا من أهل البيت يا رسول الله؟ فقال عليه الصلاة والسلام «وأنت من أهلي» فكان وائلة يقول أنها لمن أرجى ما أرجو. والطبري الدال بظااهره على أن المراد بالبيت البيت النسي أعني خبر الحكيم الترمذي ومن معه من ابن عباس يجوز حمل البيت فيه على بيت المدر، والحيوان ينقسم إلى رومي وزنجبي مثلا كما ينقسم الإنسان إليهما، على أن في روايته من وثقه ابن معين وضعفه غيره والجرح مقدم على التعديل وما روى عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه من نهي كون أزواجه صلى الله تعالى عليه وسلم أهل بيته وكون أهل بيته أصله وهصبت الذين حرموا الصدقة بعده

عليه الصلاة والسلام فالمراد بأهل البيت فيه أهل البيت الذين جعلهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثاني الثقلين لا أهل البيت بالمعنى الاعم المراد في الآية، ويشهد لهذا ما في صحيح مسلم عن يزيد بن حبان قال انطلقت أنا وحصين بن سبرة وعمر بن مسلم الى زيد بن أرقم فلما أجلسنا اليه قال له حصين لقد بقيت يا زيد خيرا كثيرا: رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسمعت حديثه وغزوت معه وصليت خلفه، لقد بقيت يا زيد خيرا كثيرا، حدثنا يا زيد بما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: يا أخي والله لقد تبرت مني وقدم هدي فتسيت بعض الذي كنت أهي من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاحذثكم فاقبلوا وما لا لا تكفوني. ثم قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما فبنا خطيبا ما يدعى نخا بين مكة والمدينة فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال «أما بعد ألا يا أيها الناس فإنا أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب وإني تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به - فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال - وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي ثلاثا، فقال له حصين ومن أهل بيته يا زيد ليس نساؤه من أهل بيته؟ قال نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده، قال ومن هم؟ قال هم آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس، الحديث فان الاستدراك بعد جعله النساء من أهل بيته صلى الله تعالى عليه وسلم ظاهر في أن الغرض بيان المراد بأهل البيت في الحديث الذي حدث به عن رسول الله عليه الصلاة والسلام وهم فيه ثاني الثقلين. فلا أهل البيت إطلاقا يدخل في أحدهما النساء ولا يدخلن في الآخر وبهذا يحصل الجمع بين هذا الخبر والخبر السابق المتضمن فيه رضي الله تعالى عنه كون النساء من أهل البيت. وقال بعضهم ان ظاهر تعليقه في كون النساء أهل البيت بقوله «أيما الله ان المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع الى أبيها وقومها» يقتضي أن لا يكن من أهل البيت مطلقا فلمله أراد بقوله في الخبر السابق «نساؤه من أهل بيته» نساؤه الخ بهمة لاستفهام الانكاري فيكون بمعنى ليس نساؤه من أهل بيته كما في معظم الروايات في غير صحيح مسلم ويكون رضي

الله تعالى عنه ممن يرى أن نساءه عليه الصلاة والسلام لسن من أهل البيت أصلاء ولا يلزمنا أن ندين الله برأيه لا سيما وظاهر الآية معنا وكذا العرف ، وجبنا ذلك مجوز أن يكون أهل البيت الذين هم أحد الثقلين بالمعنى الشامل للازواج وغيرهن من أصله وصحبه صلى الله تعالى عليه وسلم الذين حرّموا الصدقة بعده ولا يضر في ذلك عدم استمرار بقاء الأزواج كما استمر بقاء الآخرين مع الكتاب كما لا يخفى اه وأنت تعلم أن ظاهراً صحيح من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم « أني تارك فيكم خليفين وفي رواية ثقلين كتاب الله جبل ممدود ما بين السماء والارض وعترتي أهل بيتي وانهما ان يترقا حتى يردا علي الحوض » يقتضي ان النساء المطهرات غير داخلات في أهل البيت الذين هم أحد الثقلين لان فترة الرجل كما في الصحاح فسله ورهطه الاذنون ، « أهل بيتي » في الحديث . الظاهر أنه يان له أو بدل منه بدل كل من كل وعلى التقديرين يكون متحدداً معه فحيث لم تدخل النساء في الاول لم تدخل في الثاني ، وفي النهاية أن عترة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنو عبد المطلب وقيل أهل بيته الاقربون وهم أولاده وعلي وأولاده رضي الله تعالى عنهم وقيل عترة الاقربون والابعدون منهم اه . والذي رجحه القرطبي أنهم من حرمت عليهم الزكاة وفي كون الأزواج المطهرات كذلك خلاف ، قال ابن حجر والقول بتحريم الزكاة علم من ضيف وان حكى ابن عبد البر الاجماع عليه فتأمل . ولا يرد على حمل أهل البيت في الآية على المعنى الاعم ما أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « نزلت هذه الآية في خمسة في علي وفاطمة وحسن وحسين (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) اذ لا دلائل فيه على الحصر والعدد لا مفهوم له ، ولعل الاقتصار على من ذكر صلوات الله تعالى وسلامه عليهم لانهم أفضل من دخل في العموم وهذا على تقدير صحة الحديث ، والذي يغلب على ظني انه غير صحيح ، اذ لم أعهد نحو هذا في الآيات ، انه صلى الله تعالى عليه وسلم في شيء من الاحاديث المسيحية التي وقفت عليها في أسباب النزول ، وب تفسير أهل البيت بمن له مزيد اختصاص به على الوجه الذي سمعت يندفع ما ذكره الشهيد من شموله

لإندام والاماء والعبيد الذين يسكنون البيت ، فانهم في ممرض التبدل والتحول بانتقالهم من ملك الى ملك بنحو الهبة والبيع وليس لهم قيام بمصالحه واهتمام بأمره وتدبير لشأنه الا حيث يؤمرون بذلك ، ونظائهم في ملك الازواج ودعوى ان نسبة الجميع الى البيت على حد واحد مما لا يرضيه منصف ، ولا يقول به الا متعسف . وقال بعض المتأخرين ان دخرهم في العموم مما لا بأس به عند أهل السنة . لان الآية عندهم لا تدل على العصمة ، ولا حجب على رحمة الله عز وجل ولا جل عبيد ألف عين تكرم ، وأما أمر الجمع والافراد فقد سمعت ما يتعلق به والظاهر على هذا القول ان التعبير بنهمهم المذكر في عنكم للتغليب ، وذكر ان في عنكم عليه تنليين أحدهما تغليب المذكر على المؤنث وثانيهما تغليب المخاطب على الغائب اذ غير الازواج المظهرات من أهل البيت لم يجر لهم ذكر فيما قبل ولم يخاطبوا بأمر أو نهي أو غيرها فيه ، وأمر التعليل عليه ظاهر وان لم يكن كظهوره على القول بأن المراد بأهل البيت الازواج المظهرات فقط ، واعتذر المشهدي عن وقوع جملة (انما يريد الله) الخ في البين بأن مثله واقع في القرآن الكريم فقد قال تعالى شأنه (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولوا فانما عليه ما حمل) ثم قال سبحانه بعد تمام الآية (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) فخطف أقيموا على أطيعوا مع وقع الفضل الكبير بينهما ، وفيه انه وقع بعد (أقيموا الصلاة) الخ (وأطيعوا الرسول) فلو كان المطف على ما ذكر لزم عطف أطيعوا على أطيعوا وهو كما ترى ، سلمنا أن لا فساد في ذلك الا أن مثل هذا الفصل ليس من محل النزاع ، فانه فصل بين المطوف والمطوف عليه بالاجنبي من حيث الاعراب وهو لا ينافي البلاغة ، وما نحن فيه على ما ذهبوا اليه فصل بأجنبي باعتبار موارد الآيات اللاحقة والسابقة ، وانكار منافاته لبلاغة القرآنية مكابرة لا نخفي ، ومما يضحك منه الصبيان أنه قال بعد : ان بين الآيات مفايزة انشائية وخبرية لان آية التطهير جملة ندائية وخبرية وما قبلها وما بعدها من الامر وانتهي جل انشائية وعطف الانشائية على الخبرية لا يجوز ، ولعمري انه أشبه كلام من حيث الغلط بقول بعض عوام الاعجم : حسن وخسين دخران مفاوية . ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور .. اه ..

التفاضي والتخاصم في رسالة آدم

الحسد غريزة قديمة في الثقلين كان أول مظهر عرف لها في التاريخ المأثور
حسد إبليس أبي الشياطين لعنه الله لا آدم أبي البشر عليه السلام . وكان ينبغي ان
يكون أظهر البشر من هذه الخليفة الذميمة أهل العلم الديني ولكن ثبت في بعض
الأثر انهم أشد تغافرا من التيموس في زروبها كما ثبت بالاختبار انهم أشد تحاسدا
من النساء الضرائر في بيوتها .

وقد أبس الحسد الابليسي في هذا العام وما قبله ثوبي زور من الذيرة على آدم
عليه السلام . ثوبان ظهر بهما بعض محي الظهور من شبان الازهرين ، وانما فصلهما
وخاطهما بعض شيوخهم المروفين ، فأما الثوب الاول فهو تكفير من يقول بأن قوله
تعالى (خالقكم من نفس واحدة) ليس نصا قطعيا في كون هذه النفس (المنكرة)
هي آدم وفي كونه هو أصل جميع البشر — وان كان يقول بهذا عملا بدلالة الظواهر —
وعدم قبول اسلام أحد من القائلين بتعدد أصول البشر أو الشاكين في صفة تكويتهم
وقد بينا في المنار كيف كان عاقبة المقترين في هذه المسألة (راجع ص ٢٠ م ٢٠)

وأما الثوب الثاني فهو تكفير من يقول ان رسالة آدم غير ثابتة بنص قطعي بل
القول بها معارض بظواهر بعض الآيات ومحدث الشفاعة المتفق عليه فان خاتم
النبيين والمرسلين (ص) يروي فيه عن آدم ان نوحا أول رسول أرسله الله الى أهل
الارض . ذكر هذه المسألة في مجلس خاص بدمهور الشيخ محمد أبوزيد من مريدنا
طلاب دار الدعوة والارشاد ، فابرى لتكفيره والنشهر به صاحب الثوب المستعاره
ثم أبس الثوب من رفع عليه دعوى حجة الى قاضي دمنهور الشرعي ليحكم بردته
ويفرق بينه وبين زوجته . فكان مثله مع مفصل الثوب ولا به الاول كمثل من تعلم
السحر من هاروت وماروت (فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه ، وما هم
بمضارين به من أحد الا باذن الله . ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ، ولقد علموا
لكن اشترأوا ماله في الآخرة من خلاق)

نظر في الدعوى قاضي دمه ور فكان فتبه فيها كفته لابس الثوب ونحاطه ،
فحكم بردة الرجل و فرق بينه وبين زوجته ، فأحدث هذا الحكم هزة واضطرابا في
الأمم المعري كله وأظهر الناس استنكاره في جميع الجرائد ، وبين أهل العلم وجوه
بشائر في المجالس والمدارس ، وانزعجت له وزارة الحفانية ، فخطرت النظر في أمثال
هذه الدعوى على المحكم الشرعية إلا أن يكون بعد اطلاع الوزارة على الدعوى ،
وأند الاذن الخاص بالنظر والحكم فيها . وهذا ملخص الحكم المشار اليه :

«مودة» ملخص الحكم الصادر في قضية الشيخ أبو زيد

سئل الشيخ عما يهتده في رسالة ونبوة آدم فقال « ان آدم ليس نبيا ولا رسولا
بعض قاضي وإنما نبوة ورسالة ظنيتان ، هذا ما نطقت به وما أعتقد الى الآن »
(الحكم والاسباب)

حيث ان نبوة سيدنا آدم عليه السلام ثابتة بالكتاب والسنة وبالإجماع معلومة
من الدين بالضرورة لذا كفر جاحدها - قول في كتاب العقائد النسفية أول الانبياء
آدم عليه السلام ، وآخرهم محمد عليه الصلاة والسلام - أما نبوة آدم فبالكتاب والسنة
ولا إجماع ، بالكتاب الدال على أنه أمر ونهي مع القطع بأنه لم يكن في زمه نبي آخر فهو
بأنه من تعبر وكما ، السنة والإجماع ، فأنكار نبوته على . نقل عن البعض يكون كفرا . وفي
الدعوى الهندية حرة ثاني من يقول آمنت بجميع الانبياء ولا أعلم أن آدم نبي
ثم لا . كفره كذا في السنية ونفيها خلافًا ، وفيها أيضا رجل قل انبره ان آدم عليه
السلام أصبح تكرباس ، فقال له العبد : فحينئذ نحن أولاد الدجاج ، فهذا كفر ، ماذك
لا يكون . ثم في الثاني لان هذه العبارة لو قيلت لولي من أولياء الله ما ترتب
عليها الكفر ، وفي الجزء الأول من مجموع الأنهر في شرح ما في الأبحر : ويكفر بقبوله
لأعلم ان آدم عليه الصلاة والسلام نبي أم لا

وحديث إن الله من خلق آدم من طين من تحت أديم السماء ، فأنزلناه من الجنة
الجنة و فرق بينه وبين زوجته
وحديث أن الشيخ محمد أبو زيد قد نطق بما يوجب الردة لانكاره نبوة ورسالة

آدم عليه السلام وأن هذه عقيدته كما أقر بذلك وبذا ارتد عن دين الإسلام وانفسخ
نكاحه بزوجته (فلانة) فوجب التفريق

(لهذا) فرقنا بين الشيخ محمد أبو زيد المذكور وزوجته

[المنار] هذا نص الحكم كما وصل اليها وهو على ما فيه من خطأ في العبارة ظاهر
البيان بعدم انطباقه على الدعوى من جهة الضرورة وبعدم صحة الاستدلال به القاضي —
فأما الأول فإن الشيخ أبو زيد قد صرح بأنت نبوة آدم ورسالة ثابتان بالأدلة
الظنية وهذا ليس انكاراً لها كما زعم القاضي ولا كان القاضي نفسه منكراً لمعظم
أحكام الشريعة التي يحكم بها بين الناس في مسائل الابضاع والاموال والكفر
والإيمان فإن معظمها ظني بغير نزاع ، وقد صرحوا في المقائد النسفية وشروحها أن
الأدلة الظنية كافية في المقائد . وأما الثاني فهو أن الردة إنما تكون بمجرد المجمع عليه
المعلوم من الدين بالضرورة وهو ما لا ينحصر على أحد من عوام المسلمين وخواصهم
ونبوة آدم ورسالة ليست كذلك فما نقله عن الفتاوى الهندية وغيرها في التكفير بها
غير صحيح . وقد قصر القاضي فيما يجب عليه من كشف شبهة المدعى عليه ومن استنابته .

الغاء الحكم في قضية سيدنا آدم

بحكم محكمة الاستئناف الشرعية الصادر في أول ديسمبر سنة ١٩١٨

منقول عن جريدة وادي النيل

عرضت قضية سيدنا آدم المعروفة على محكمة لاسكندرية الكلية الشرعية أمس
برئاسة صاحب الفضيلة الأستاذ الشيخ مصطفى سلطان وكان الزحام شديداً جداً .
وقد حضر الجلسة جمهور كبير من المحامين الأهلين والشرعيين والعلماء وكان المدهي
عليه الشيخ محمد أبو زيد حاضراً ومعه اثنان من المحامين . وكان المدهي الشيخ محمد
صالح الزواوي حاضراً ومعه محاميه

وبعد استكمال الاجراءات النظامية سمعت المحكمة كلام المحامين ثم سألت المدهي عليه:

— تريد المحكمة أن تثبتين رأيك في نبوة آدم

— إن نفسي مطمئنة إلى أنه نبي ونظري في النصوص هو الذي اطمانت به نفسي

— قلت في مذكرة في الصفحة التاسعة « فإبال هؤلاء يطلبون حكماً شرعياً

من قاض مسلم يعتمد أن نبوة آدم وروايته لا يتأمنان من العقائد في شيء ٥٢
- انتهى ما ليسنا من العقائد التي ثبتت بالهش القطعي . وهذا تعريف أصولي

أثبتته في جهات من المذكرة (١)

- بناء في المذكرة ما يدل على أنك ترى الأدلة ثابتة

- ان كلامي لا ينافي اعتماد النبوة فإنه لا مانع من أن آخذ من الأدلة الظنية شيئاً ترتاح به نفسي ريثما أشن إليه خبري ، وان أدلة نبوة آدم عليه السلام وان كانت ظنية في اصطلاح الأصوليين فاني مرتاح إليها وليس هناك خلاف بين ما أقوله الآن وما قلته فيما مضى

وبعد هذا أخذ فضيلة الرئيس بفيض في نصائحه وكان الأسف والالم آخذين من نفسه فقال : أخبرتونا إمام الناس أعظم خجل . فالأفرنج مشتغلون بما يقدم وأنهم مشغولون بما لا يفيد . أستم ترون الكسل والكذب اللذين يتفشيان في الأخلاق حتى كادا يقتلانا ؟ أفما كان الأولى أن نعالج هذين الدائنين وغيرهما من الأدواء المنشرة بفناء ؟ لقد كان الأولى أن يكتب القلم الذي كتبت به هذه المذكرة فيما ينفع الأمة فيقول لها : اتحدوا . لا تتحاسدوا . لا تباغضوا . اعملوا كما يعمل غيركم . اطلبوا العيش بحرة النفس لا بالمدة الامراء وغير الامراء ، نرجو يا رجال الدين أن تعالجوا الأدواء المنشرة بين المسلمين .

وبعد أن فرغ فضيلته من هذه النصائح القيمة استعطف رجال الدين ان يذبوا الشقاق وصفائر الأمور وقال اني أعرف الآن انكم حزبان أتبا ليسما ما تقضي به في هذه القضية فأرجو أن تخرجوا متعدين . ثم قامت المحكمة للمداولة ثم عادت فأصدرت الحكم وهذا نصه :

بعد سماع أقوال الخصوم والاطراح على ملف القضية الابتدائية وبعد المداولة والاسباب التي هي

استئناف بارشكا . التي توجب فهو مقبول

المقرر شرعاً أن الكفر هو تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم في شيء . مما علم بحديثه

(١) يعني بالمذكرة ر. ل. كتبها لي أسأله بين فيها خلاف العلماء فيها وطبقها

به من الدين ، ضرورة يا بحيث : أي في الخاصة العامة كالتوحيد وأركان الإسلام وألحقوا به كفر اعتقاد أو ما يدل على الاختلاف ضمن ذلك معنى الجحود

نبوة آدم وإن دل عليها الكتاب والسنة وتفق عليها العلماء ولم يعرف بينهم خلاف فيها فتكادها بأي شكل كان خلال ومخالفة لما عليه المسلمون ، إلا أنها ليست من ضروريات الدين بحيث يعرفها الكفاية كاصلاً والصوم ، بل هي من الأمور النظرية والقول بأنها معلومة من الدين بالضرورة دعوى غير مقبولة

منكر شيء من الأمور النظرية مستنداً إلى شبهة ولو غير صحيحة لا يحكم عليه شرعاً بالكفر على ما هو الحق الذي يجب العمل به في مذهب الحنفية. ذلك لأن الكفر نهاية في العقوبة فلا يكون إلا عن نهاية الجناية وذلك بإنكار الثابت بالنص القطعي الخالي من الشبهة والاحتمال من الكتاب والسنة التواترة أو الإجماع القولي الثابت تواتراً ، ولذلك قالوا لا يفتى بكفر مسلم أمكن حمل كلامه على محل حسن أو كان في عدم كفره رواية ضعيفة ولو في مذهب غيرهم ، وأجازوا مع الكراهة إمامة أهل البدع في الصلاة وهم ممن يعتقدون خلاف المعروف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا معاندة بل بشوع شبهة وإن كانت فاسدة حتى تطوارج الذين يستعملون دماء وأموال مخالفينهم من المسلمين أو ينكرون صفات الله بوقولوا لا تكفر أهل البدع بدعهم لكونهم من تأويل وشبهة ولا يفتى عن تكفير أهل القبلة والإجماع على قبول شهادتهم وذلك ما لم ينكر أحد منهم شيئاً من المعلوم ضرورة

وفي الفتاوى الصغرى « الكفر شيء عظيم » وفي جامع الفصولين « لا يخرج الرجل من الإيمان إلا جحود ما أدخله فيه وما يشك في أنه ردة لا يحكم بها إلا الإسلام » ثبت لا يزول بالشك أن الإسلام يعلم » وقال صاحب نور العين « إن المسائل لإجماعية تارة يصحها التواتر كوجوب الخمس وقد لا يصحها إلا بكفر جاحدها (١) تخالفته التواتر لا لإجماعه ثم نقل أنه « إذا لم تكن الآية أو الخبر المنواتر قطعي أدلّة أو لم يكن الخبر متواتراً أو كان قطعيًا ولكن فيه شبهة أو لم يكن إجماع الجميع أو كان ولم يكن إجماع جميع الصحابة أو لم يكن قطعيًا بأن لم يثبت بطريق التواتر أو كان قطعيًا لكن كان إجماعاً سكونياً فهي كل هذه الصور لا يكون الجحود كفراً »

ومن كل هذا ترى العلماء رضوان الله عليهم قد احتاطوا نهائية الاحتياط في هدم تكفير المسلمين

ماورد من الآيات والأحاديث في نبوة آدم عليه السلام وكذا الإجماع عليها ، كل ذلك لم تتوفر فيه تلك القيود وهذا ما يجب التمسك به في دعواه وعليه يكون حكم محكمة أول درجة في غير محله ويتمين بإلغاؤه

وكيل الاستئناف عليه قل أنه مكثف بالأدلة الموجودة بحضر التهمة الابتدائية وهي أدلة غير متجهة للدعوى خصوصاً وقد قرر الاستئناف عليه اليوم أنه يعتقد تمام الاستناد بنبوة آدم عليه السلام

لهذا — تقرر قبول هذا الاستئناف شكلاً وفي الموضوع بالفناء ما حكمت به محكمة أول درجة ورفض دعوى المدعي اهـ

[المنار] هذا الحكم هو الحق وما ذكره القاضي الفاضل في أثناء كلامه بمن لمواظب برجي أن يزيد المدعى عليه الظلم في تكفيره والتقريب بينه وبين زوجته ددى فإنه قد عاهد الله تعالى على يدنا بوقف حياته على خدمة دينه وأمنه بمثل هذه المواظب وما كتب مذكرة لا دفاعاً عن دينه وهو آمن شيء يحرص عليه فكانت كتابتها في وقتها أفضل مما استحسن القاضي إبداله بها ، وأما المبطالون الكافرون المؤمنون مع عالمهم بما ورد في ذلك فلم يتمظوا — وهم أحوج إلى الموعظة — إذ طلبوا إعادة النظر في الحكم مخطئين له ، وذلك يتضمن تكفير قاضي الاستئناف بزعمهم لأنه قال بأن نبوة آدم مسألة نظرية لا قطعية فهل قهوا هذا أم يقولون إن أبا زيد يكفر بما لا يكفر به غيره ؟ قالت جريدة وادي النيل :

✽ عود إلى قضية آدم ✽

لم يقع المدعون في قضية آدم للمروفة بالحكم الذي أصدرته المحكمة الشرعية بكافة فيها . ويظهر أنهم لم يتأثروا بتلك التماسيح الثينة التي أفاض بها فضيلة رئيس المحكمة عليهم وعلى رجال الدين عامة وإن أغلاها ، وأثمنها ترك الخلاف في توافقه الأمور زماناً في إمامة الأعداء التي نصر الآية في كل شيء ، وأنا لا يسمن أن

نأسف ان هذه الحالة فقد رفعوا التماس إعادة نظر الى المحكمة وعرض عليها في جلسة أمس (أي ٢٩ ربيع الاول سنة ١٣٣٧ - ٢ يناير ١٩١٩) فصدرت الحكم الآتي :
 صار الاطلاع على عريضة التماس المطلوب بها الفاء ما حكمت به محكمة الاستئناف في القضية نمرة ٤ سنة ١٩١٨ بتاريخ أول ديسمبر سنة ١٩١٨ وخلاصتها انه لم يصادف (كما زعم الطالب) قبولا في المذهب لبنائه على مجرد استنتاجات من قواعد عامة ولان اتفاق العلماء على نبوة آدم (باعتراف المحكمة) يدل على انها معلومة من الدين بالضرورة لامن الامور النظرية فضلا عن وجود نصوص قاطعة تدل على انها معلومة من الدين بالضرورة، ولان كل الاحكام الشرعية نظرية ولما اشتهر بعضها اشتهارا تاما سمي ضروريا وذلك لا ينافي نظريته وان الضروري متفاوت في الشهرة ويمكن في أي شهرة وعلى تسليم انه نظري كما فهمت المحكمة فان منكره لا يعنى من التكفير الا اذا كان خفيا والمكر له شبهة وان عدول المستأنف الى الاقرار بنبوة آدم أمرا زائدا عن الموضوع الذي فصل فيه ابتدائيا. الخ »

المحكمة : حيث إن التماس تقدم في مبعاده القانوني

وحيث ما قرره محكمة الاستئناف في بيان ما حكمت به في القضية المشار اليها لا عمل لها فيه بشي سوى جمع ما قاله علماء اهل السنة في عدة مواضع في كتب الفروع المعول عليها « كد المنهار » وشرحه في باب الامانة والردة « والبحر » في الردة و « فتح القدير » في باب البقا وغير ذلك . ومن كتب الاصول « كالتحريم » و « مسلم القبول » القضية ثلاث النصوص بأن مذهب أبي حنيفة عدم تكفير أحد من المخالفين فيما ليس من الاصول لمعلومة من الدين بالضرورة. واذن يكون ما قضى به استئنافا في هذه الحادثة ليس الا بالتطبيق لما صوا على أنه المذهب والذي يعلم منه أن ما جاء في (الهندية) و (مجمع الانهر) مخالف له لا يمكن الاخذ به في الاحكام التي لا تكون الا بأرجح الاقوال من مذهب أبي حنيفة عملا بما قالوه في رسم المفتي (راجع مقدمة شرح نسر جرد أول) وجاء القانون نمرة ٣١ مقرر له

وحيث ان التطرف بدعوى أن نبوة آدم معلومة من الدين بالضرورة تؤصلا بتكفير مسلم بأي وسيلة تقيدا لاحقاد نفسية ثم الاستدلال عليها بما جاء بعريضة التماس

تعد المحكمة نهائيا وتسببا في أمر بدعي ومثله مكابرة مردود من ذاته لا يستحق التقااتا
 وحيث ان حكم محكمة الاستئناف لم يبين لا على ن المستأنف أنكر لشبهة غير
 صحيحة أمرا نظريا ليس من الاصول المألومة ضرورة كما هو صريح في أسباب
 ذلك الحكم ولا دخل فيه . مطلقا لما قرره المستأنف بالجلسة فالقول أن ما حصل منه
 أمر زائد لم يفسل فيه ابتدائيا وجعل ذلك من أسباب الاتماس قول صادر بلا روية .
 وما ذكر كله وما تبين في أسباب الحكم المستأنف ومن الرجوع الى الكتب التي
 أئدت منها أسبابه والى كتاب (فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة) للامام الغزالي
 رضي الله عنه يرى أن ما حكمت به محكمة الاستئناف هو ما يجب الحكم به شرعا
 ويتعين لما ذكر رفض هذا الاتماس موضوعا عملا بالفقرة الثانية من المادة ٣٣١
 قانون عمرة ٣١ سنة ١٩١٠

فبناء عليه تقرر قبول هذا الاتماس شكلا وفي الموضوع برفضه وعدم قبوله اهـ
 [المنار] : نشكر القاضي الفاضل تصريحه بما ظهر له من أن هذه القضية لم تكن
 مادرة عن غيرة على الدين ، ولا حرص على اعراض المسلمين ، وإنما هي أحقاد
 نفسية أثارها الحسد ، والأفا بالنا لم تر أحدا من هؤلاء المكفرين لاهل الصلاح
 والاصلاح من المسلمين لا يدافعون عن الاسلام بالانكار على من يدعون الى ترك جميع
 نهومه حتى يفسدوا الكتب والسنة والاجماع بجميع أنواعه ، وتفضل ما يخدمونه
 هم من القوانين عليها كاذبين يرد عليهم المنار من رجال القضاء الاهلي ، ولا بالانكار
 على المسيحيين لجميع الفواحش والمنكرات ؟

(حجج المنار والجزء الاول من المجلد الحادي والعشرين)

بدأنا بهذا الجزء في ربيع الاول واضطردنا الى تأخير زهاء شهرين ، وقد زدنا
 فيه كراستين على ما قبله ونرجو أن نزيد فيما يصدر بعد الجزء الثالث اذا ورد ورق جديد
 على . صر في هذه المدة وأن يصدر مطردا بلا انقطاع . وقد أحرنا المذلة الرابعة من
 مدة لا . (نالون والاصلاح الاسلامي) ولعلها تنشر في الجزء التالي له مع ترجمة
 (بحثية رائية) وشي من قريظ المطبوعات الحديثة

يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد
أوتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الألباب.

الملك

١٣١٥

فيشر عبادي الذين يستمعون القول فيقيمون أحسنه
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب

﴿ قال عليه الصلاة والسلام : ان الإسلام عوى و «منارا» كمنار الطريق ﴾

بداية الجزء الثاني

حسب ترقيم الكتاب في اعلى الصفحة

[المنار:ج 1م 21] - [المنار:ج 2م 21]

صفحة 71

المتفرنجون والاصلاح الاسلامي

(٤)

قد بينا في المقالة الثانية رأي أحمد صفوت أفندي^(١) في الكتاب والسنة والاجماع والقياس من أصول الشريعة وتكلمنا في المقالة الثالثة على أصلي الاجماع والقياس ، وأرجأنا الكلام على الاصلين الاولين بالتفصيل الى هذه المقالة فنقول :

أحكام السنة

ملخص ما قلناه من خطبة الرجل في أحكام السنة (ص ٤٠٧ م ٢٠) أنها قسمان خاص وهو ما كان من قبيل أحكام المحاكم في القضايا الفردية وعام وهو ما كان من قبيل القواعد والقوانين لزمته (ص) . وزعم أن كلا من القسمين قد ثبت برسول صلى الله عليه وآله وسلم بصفته حاكم الأمة وقاضيا أي لا يكونه رسول الله تعالى والمبلغ عنه . وإن كل حاكم يجي بعده حق الحكم والتشريع الذي كان له في الأحكام المدنية وله أن يغير ويغيّر من تلك الأحكام ما يرى مصلحة الناس في تغييره والفائدة وتقول ان هذا الذي قرره مخالف لما جرى عليه المسلمون منذ ظهر الاسلام الى

(١) تابع لما في المجاهد المعبرين (١) وكيل نيابة الدلائل بالامس والسكرتير القضائي لفلسطين اليوم (المنار: ج ٢) (١٠) (المجاهد الجادي والعشرون)

هذا اليوم فهو مشاققة لارسل واتباع لغير سبيل المؤمنين وخروج عن اجماعهم الحقيقي لا اعرف عند الاصوليين فقط، ولكنه يقرره بصحته مسلما كما قال، وقد علم مما بيناه في المقالة الثالثة مكانه من الاسلام

أما المسلمون فهم متفقون على أن الحكم لله وحده (إن الحكم الا لله) وان الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مبلغ عن الله تعالى وأمر أن يحكم بين الناس بما أراه الله فيما أنزل الله من الكتاب والميزان ، والمراد بالميزان العدل والقسط ، والموازنة بين أحكام النصوص في القياس والرأي ، قال تعالى (٥٥: ٥) وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم بما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة) الآية . وقال (١٥٤: ٤) أنا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله) وقال تعالى (١٥٤: ٢) الله الذي أنزل الكتاب بالحق والميزان) وقال عز وجل (٢٤: ٥٧) لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط) وقال تبارك اسمه (٤٤: ٥) وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب المتقطين) وفي أمر الله المؤمنين بما أمر به الرسول (ص) فقال (٥٧: ٤) ان الله يأمركم أن تؤدوا الامارات الى أهلها واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) وقال (٩ : ٥) ولا يجزيكم شأن قوم حتى أن لا تفسدوا ما هو اقرب لتتقوى واتقوا الله ان الله خير بما تعملون) أي ولا يكسبنكم بغض قوم وعداوتهم لكم أو بغضكم لهم جريمة ترك العدل فيهم بل يجب أن تعدلوا فيمن بغضون ومن يعاديكم كما يجب أن تعدلوا فيمن يحبكم وفيمن توالون على سواء ، فالعدل واجب لذاته لا يختلف باختلاف من يحكم بينهم ومن يعاملون

قلنا ان المسلمين اتفقوا على أن الحكم لله وحده أي هو له لذاته لانه هو رب العباد الذي يعلم دافيه الخير والمصلحة لهم والذي يجب عليهم الخضوع والالتقاد له، ولهم العز والشرف في ذلك ، وليس لبشر أن يعطوا على جماعة البشر فيكون سبيلا مسيطرا عليهم بقوته ، أو عصيته رضوا أم سخطوا لأن هذا ذل وعبردية لا تحجب عليهم الا لرهبهم وخالفهم ولذلك جعل الله الرسل معلمين هادين ، لا جبارين ولا

مسيطرين ، وقد اختلف العلماء في أحكام الرسول صلى الله عليه وآله وسلم هل كانت كلها بوحى من الله أم كان بعضها بالاجتهاد والقياس ؟ وهل أذن الله له أن يحكم برأيه فيما لم يوح اليه فيه شيء لا بالنص ولا بالاعتضاء أم لا ؟ وقد جعل الله تعالى أمر المؤمنين شورى بينهم حتى أنه أمر الرسول نفسه بمشاورتهم في الأمور وإنما أوجب عليهم طاعة أولى الأمر منهم بالتبع طاعة الله ورسوله ، فلا يطاع أحد منهم في معصيته و «أما الطاعة بالمعروف» كما ثبت في الحديث الصحيح^(١) بل قال تعالى في آية المبايعة للرسول (ولا يعصيك في معروف) وبهذا يعلم الفرق بين طاعة الرسول وطاعة غيره من أولى الأمر ، وقد فصلنا ذلك في تفسير (٥٨:٤) «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم»^(٢) فما قرره أحمد اخندي صفوت من مساواة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بغيره من الملوك والسلطين في التشريع باطل مخالف لكتاب الله وسنة رسوله واجماع المسلمين وكذا لا مقول فطاعة الرسول من أصول الايمان واستحلال مخالفته والقول بنسخ آحاد الحكم لأحكامه وشرعه كفر صريح ، بل يشترط في صحة الايمان الاذعان لحكمه والرضا به ظاهرا وباطنا (٦٤:٤) فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما^(٣)

هذا واننا نرى هؤلاء المتفرنجين يقتدون بأئمتهم الأفرنج في كل شيء مضار ولا يقتدون بهم في احترام سلفهم من رجال القانون والمشرعين ورؤساء الحكم ، وناهيك بالانكباب والامر بكان منهم فانهم لا يزالون يحافظون على أقوال سلفهم وحكامهم ما لم يضطروا الى تركها اضطرازا ، ومن ذلك ما يطرق مسامعنا كثيرا في هذه الايام من تكرار ذكر مذهب (منرو) واستمساك أهل الولايات المتحدة بهروته حتى ان منهم من يقارن به مشروع جمعية الامم الذي هو أشرف مشروع يملو به قدر أئمتهم ورؤسائهم اذا هو ينجح في تنفيذه والا كان الامر بالمعكس أو الضد وتراهم مع هذا يقولون انه يجب الوقوف به عند حد مذهب (منرو) الذي من مقتضاه عدم تدخل حكومتهم في شؤون العالم القديم في مقابلة

(١) رواه أحمد والشيخان وغيرهما من حديث عبي (٢) راجع تفسيرها في ص ١٨٠ - ٢٢٢

من ج ٥ من التفسير (٣) راجع تفسيرها في ص ٢٢٢ ج ٥

عدم السماح له بالمرض لشؤون العالم الجديد تحقية القول (مونرو) «أمريكا للامريكيين»
 أفليس كل من يوصف بالاسلام أجدر بالاستمسك بأقوال نبيه من استمسك بهؤلاء الناس
 بمن لا يساوي قلامة ظفره من زعمائهم ؟ أما انه كان ينبغي ذلك للمفسوب الى دينه
 أو قومه وان لم يكن مؤمنا به الا أنهم جهلوا الدين وفوائده الروحية والدنيوية فأرادوا
 التفتت منهم على البقاء على الاستفادة من الانتساب اليه على ما تقدم بيانه في المقالة الاولى
 وقد وقع في بعض ما نقلناه في المقالة الثانية من كلام أحمد صفوت افندي ان الخروج
 عن السنة لمصلحة لا ينافي طاعة الرسول التي فرضها الله تعالى على المؤمنين ، وفيه أن
 دعوى الخروج للمصلحة يتوقف على معرفة السنة وجعلها هي الاصل المتبع بعد كتاب
 الله تعالى وعدم الخروج عن شيء منها الا بعد أن يثبت لاهل الحل والعقد من
 المؤمنين في بعض المسائل انه عرض من أحوال المصير ما يجعل العمل بالسنة في تلك
 المسألة مخلا بالمصلحة العامة ومفضيا الى مقسدة راجحة أو حرج وعسر مما رفعه نص
 الكتاب العزيز بحيث يظهر لاهل الحل والعقد ان ترك السنة والحالة هذه منطبق على
 القواعد الشرعية المقررة في اباحة الضرورات والحفظورات وتقديرها بقدرها وارتكاب
 أخف الضررين اذا كان لا بد من أحدهما - ولكننا نرى هؤلاء المتفرنجين لا يدرسون
 شيئا من كتب السنة البتة بل يقولون ما يخافونها من المقاسد ويدهون اليه وينسخون
 به مناهج كثيرة ونحوها في كتاب الله سبحانه كقاعدة الحرية الشخصية التي كررنا
 ذكرها في المقالات السابقة من جهة اباحتها لفرنا واستحسانه وابطال أحكام شرعية
 كثيرة لاجله ،

على انه قال بعد ذلك عند الكلام على الكتاب ان ما زاد عليه من سنة أو
 اجماع فحكمه الجواز ان شاء قام به الفرد وإن لم ير مصلحة في ذلك فله المدول عنه .
 فجعل السنة واجماع الامة كآراء أفراد الناس وأقوالهم وان كانوا من الجهال والاندل ،
 فان الحكمة خلة المؤمن بأخذها من حيث رجعها . فهل وجدت أمة من أمم الارض
 فجعل أحكام أنبيائها وحكم مكانها واجماع علمائها وحكمها بزعمائها كآراء فقهاء
 الناس وغرفائهم يتبع كل فرد فيها رأيه وهواه فان رأى مصلحة له في شيء منها
 كان له أن يأخذ به وان لم ير له فيه مصلحة رده ؟ أما انه لو رزى البشر بمثل هذا

الرأي الافين من أول شأنهم لكوا وأدنى منزلة من جميع أنواع الحيوان ولم يتكون منهم قبيلة ولا شعب ولا أمة ، لان الشعوب والامم إنما تكون بما يفعل ماضيها في مستقبلها وسنة الارتقاء فيها أن يبني الخلف على أساس السلف فيحفظوا من الماضي أمثل ما اهتدى اليه العلماء والفضلاء ويزيدوا عليه ما يزيد مقومات الامة ومشتخصاتها قوة وتمكيناً

القرآن أصل الأصول للشريعة

جمل احمد صفوت افندي أحكام القرآن المجيد ثلاثة أقسام المحرم والواجب والجائز ، وقال ان حكم الاول أن لا يتعرض له ولا يحكم بشيء بخالفه في مرماه . ومثل له بتحريم نكاح الام والاخت والجمع بين خمسة أزواج - وحكم الثاني أن يبقى منه ما تتحقق به الحكمة المقصودة منه ، ومثل له بإبقاء العدة والشهاد على الزواج - وحكم الثالث ان الانسان مخير فيه وان لكل حكومة أن تحرم منه بالتقوانين الوضعية ما تشاء ، ومثل له بتمدد الزوجات

أما كلامه في حكم الاول - وهو ما حرمه الله في كتابه - فجمل فاض فان قوله «ولا يحكم بشيء بخالفه في مرماه» يجعله كآية فيم الثاني ، لان مرمى الشيء هو الغرض الذي يقصده وهو عين حكمته ، واذا كان المراد مراعاة حكمته دون نصه لا يبقى معنى لقوله «أن لا يتعرض له» وقد حرم الكتاب بالربا والزنا وجعل لهما عقاباً بقوله (الزانية والزاني فاعذبوا كل واحد منهما مائة جلدة) الآية - فهل يجعل هذا العقاب على فعل الزنا نفسه أم على مرمى تحريره والغرض الذي حرم لاجله ؟ وما هو ذلك المرمى ؟ هل لكل أحد من أفراد الناس أو من رؤساء الحكام أن يمين ذلك المرمى ويطلق الحكم به ؟ فإذا فهم أحد الأفراد أن الغرض من تحريم الزنا ما يترتب عليه من ضرر اختلاط الانساب أو التعادي بين الناس أو قلة النسل أو حدوث بعض الامراض فهل له أن يستبيح منه ما يأمن هو ذلك الضرر فيه ؟ وإذا اعترف بعض الناس للقاضي المسلم بالزنا فهل يوقف اقامة الحد عليه حتى يعلم أن زناه قد ترتب عليه مرمى التحريم ؟ وما يقال في الزنا ية ال في محرمات النكاح كالام والبنت والاخت فقد يدعي أفراد المسكانيين أو القضاة أن لذلك غرضاً ومرمى هو الذي تمتنع مخلفته وان التحريم يزول

زواله ، وعند ذلك يمكن استباحة جميع ما حرمه الله تعالى لمن شاء
وأما حكم الثاني - وهو ما أوجبه الله تعالى في كتابه - فقد بين المراد من
بقاء ما تحقق به الحكمة المتصورة منه بالمثليين الذين ذكرها وهو ان حكمة العدة
برأية الرحم من الحمل وحكمة الاشهاد على الزواج اعلانه (قال) « فلا حرج في
أن نصل الى المرض المقصود من أفيد الطرق وأخصرها » وعد جعل عقد الزواج
رسميا يغني عن الاشهاد ، ومرور أكثر مدة الحمل على الطلاق يغني عن التقيد
بالثلاثين قروء . وقد قلنا في المقالة الثانية انه يمكن الاستغناء عن العدة البتة
بناء على قواعده فيما اذا علم بطريقة فنية برأية الرحم من الحمل كرويته خاليا من
الحمل بمثل لاشمة الاروفة بأشمة (روتجن)

ونقول ان الاشهاد على عقد النكاح غير منصوص في الكتاب العزيز وإنما أمر
في سورة الطلاق بالاشهاد على الرجعة وبت الطلاق ولا شك في أن أحد صفوت
أنبي لا يفرق بينهما في حكمه بالاستغناء عن الاشهاد بجعل ما ذكر رسميا مهما
تكن حكمة الامر به ، وجمهور أهل السنة على أن هذا الاشهاد مستحب لا واجب
وان الاشهاد على عقد النكاح واجب وشرط لصحة العقد ، وقد ينازع في زعمه ان
جعل العقد رسميا يغني عن الاشهاد ، فان فائدة الاشهاد أن يعلم الناس بأن زيدا
تزوج فلا يتهمه أحد بأنه يباشر امرأة بالفسق ، وجعل الزواج رسميا لا يترتب
عليه هذه الفائدة لانه قد يحصل بعلم كاتب العقد وحده

ثم انه على تقدير قبول قاعدته الفاسدة ينازع بما زعم انه هو حكمة العدة فان
العدة عدة حكم وفوائد منها ما هو غير مطرد وهو ظهور برأية الرحم فانه خاص
بالحائض المستعدة للحمل وقد أوجب الله العدة على غير المستعدة له كالصغيرة والبالغة
ومنها ما هو مطرد كمنظ كرامة الزوج الاول والتوسعة على المطلق في الوقت الذي
يمكن أن يؤخذ فيه نفسه اعلمه براجع . وبهذا نعلم شيئا آخر من مفاسد القاعدة وهو
تمسك الاموال في اختراع الحكم التي تراعى ويحافظ عليها في الاحكام التي أوجبها
كتاب الله فإذا انحط الناس في معرفة الحكمة نكون قد تركنا حكم ربنا لوهم جهلي تراهي
لهم (بنس لظالمين بدلا) وأمراؤهم هذه ليس لها أساس ثبت من الحق ولا من

الفضيلة ، وما يسمونه المصلحة تابع لروى أيضا فان أصل التشريع الاعظم عندهم أن تكون الاحكام موافقة لمادات الامة وأحوالها التي تختلف باختلاف الزمان والمكان ، فإذا هم لم يقفوا عند عقائد الدين وفضائله ولا غيره من مقومات الامة السابقة كما علمنا من أقوالهم وأفعالهم فلا ينبغي أن يحلوا ما أشرنا اليه آنفا من نكاح البنات والاخوات فقد نقل عن بعض كبارهم الزنا بيته وأمثال ذلك . وحكم قاض من قضاتهم في هذه البلاد منذ سنين قليلة براءة أستاذ من أساتذتهم في المدارس الاميرية تصبي امرأة متزوجة بما يفتنها عن زوجها وبزري بكراتها بمثل قوله لها في الطريق العام ان جالها حرم عليه نوم الليل ١١ وعلى القاضي المفترج حكمه بالبراءة بأن الأستاذ لم يأت شيئا نكرا وان ما صدر عنه ليس الا الاعجاب بالحسن والجمال ، وهو من آيات الارتقاء في الذوق والخيال ، الذي هو متعهي الكمال ١١ وقد اضطربت البلاد لهذا الحكم ولهجت الجرائد باستهجانها والافتكار عليه ، ونحمد الله أن أبطلته محكمة الاستئناف ، فأرضت الصيانة والمقاف

وأما حكم الثالث - وهو ما جمعه القرآن جائزا - فقد بينه أيضا وجمله كأن لم يكن ، فأما كون الافراد مخيرين فيه عملا فصحيح ، وأما كون الحكم يجوز لهم أن يحرموا منه ماشاؤا فباطل ، اذ ليس الحكم أربابا حتى يحلوا ويحرموا على الناس بمحض مشيئتهم . فما أحله الله فليس لأحد أن يحرمه الا باذن من الله عز وجل (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ، ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) والله أرحم بعباده من أنفسهم فهو لم يحرم عليهم الا ما هو خبيث ضار ولم يحل لهم الا ما هو طيب نافع ، كما قال تعالى في وصف رسوله (ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث) فإذا عرض من حوادث الزمن ما جعل بعض الحلال ضارا وبعض الحرام ضروريا تغير الحكم بحسب ذلك العارض وعلى قدره فقد قال تعالى بعد تحريم محرّمات الطعام (الا ما اضطررتم اليه) فالضرورات تبيح المحظورات وتحظر المباحات ولكنها تقدر بقدرها ، والرأي في ذلك لاولي الامر من الامة وهم أهل الحل والعقد ورجال الشورى في المصالح العامة ، ويجب على الحكم أن يحكموا بما يستنبطونه لهم من أمثال هذه الاحكام التي تختلف باختلاف

الزمان والمكان . ومثلهم نواب الامة عند أمم الحضارة في هذا العصر
وخلاصة ما يقترحه هذا المذبح من اصلاح في احكام كتاب الله ان ما أحله الله
للناس فكل حاكم أن يحرمه عليهم اذا شاء ، وما حرره عليهم تراعى فيه حكمة التحريم
بحسب فهم الناس لها ، ولهم أن يفعلوا المحرم اذا كان فعلا لا يبطل تلك الحكمة ، وكذا
ما أوجبه عليهم فليس عليهم الا ترك الحكم بما يخالف مراه وغرضه . من الايجاب
لا نفس الراجب — وصرح بهذه النتيجة في الاقسام الثلاثة بقراء مقب التمهيد
بالاستغناء من هذه النساء والشهادة على هذا النكاح بقوله

« وبذلك يتقضى وجوب التقيد بالمعاني الحرفية للافاظ القانونية الواردة في القرآن »
وهذا نص صريح في ترك احكام القرآن كلها وعدم الرجوع الى شيء منها
لا لامل با ولا للاستنباط منها ، ويكفي المسلمين على هذا الرأي أن يجمع مثل
أحمد صفوت افندي ما يفهمه من مرامي الواجبات وحكم المحرمات في عدة مسائل
أو قواعد تذكر في مقدمات القوانين الوضعية أو نجعل شروطا لبعض احكامها كأن
يقال : بشرط في صحة زواج المطلقة أو المتوفى زوجها أن لا تكون حاملا من الزوج الاول
ومن المعلوم بالضرورة أن هذا القانوني الذي تصدى لاصلاح شريعة الاسلام
باسم الاسلام يقول بوجوب التقيد بالمعاني الحرفية للقوانين الوضعية التي وضعها
الافرنج لمصر فهي منفصلة هذه وعند أمثاله على كتاب الله تعالى . وايس هذا بمجيب
منه ولكن المجيب الذي ليس وراءه هجب أن بخطب خطبة في جمهور كبير من
رجال القانون ، مصر يدعوا فيها المسلمين باسم الاسلام الى نبذ كتاب جميع احكام ربهم وصحة
رسولهم واجماع أمتهم ، وفقه جميع أئمتهم ، وبسعى ذلك اصلاحاً لشريعتهم ، ومبدأ
اترقتهم ، ثم يطبع ذلك وينشره بين الناس فيقره جمهور من رجال القضاء . ويسكت
عن الكتاب والعلماء ، وحسب هؤلاء تكفير بعضهم ببعضا بالمسائل الخلافية ، ككون
الميرة على نورة آدم وابوته للناس طية أو قطعية ، وإلى الله المشتكى ، ولا حول ولا
قوة الا بالله العلي العظيم

انتشار الاسلام

سرعة لم يعمد لها نظير في التاريخ

هذا فصل من رسالة التوحيد للاستاذ الامام اكرم الله مشواه ، قال : —

كانت حاجة لام الى اصلاح هامة فجعل الله رسالة خاتم النبيين هامة كذلك ، لكن يدهش عقل الناظر في احوال البشر عند ما يرى أن هذا الدين بجميع اليه الامة المريفة من أدناها الى أقصاها في أقل من ثلاثين سنة ، ثم يتناول من بقية الامم ما بين المحيط الغربي وجدار الصين في أقل من قرن واحد ، وهو أمر لم يعمد في تاريخ الاديان ، ولذلك ضل الكثير في بيان السبب ، واهتدى اليه الماصفون فبطل العجب ابتداء هذا الدين بالدعوة كغيره من الاديان ، وتقي من أهواء أنفسهم أشد ما يلقى حق من باطل : أودى الداعي صلى الله عليه وسلم بضروب الايذاء ، وأقيم في وجهه ما كان يصب تذليله من المقاب لولا عناية الله ، وعذب المستجيبون له وحرروا الرزق ، وطردوا من الدار ، وسفكت منهم دماء غزيرة ، غير أن تلك الدماء كانت هيون العزائم تنفجر من صخور الصبر ، يثبت الله بشهادتها المستيقنين ، ويقذف بها الرعب في أنفس المرتابين ، فكانت تسيل لمنظرها نفوس أهل الريب ، وهي ذوب ما فسد من طباعهم ، فتجري من مناخرهم جري الدم الفاسد من المنصود على أيدي الاطباء الخاذقين (٣٧ : ٨) ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بهضه على بهض فركه جعما فيجعل في جهنم أولئك هم الخاسرون)

نألت الملل المختلفة ممن كان يسكن جزيرة العرب وما جاورها على الاسلام ايصدوا نبتته ، ويخفقوا دعوته . فما زال يدافع عن نفسه دفاع الضيف للأقوياء ، والفقيه للافقياء ، ولا تضره الا أنه الحق بين الباطل ، والرشد في ظلمات الاضاليل . حتى ظفر بالعزة ، وتمزق بالامة ، وقد وطي أهل الجزيرة أقوام من اديان أخر كانت تدعو اليها وكانت لهم ملوك وعزة وساطان وحلوا الناس على عقائدهم بأنواع من الكارذ ومع ذلك لم يبلغ هم السعي نجاحا ، ولا أنالهم القهر قلاحاً

ضم الاسلام سكان القدار العربية الى وحدة لم يعرفها تاريخهم ولم يهد لها
تظير في ماضيهم ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد اباح رسالته بأمر ربه الى من
جارر البلاد العربية من ملوك القرمس والرومان . فهزوا واستمروا ناصبوه وقومه الشره
وأخافوا السابلة وضيّقوا على المتاجر ، فغزاهم بنفسه . وبعث اليهم البعث في حياته .
وجرى على منته الأئمة من صحابته . طلبا للامن والابلا للادعوة . فاندفعوا في ضعفهم
زفرهم يحملون الحق على أيديهم . وانها لوا به على تلك الامم في قوتها ومنعتها ، وكثرة
وكثرة مددها ، واستكمال أهبا ومددها . فظفروا منها بما هو معلوم . وكانوا متى وضعت
الحرب أوزارها واستقر السلطان انفتح عطفوا على المغلوبين بالرفق واللين ، وأباحوا لهم البقاء
على اديانهم وإقامة شعائرهم آتئين مطمئنين ، ونشروا حرياتهم عليهم بمنعوتهم مما يمنعون منه
أهلهم وأموالهم ، وفرضوا عليهم كفا . ذلك جزأ قبلا من مكاسبهم على شرائط معينة
كانت الملوك من غير المسلمين اذا فتحوا مملكة أتبعوا جيشها الظافر بجيش من
الدعاة الى دينها ، يلجئون على الناس بيوتهم ويمشون بحبالهم ليجعلهم على دين
الظافر ، وبرهانهم الغلبة ، وحققتهم القوة ، ولم يقع ذلك لانفتح من المسلمين ولم يمد في
تاريخ فتوح الاسلام أن كان له دعة معروفة لهم رطيفة ممتازة يأخذون على أنفسهم
السل في نشره . ويتفنون مساهم على شقة تد بين غير المسلمين ، بل كان المسلمون
يكتفون بخاتمة من عداهم ومحمد صلى الله عليه وسلم في التمام . وشهد العالم أنه ان الاسلام
كان يمد مجاملة المغلوبين فغلا واحسانا . عدا ما كان يمدها الارو بورخمة وضعفا
رفع الاسلام ما ثقل من الإتاوات ، ورد الاموال المسلوقة الى اربابها ، وانتزع
الحقوق من مقتصبيها ، ووضع الساراة في الحق عند التقاضي بين المسلم وغير المسلم .
بلغ أمر المسلمين فيما بعد أن لا يقبل اسلام من داخل فيه الا بن يدي قاض شرعي
باقرار من المسلم الجديد أنه أسلم بلا ارأه ولا غبة في دنيا . وصل الامر في عهد
بعض الخلفاء الامويين أن كره عمالهم دخول الناس في دين الاسلام لما رأوا أنه
ينقص من مبالغ الجزية ، وكان في حل أولئك العمال مدد عن سبيل الدين لا محالة ،
ولذلك أمر عمر بن عبد العزيز بتعزير مثل أولئك العمال (١)

(١) شك اليه عامله بمصر ذلك فاجابه « ان عمدا «س» يمت هاديا ، ولم يمت جاليا »

هرف خلفاء المسلمين وملاوكمهم في كل زمان ما لبعض أهل الكتاب بل وغيرهم من المارة في كثير من الاعمال فاستخدموهم وصعدوا بهم الى أعلى المناصب حتى كان منهم من تولى قيادة الجيش في اسبانيا . اشتهرت حرية الاديان في بلاد الاسلام حتى هجر اليهود أوروبا فراروا منها بدنبهم الى بلاد الاندلس وغيرها

هذا ما كان من أمر المسلمين في معاملة من ظاهروهم سيوفهم: لم يفعلوا شيئا سوى أنهم حملوا الى أوثك الاقوام كتاب الله وشريعته، وألقوا بذلك بين أيديهم وتركوا الخيار لهم في القبول وهدمه، ولم يقوموا بينهم بدعوة، ولم يستعملوا لكرامهم عايه شيئا من القوة، وما كان من الجزية لم يكن مما يثقل أداؤه على من ضربت عليه، فما الذي أقبل بأهل الاديان المختلفة على الاسلام وأقنعهم أنه الحق دون ما كان لديهم حتى دخلوا فيه أفواجا، وبذلوا في خدمته ما لم يذله العرب أنفسهم؟

ظهور الاسلام على ما كان في جزيرة العرب من ضروب العبادات الوثنية، وغلبه على ما كان فيها من رذائل الاخلاق وقبحات الاعمال، وسيره بسكانها على الجادة القويمة، حقق لقراء الكتب الالهية السابقة أن ذلك هو وعد الله لتبنيه ابراهيم واسماعيل، وتتحقق استجابة دعاء تامليل (٢ : ١٢٩ ربنا واثبت فيهم رسولا منهم) وأن هذا الدين هو ما كانت تبشر به الانبياء أقواما من بعدهما، فلم يجد أهل النصفه منهم سبيلا الى البقاء على العناد في مجاحدته فتقوه شاكرين، وتركوا ما كان لهم بن قومهم صابرين، أوقع ذلك من الريب في قلوب متناديهم ما حركهم الى النظر فيه، فوجدوا لطفا ورحمة، وخبرا ونعمة، لا عقيدة ينفر منها العقل وهو رائد الايمان الصادق، ولا عمل تضصف عن احتماله العاطية البشرية وهي القاضية في قبول المصالح والمرافق، وأوا أن الاسلام برفع النفوس بشور من اللاهوت يكاد يعلو بها عن العالم الفلي ويلحقها باللكوت الاعلى، ويدعوها الى إحياء ذلك الشعور بخمس صلوات في اليوم، وهو مع ذلك لا يمنع من التمتع بالطيبات، ولا يفرض من الرياضات وضروب الزهادة ما يشق على الفطرة البشرية فتحشمه، ويعد برضا الله ونيل ثوابه حتى في توبة البدن حقه، متى حسنت النية وخلصت السريرة، فإذا نزلت شهوة أو

غلب هوى كان الغفران الالهي ينتظره متى حصلت التوبة ، وكلمات الاوبة ، تبدت لهم سذاجة الدين عند ما قرؤوا القرآن ونظروا في سيرة الطاهرين من حاملية اليهم ، وظهر لهم الفرق بين ما لا سبيل الى فهمه ، وما تكفي جولة نظر في الوصول الى حله ، (« قراموا اليه خفافا من ثقل ما كانوا عليه

كانت الامة تطالب عقلا في دين فوافها ، وتنطلق الى عدل في ايمان فأتاها ، فما الذي يحجم بها عن المسارعة الى طلبتها ، والمبادرة الى رغبيتها ؟ كانت الشعوب تن من ضروب الامتياز التي رفعت بعض الطبقات على بعض بغير حق ، وكان من حكمها أن لا يقام وزن لشؤون الادفين ، متى عرضت دونها شهوات الاعلين ، فجاء دين يحدد الحقوق ، ويسوي بين جميع الطبقات في احترام النفس والدين والمرضى والمال ، ويسوغ لامرأة فقيرة غير مسلمة أن تأتى بيم بيت صغير بأية قيمة لا مير عظيم ، طاق الساطن في قطر كبير ، وما كان يريد لنفسه ولكن ليرسع به مسجدا ، فلما عقد العزم على اخذهم دفع أضعاف قيمة رفعت الشكوى الى الخليفة فورد أمره برد بيتها اليها مع لوم الامير على ما كان منه ، عدل يسمح ليهودي أن يخاضع مثل علي بن أبي طالب أمام القاضي وهو من نعلم من هواه واستوقفه ، لا تقاضي الى أن قضى الحق بينهما ، هذا وما سبق برانه مما جاء به الاسلام هو الذي حبيه الى من كانوا أعداءه ، ورد اليه أهواهم حتى صاروا أنصاره وأولياءه

غلب على المسلمين في كل زمن روح الاسلام فكان من خاتمهم المطف هلى من جاورهم من غيرهم ، ولم تستعمر قلوبهم عداوة لمن خالفهم الا بعد أن يخرجهم الجار فهم كانوا يتعاملون بها من سواهم ، ثم لا يكون الا طائفا يحل ثم يرتحل ، فذا نقطت أسباب الشغب تراجعت القلوب الى سابق ما ألفت من الاين والمياسرة ، ومع ذلك بل وعلة المسلمين عن الاسلام وخذلانهم له وسمي الكثير منهم في هدمه علم وبغير علم لم يقف الاسلام في انتشاره عند حد ، خصوصا في الصين وفي أفريقيا ، ولم يخل زمن من رؤية جموع كثيرة من مال مختلفة تنزع الى الاخذ بعمدة على بصيرة فيما تنزع اليه : لا سيف وراءها ولا داعي منها ، وإنما هو مجرد الاطلاع على ما أودعه ، مع قليل

من حركة الفكر في العلم بما شرعه، ومن هذا تعلم أن سرعة انتشار الدين الإسلامي وأقبال الناس على الاعتقاد به من كل أمة إنما كان لسهولة تعقله، وبسر أحكامه وعدالة شريعته، وبالجملة لأن فطر البشر تطالب ديناً وترتاد منه ما هو أخص بمصالحها وأقرب إلى قلوبها ومشاعرها، وأدعى إلى الطمأنينة في الدنيا والآخرة، ودين هذا شأنه يجد إلى القلوب منفذاً، وإلى العقول مخلصاً، بدون حاجة إلى دعاة ينفقون الأموال الكثيرة، والاقوات الطويلة، ويستكثرون من الوسائل، ونصيب الجبائل، لا سقاط النفوس فيه — هذا كان حال الاسلام في سداخته الاولى، وطهارته التي أنشأ الله عليها، ولا يزال على جانب عظيم منها في بعض أطراف الارض إلى اليوم.

قال من لم يفهم ما قدمناه أو لم يرد أن يفهمه : ان الاسلام لم يطف على قلوب العالم بهذه السرعة الاباليف، فقد فتح المسلمون ديار غيرهم والقرآن بأحدى اليدين والسيف بالآخرى، يعرضون القرآن على المغلوب فإن لم يقبله فصل السيف بينه وبين حياته . سبحانك هذا بهتان عظيم ! ما قدمناه من معاملة المسلمين مع من دخلوا تحت ساطعهم هو ما تواترت به الاخبار تواتراً صحيحاً لا يقبل الريبة في جلته، وان وقع اختلاف في تفصيله، وإنما شهر المسلمون سيوفهم دفاعاً عن أنفسهم، وكفاً لعدوان عنهم، ثم كان الافتتاح بعد ذلك من ضرورة الملك، ولم يكن من المسلمين مع غيرهم الا أنهم جاوروهم وأحاروهم، فكان الجوار يوق العلم بالاسلام، وكانت الحاجة لصلاح العقل والعمل داعية الانتقال اليه.

لو كان السيف ينشر ديناً فقد مل في الرقاب للاكراه على الدين والالزام به مهدداً كل أمة لم تقبله بالابادة والمحو من سطح البسيطة، مع كثرة الجيوش ووفرة العدد وبلوغ القوة أسمى درجة كانت يمكن لها، وابتداء ذلك العمل قبل ظهور الاسلام بثلاثة قرون كاملة واستمر في شدته بعد مجيئ الاسلام سبعة أجيال أو يزيد، فذلك عشرة قرون كاملة لم يبلغ فيها السيف من كسب عقائد البشر مبلغ الاسلام في أقل من قرن. هذا ولم يكن السيف وحده، بل كان الحسام لا يتقدم خطوة الا والدعاة من خلفه، يقولون ما يشاءون تحت حمايته، مع غيرة تفيض من الافئدة، وفصاحة تتدفق عن لسانه، وأموال تخراب أبواب المتضيقين، ان في ذلك لايات للصدقين،

جلت حكمة الله في أمر هذا الدين : سلسيل حياة نبع في التفار العربية ، أبعد بلاد الله عن المدنية ، فاض حتى شملها فجمع شملها فأحياها حياة شديدة ، عليه ، علا مده حتى لا يتفرق ممالك كانت تفاخر أهل السماء في رفعتها ، وتملأ أهل الأرض بمدنيتها ، زائل هديره على لينة ما كان استعجر من الأرواح ، فانشقت عن مكثون مر الأية فيها . قالوا كان لا يملو من غلب (بالتحريك) فلما تلك سنة الله في المواق لا تزال المصارعة بين الحق والباطل والرشد والغي قائمة في هذا العالم إلى أن يقضي الحق قضاءه فيه ، إذا ساق الله ويبعا إلى أرض جديدة ليحيي منها ، وينقع غلتها ، وينمي السبب فيها ، أفيتهم من قدره أن أتى في طريقه على عتبة فعلاها ، أو يبت رفيع البعاد فهو به .

جام الإسلام على الديار التي بلغها أهلها فلم يكن بين أهل تلك الديار وبينه إلا أن يسموا كلام الله وبيعة يهود ، واشتغل المسلمون بعضهم ببعض زمانا ، وانحرفوا عن طريق الدين أزمانا ، فرقت رقعة القائد خذله الانصار وكاد ينحزح إلى ما وراءه ، لكن الله بالغ أمره ، فأنهدرت إلى ديار المسلمين أمم من التار يقودها جنكيز خان ، وفعلوا بالمسلمين الأفاعيل ، وكانوا وثنيين جاؤا لخص الغلبة والسلب والنهب ، ولم يلبث أن اتخذوا الإسلام دينا ، وحلوه إلى أقوامهم فدهم منهم ما عم غبرهم : جاءوا لشعوبهم ، فسادوا .

حل الغرب على الشرق حملة واحدة لم يبق ملك من ملوكه ولا شعب من شعوبه إلا اشترك فيها ، واستمرت المجالدات بين الغربيين والشرقيين أكثر من مائتي سنة جمع فيها الغربيين من الفبرة والحمية للدين ما لم يسبق لهم من قبل ، وجيشوا من الجند وأعدوا من القوة ما بلغت طاقتهم ، وزحفوا إلى ديار المسلمين ، وكانت فيهم بقية من روح الدين ، فغلب الغربيون على كثير من البلاد الإسلامية وانتهت تلك الحروب الجارفة باجلائهم عنها ، لم جاءوا وبماذا رجما ؟ ظفر رؤساء الدين في الغرب ، بإثارة شعوبهم ليدروا ما يشاءون من سكان الشرق ، أو يستولي سلطان تلك الشعوب على ما يمتقدون لانفسهم الحق في الاستيلاء عليه من البلاد الإسلامية ، جاء من الملوك والأمراء وذوي الثروة وعلية الناس جمع غفير ، وجاء ممن دونهم من

البلقات ماقدروه بالملايين ، استقر المقام لكثير من هؤلاء في أرض المسامين ، وكانت قمرات تنطفئ فيها نار الغضب وتثوب العقول الى سكينتها تنظر في أحوال المجاورين ، وتلتقط من أفكار الخلق الطين ، وتنفلج بما ترى وما تسمع ، فتبفت أن المبالغات التي أطاشت الاعلام ، وجذمت الآلام ، لم تصب مستقر الحقيقة ، ثم وجدت حرية في دين ، وعلماً وشرعاً وصنعة مع كل في يقين ، وتعلمت أن حرية الفكر وسعة العلم من وسائل الأمان لا من العوادي عليه ، ثم جمعت من الآداب ما شاء الله وانطلقت الى بلادها ، قريبة العين بما فهمته من جلادها ، هذا الى ما كتبه الى فار من أطراف الممالك الى بلاد الاندلس بمخالطة حكامها وأدبائها ، ثم عادوا به الى شعوبهم ليذيقوهم خلاوة ما كسبوا ، وأخذت الافكار من ذلك العهد ترسل ، والرغبة في العلم تزايد بين الغربيين ، ونهضت الأمم لقطع سلاسل التقليد ، ونزعت العزائم الى تقييد سلطان زعماء الدين ، والاختذ على أيديهم فيما تجاوزوا فيه وصاياهم ، وحرقوا في مناه ، ولم يكن بعد ذلك الا قليل من الزمن حتى ظهرت طائفة منهم تدعو الى الإصلاح والرجوع بالدين الى بدايته ، وجاءت في اصلاحها بما لا يبعد عن الاسلام الا قليلاً ، بل ذهب بعض طوائف الإصلاح في العقائد الى ما يتفق مع عقيدة الاسلام الا في التصديق برسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، وان ما هم عليه إنما هو دينه بخلاف عنه اسماً ولا يختلف معنى الا في صورة العبادة لا غير .

ثم أخذت أمم أوروبا تفتك من أسرها ، وتصلح من شؤونها ، حتى استقامت أمور دنياها على مثل ما دعا اليه الاسلام ، غافلة عن قائدها ، لاهية عن مرشدها ، وتحررت أصول المدنية الحاضرة ، التي تفاخر بها الاجيال المتأخرة ما سبقها من أهل الزمان الفائرة ، - هذا ظل من وابله أصاب أرضاً قابلة فاهزت وربت وأنبئت من كل زوج بهيج ، جاء القوم ليبدوا ، فاستفادوا وعادوا ليفيدوا ، ظن الرؤساء ان في إمامة شعوبهم شفاء خفيهم ، وتقوية ركنهم ، فباروا بوضوح شأنهم ، وضعتهم سلطانهم ، وما يناء في شأن الاسلام - ويعرفه كل من تفتت فيه - قد نظره كثير من أهل النظر في بلاد الغرب فعرفوا له حقه ، واعترفوا أنه كان أكبر اساتذتهم فيما هم فيه اليوم ، والى الله عاقبة الامور

﴿ ايراد سهل الايراد ﴾

يقول قائلون اذا كان الاسلام انما جاء لدعوة المختلفين الى الاتفاق وقال كتابه
 ﴿ ٦ : ١٥٩ ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء ﴾ فما بال الملة
 الاسلامية قد مرقتها الميثاق ، وفرقت بين طوائفها المذاهب ؟ اذا كان الاسلام
 دينا فما بال المسلمين عدوا ؟ اذا كان موليا وجه العبد ، وجه الذي خلق السموات
 والارض ، فما بال جمهورهم يولون وجوههم من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ، ولا يستطيع
 من دون الله خيرا ولا شرا ، وكادوا يعدون ذلك فصلا من فصول التوحيد ؟ اذا كان
 اول دين خاطب العقل ودعا الى النظر في الالوان ، وأطلق له العنان يحول في
 مآثرها بما يشاء الامكان ، ولم يشترط عليه في ذلك سوى المحافظة على عقد الايمان ،
 فما بالهم قنعوا باليسير ، وكثير منهم أغلق على نفسه باب العلم ، ظنا منه أنه قد يرضي
 الله بالجهد ، وانفصال انظاره فيما أبعد من محكم الصنع ؟ — ما بالهم وقد كانوا رسل
 المهمة أصبحوا اليوم وهم يتنسمونها ولا يجدونها ؟ ما بالهم بعد أن كانوا قدوة في الجد
 والعمل ، أصبحوا مثالا في القعود والكسل ؟ — ما هذا الذي ألحق المسلمون بدينهم
 وكتاب الله بينهم يقيم ميزان القسط بين ما ابتدعوه ، وبين ما دعاهم اليه فتركوه ؟
 — اذا كان الاسلام في قربه من القول والقلب على ما بينت ، فما باله اليوم على رأي
 القوم تقصر دون الوصول اليه يد المتناول ؟ اذا كان الاسلام يدعو الى البصيرة فيه ، فما
 بال قراء القرآن لا يقرؤنه الا تغنيا ، ورجال العلم بالدين لا يعرفه أغلبهم الا نظريا ؟ —
 اذا كان الاسلام منح العقل والارادة شرف الاستقلال ، فما بالهم شدوها الى
 ألال أي أهلال ؟ — اذا كان قد أقام قواعد العدل ، فما بال أغلب حكاهم يضرب
 بهم المثل في الظلم ؟ — اذا كان الدين في تشوف الى حرية الارقاء ، فما بالهم قضوا قرونا
 في استعباد الاحرار — اذا كان الاسلام يعد من أركانه حفظ اليهود والصدق والوفاء ،
 فما بالهم قاض بينهم القدر والكذب والزور والافتراء ؟ — اذا كان الاسلام يحفل
 الغلبة ، ويحرم الخديعة ، ويوعد على النفس بأن النفس ليس من أهله ، فما بالهم
 يحتالون حتى على الله وشرعه وأوليائه ؟ — اذا كان قد حرم الفواحش ما ظهر منها

وما بطن ، فما هذا الذي نراه بينهم في السر والعلن ، والنهس والبدن ؟
 إذا كان قد صرح بأن الدين الصحيحة لله ولرسوله وللمؤمنين خاصتهم وعامتهم ،
 وأن الإنسان أقي خسر ، إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا
 بالسبر ، ونتمهم أن لم يأمرُوا بالمعروف وينهوا عن المنكر ساط عليهم شرارهم فيدعو
 خيارهم فلا يستجاب لهم ، وشدد في ذلك بما لم يشدد في غيره ، فإياهم لا يتناصحون ولا
 يتواصون بحق ، ولا يتصمون بصبر ، ولا يتناصحون في خير ولا شر ، بل ترك كل صاحب
 وأقرب حبله على غاربه ، فماشوا أفذاذا ، وصاروا في أعمالهم أفرادا ، لا يحسن أحدهم بما
 يكون من عمل أخيه ، كأنه ليس منه ، وكأن لم تجتمع معه صلة ، ولم تضمه إليه وشيجة ؟

ما بال الأبناء ، يقتلون الآباء ، وما بال البنات ، يعقن الامهات ؟ أين وشائج
 الرحمة ؟ أين عاطفة الرحم على القريب ؟ أين الحق الذي فرض في أموال الأغنياء
 للمقراء ، وقد أصبح الأغنياء يسلبون ما بقي في أيدي أهل البأساء ؟

قبس من الإسلام أضواء الغرب كما تقول ، وضوءه الأعظم وشموه الكبري في
 المشرق وأهله في ظلمات لا يبصرون ، أصبح هذا في عقل ، أو عهد في نقل ؟ ألم تر
 إلى الذين تدوقوا من العلم شيئا وهم من أهل هذا الدين أول ما يعلق بأذهانهم أكثرهم
 من عوائد خرافات ، وقواعده وأحكامه ترهات ، ويجدون لذتهم في التشبه
 بالمستشرقين ممن سمو أنفسهم أحرار الأفكار ، وبعدها الانتظار - وإلى الذين قصرُوا
 همهم على تصفح أوراق من كتبه ، ووصفوا أنفسهم بأنهم حفاظ أحكامه والقوام على
 شرائعه ، كيف يجافون علوم النظر ويهزون بها ، ويرون العمل فيها عبثا في الدين
 والدنيا ، ويفتخر الكثير منهم بجهلها ، كأنه في ذلك قد هجر منكرا وترفع عن دينية ؟
 فمن وقف على باب العلم من المسلمين يجد دينه كاثوب الحياق يستحي أن يظهر به
 بين الناس ، ومن غرته نفسه بأنه على شيء من الدين وأنه متمسك بمقائده ، يرى
 العقل جنة ، والعلم ظلة ، أليس في هذا ما يشهد الله وملائكته والناس أجمعين ، على
 أن لا وفاق بين العلم والعقل وهذا الدين ؟

﴿ الجواب ﴾

ربما لم يبلغ الواصف لما عليه المسلمون اليوم بل من عدة أجيال ، وربما كان ما جاء في الايراد قليلا من كثير ، وقد وصف الشيخ الغزالي رحمه الله وان الحاج وغيرهما من أهل البصر في الدين ما كان عليه من ملو زمانهم هامتهم وغطاءتهم بما حوت بهادات ، ولكن قد أتيت في خاصة الدين الاسلامي بما يكفي للاعتراف به بمجرد تلاوة القرآن مع التدقيق في فهم معانيه ، وحملها على ما فهمه أولئك الذين أنزل فيهم وعمل به بينهم . ويكفي في الاعتراف بما ذكرته من جميل أثره قراءة ورقات في التاريخ على ما كتبه محتو الاسلام زحفوا سائر الامم ، فذلك هو الاسلام . وقد أدركنا أن الدين هدى وعقل من أحسن في استعماله والاخذ بما أرشد اليه ذلك من السعادة ما وعد الله على اتباعه ، وقد جرب علاج الاجتماع الانساني بهذا الدواء فظهر نجاحه ظهورا لا يستطاع معه الاعشى انكارا ، ولا الاصرع اعراضا ، وغاية ما قيل في الايراد أن أعطى الطبيب المريض دواء فصاح المريض وانقلب الطبيب بالمرض الذي كان يعلل له الجثة ، وهو يتخرج القصص من آلامه والدواء في يده وهو لا يمارسه ، وكثير ممن يعودونه ، أريانة فون منه ويشمتون لهيبته ، يتناولون من ذوق الدواء فبأنهم من مثل مرضه ، وهو في ناس من حذائه ، ينظر لموته أو تبدل منه الله في شفاء أمثاله . كلاما اليوم في الدين الاسلامي وحاله على ما بينا . أما المسلمون وقد أصبحوا يسبرهم حجة على دينهم فلا كلام لديهم الآن ، وسيكون الكلام عنهم في كتاب آخر ان شاء الله

[المنار] مع الاستاذ الامام رحمه الله في هذا السؤال والجواب جملة مساوي المسلمين المخالفة لهدى الاسلام ، بين فيها كتابات مجتته المفصلة في رسالة التوحيد بعض التفاصيل ، وبعد بيان تفصيل هذه المساوي في كتاب آخر ولكن لم يوفق الكتابه ، على انه جاء في كتاب (الاسلام والتهربية مع العلم والندية) بكثير مما أراد من ذلك

مستقبل سورية وسائر البلاد العربية*)

(٥)

خطبة مؤسسي اتفاق سنتي ١٩١٦ و ١٩١٧

خطبة موسيو بيكو في دمشق

القي موسيو بيكو معتمد فرنسا السامي في سورية هذه الخطبة في حفلة أعدت له ولزميله
السر مارك ميكس في النادي العربي بدمشق ونشرت جرائدها ترجمتها فقلها المقلم
في عدد ٢٣ ربيع الآخر - ٢٥ يناير (ك ٢) الماخبي عن «المقتبس» الدمشقية وهذا نصها:

أيها السادة

لم أكن أنتظر بعد ان قضيت أياما عديدة وساعات كثيرة في السفر على متون
القطارات والسيارات أن أصل الى دمشق فأشهد هذه الحفلة الجميلة التي ضمت خير
الرجال والشبان بيد اني لم أستغرب هذا الامر من صديقي السر مارك سايكس الذي
عودني ان يفاجئني بهكذا حفلات مستغنا هذه الفرحة التي سنحت لاهني الحكومة
العربية بما نالته من الاستقلال الذي جاهدت الامة العربية وقاوت في سبيله

انضمت الحكومة العربية الى الحلفاء زمن الحرب وقاوت معهم لكونها عرفت
قدسية المبدأ الذي يقاتلون عنه فهي بعملها هذا تستحق الشكر وانني باسم فرنسا
أشكر الامة العربية والحكومة العربية لجهادهما

انتهى دور الحرب ودخلنا في دور جديد دور العمل والاجتهاد ولا أظن ان
الدور الجديد يقل في خطورة شأنه عن دور الحرب خصوصا وان أعداءنا واعداءكم
لا يزالون موجودين فلذلك يجب ان نكون متيقنين متحدين

أخذت برقية بالامس من فرنسا جاء فيها ان الامير فيصل قابل المسيو كلنصو

مقابلة طويلة انتهت باتفاقهما على جميع المبادئ والآراء ولم يوجد بينهما أثر من آثار الاختلاف

انحدنا زمن الحرب وعملنا مآل الوصول إلى النتيجة فذلك يجب أن لا يكون انحدنا وقتها بل ثابتا وطيدا لتتال الأمة العربية ثمرة أثمارها وتقطع مع دول الحلفاء العتبات ويكون مبدأ نهجها ورقبها

أنا نرى في الزمن الحاضر زمن المذاكرات الصالحة كثيرا من الأعداء ونصادفهم أينما حللنا وذهبنا

إن هؤلاء الأعداء أتراك يعملون للمصلحة التركية وقد شاهدناهم يعملون أعظم الأعمال في أوربة ضدّي أنا والسيرمارك سايكس

شاهدناهم في دار نظارة الخارجية يقولون للفرنسيين لا تؤمنوا للعرب ولا تصدقوهم ولا تتعاطروا منهم إن يؤمنوا بحكومة وسد عناهم يقولون الانكاز لا تنفقوا مع الفرنسيين ولا تمدوا يديكم اليهم ولا تساعدوا العرب — فذلك يجب أن نعرف هؤلاء الدسائس فيما يتكلمون به

قال أحد الخطباء أنا الآن في دور جديد وعلينا واجبات جمة . لقد صدق أيها السادة فإن الأمم التي كانت مع العرب للوصول إلى هذه النتيجة نتيجة الظفر العظمي قد ولد فيها فكر جديد وشعور جديد لم يكونا لها من قبل — ذلك الشعور شعور الاستقلال والحرية للامم

يجب أن تقاوموا كل من يخالف هذا المبدأ إن كان تاجرا يعمل لرواج سلعته أو صحافيا يشتغل بترويج صحيفته وإن قد كوا كل المصاعب والعقبات التي تحول دون اتفاق الشعوب العربية أي كل من ينطق بالعربية، لأن الأديان لا نكون مانعة للانحداد ولا نسمموا للمفسدين الذين يحاولون تفريق وحدتكم وكلمتكم

إن فرنسا لم تخص غمار هذه الحرب لصدا عادية للألمان عن بلادها فقط بل أتت مبدأ الحرية والاستقلال وأرى كل أمة تعبر من منعمة الاستقلال وإن يكون لها الحق باختيار طريقه للحكم الذي يريه

التمعاب مظلوم وخصوصا بين الأمم التي حاربت جنبا للجنب، وإن فرنسا

لا تميل قط الى الرجل الذي يأتيها ويقول لها اني أحبك . كثير من وطني — لانه منافق لا يعرف أن يحب فترده وتقول له اذهب وذاك أولا — وان أعظم سرور لفرنسا هو ان ترى الامة العربية متحدة متفقة والحكومة العربية مستقلة وانها أي فرنسا مستعدة لمساعدتها . واذا كانت أوروبا فرنسا ان تساعد الحكومة العربية فهي مستعدة لايفائها باخلاص ويسرنا ان نرى الحكومة والامة العربية ناجحة نامية باذن الله ه اه

خطبة السر مارك سبيكس في دمشق

والقى السر مارك سبيكس في تلك الحفلة نفسها وقد نقل المقطع ترجمتها في عدد ٢٥ ربيع الآخر ٢٧ يناير عن جريدة البلاغ البروتية القراء وهو
باسمادة الحاكم وباحضرات المجتمعين: سأتكلم بصحوبة هذه الليلة فقد سمعت أمرين أوقماني في الاضطراب فالامر الاول اني سمعت أحد الخطباء يقص على حضراتكم تاريخ حياتي ويظهر انه حفظ شيئا منه حتى خشيت أن يشككم من صديائي ولكنني أقول بكل ارتياح ان معلوماته كانت قاصرة من هذه الجهة. والامر الذي أخرج مركزي ذكره اني طفت البلاد العربية التي تبلغ مساحتها ٧٠٠٠ ميل ولا أقدر أن أخطبكم باللغة العربية . ووصفي خطيب آخر بان يضل الساكت وهذا الوصف جيد ومطابق جدا اذا كان موجهاً لقائد عسكري ولا يكون مطابقا اذا نعت به أحد السياسين لان السياسيين لا ينبغي ان يوصفوا بالعلم

لا أفيد الشرق بهذا الكلام وانني أريد أن اتقي عليكم أمرا هذه الليلة : ان يومكم هذا يوم مشهود اذ سيفتح فيه مؤتمر الصلح (على ما أعلن) الذي ستقرر فيه أعمال مهمة وتدير فيه شؤون الكون لمدة قرنين

منذ أربع سنين والحرب العامة تتلحم كإر الماء ومثاهيرهم واننا نخون همد خواتنا الذين ذهبوا ضحيتهما — ولا نعلم بقلوبهم هـ — ٦ ملايين — اذا لم نعمل تودة لا فرق هندي في المحلات والاماكن التي تترجم حنغهم فالنتيجة واحدة وهي مفارقةهم هذه الامم سواء قضى الفرنسيون فرنسا أو قضى البريطانيون في فلندرا وفي العراق أو في هذه البلاد بلادكم . أوقفني ذلك البحري الذي كان يتطعم أجواز

البحار وهو أهزل من السلاح يحمل الميرة الى المحاربين في أنحاء المعمورة... في البر أو البحر، أو من رجالكم الذين جاءعدوا في سبيلكم، أو كانوا من النساء والأولاد الذين أخرجوا من ديارهم في المدينة المنورة وأرمينية منفيين وقتلوا في الصحراء... فان كل واحد من هؤلاء مات بسبب واحد ولغاية واحدة. وهاتين أن نتقدم أن هؤلاء الأبرياء لم يكرهوا سوى تنحية التمسك الذي ماتوا في سبيله وهو أن الشعوب المظلومة تبرد أياها وأن العالم ينال سلاما دائما - تلك هي الغاية العظمى التي ماتوا لاجلها. ولأت الآن الى تشريح أقسام هذه الغاية ومنها ما هو أمامنا

هذه مدينتكم دمشق التي كانت مطلع المدن في الزمن الماضي أصبحت متأخرة خربة، وبعبارة أخرى متهممة، وهذا المكان ربما كان ملك أحد أولئك لا قوام الذين تسعوا أنفسهم. وإذا نظرنا الى هذه البلاد نظرة عامة لا نرى سوى خرائب ونشاهد آثار الحكم الجائر خلال ٤٠٠ سنة تحكم فيها الاتراك. وإذا أمنا النظر أكثر من ذلك نجد شيئا آخر لم يتمكن التركي نفسه من تخريبه

ان هذا الميل الطبيعي الى الانحجار والاستثمار الذي بنى تدمر - والشجاعة والحكمة اللتين اتصف بهما العرب - وتلك الصفات صفات الشجاعة والاقدام التي كانت ملازمة لخالد بن الوليد لا تزال للجندى العربي، وان الرجولية والشهامة التي اتصف بها صلاح الدين لا تزال للعرب

ان الميل الى الشهور والآداب الذي أوجد الشعر القديم وكان الباعث على وضع كتب التصوير والقوش التي تعلمناها نحن منكم لا تزال موجودة عندهم. وان الميل الى العلم الذي شيدت أركانه في بغداد وقرطبة والذي قلناه نحن الاوربيين عنكم لا يزال لكم

ان الطبيعة قد وهبتكم هذه الهبات التي فطرتم عليها فلا التركي ولا العفرية ولا الشيطان يستطيع نزعها منكم

والآن أنتقل الى الامر الآخر. ان هذه الهبات موجودة لديكم أولا وأخرا فان العرب هم الذين أفضوا روح التمدن على العالم كله ونشروا ضياء العلم الساطع، ولكن وبالسوء الحظ ان زمن النور الذي انبثق من جانب العرب كان قصيرا المدى

دققوا في التاريخ واسألوا أسلافهم تخبركم أن الممالك العربية كانت قصيرة الأعمار لم يمد زمن ملكها طويلا فلم يمد الهاشميون ولا الامويون ولا العباسيون أكثر من قرن أو قرنين وتأملوا أن هرون الرشيد ذلك الخليفة الذي مات حاكما لجميع البلدان ... قد أباد ولداه ذلك الملك العظيم، فليكن أن تحاذروا الوقوع في مثل هذا الأمر ولا تدهوا نهضةكم تكون قصيرة العمر

إنكم السابق كان مثل ينبوع ماء عذب تفجر في الصحراء فوق أرض رملية صخرية فلم يمس عليه قليل حتى أنبت أزهارا ونباتات ثم طلت الغزالة فأحرقته تلك الأزهار وعادت تلك القفار إلى حالها وهذا كان خطوكم العظيم

في رأيكم شارة سوداء قلكن هذه الشارة رمزا يذكركم بالماضي ويحذركم من الوقوع فيه ويدعوكم للاجتماع والائتلاف، فكم ٤٠٠ سنة قضيتوها في الظلم والاستبداد. لقد مضى هذا الدور والحمد لله فقابلوا المستقبل بثبات وعزم وشجاعة وانظروا إلى باطن الأرض وتأملوها واستخرجوا كنوزها ومخبئاتها

أنظروا إلى اقصى انظروا إلى كثرة وفيات لا طئال انظروا إلى هذه الطرق الخربة انظروا إلى هذه العاصمة المظلمة وإلى أية حال وصلت من الخراب مع أنها ربما كانت أحسن مدينة في العالم

إذا أحببتكم أحياء هذه الأرض فهي تحتاج إلى جميع قواكم وقدراتنا نحن الحائض أيضا لنحيا حياة طيبة سعيدة طويلة لا قصيرة تتجاوز المائة أو المائتين أو الثلاثمائة قرن [كذا وأمل أصله سنة] وأرجوكم بعد ذلك أن تفسحوا ثقتكم في أمر واحد هذا الأمر هو الفكر الجديد الذي تنتشر في أوروبا

أعلموا جيدا أن السياسة الأوروبية قد تغيرت نحو الشرق وأن السياسة السرية والاستعدادات الحربية التي قادت أوروبا إلى هذه الحرب الطاحنة قد ذهب زمنها وأنه توجد روح جديدة تنتشر في أوروبا، وأن الأوروبيين لا يفكرون في توسيع ملكهم بل في تمدن الأمم الذين حاربوا لاستقلالهم

وأرجو منكم قبل الجلوس أن تنكروا جيدا في مستقبل أبنائكم الذين لم يولدوا بعد، وفي أجدادكم الذين ماتوا من قبل والسلام عليكم . اهـ

﴿ خطابا بيكو وسايكس في حلب ﴾

زار علي رضا باشا الركابي الحاكم العام لكري للشام والمسيو جورج بيكو مندوب فرنسا والمسيو مارك سايكس مندوب انكلترا مدينة حلب فأقيم نادى العرب - قاعة اكرا. المسيو جورج بيكو ممثل حكومة فرنسا احضرها الشريف زاهر والحاكم العسكري العام ورجال الحكومة المصرية وكثير من ممثلي دول الحلفاء وجمع من العلماء والادباء والرؤساء الروحانيين والاعيان فابتدأ الكلام رئيس النادى مرحبا بالقوم وتلاما أحد افندي الابري فألقى خطابا بديما ثم خطب بالافرنسية يوسف افندي مركيس ونهض بعده مسيو جورج بيكو وألقى خطابا بالافرنسية عربيه أمين افندي غريب بآله خلاصته : (١)

خطبة مسيو بيكو

حضرة الحكم العام وأهبا السادة
أشكركم كثيرا لانكم سمعتم لي اليوم بأن آتي وأحمل سلام فرنسا الطاهرة الى ممثلي الحكومة المصرية العظيمة اذ ليس لنا بهجة في هذا الظفر أعظم من رؤية مثل هذا المحفل فهو بداية عمل كريم نتيج عن الحرب هو انتهاء الاستبداد التركي وتقرير الحرية لشعب عظيم يديره رجل عظيم
كل يعلم ماهي الاسباب التي جعلت هذه الحرب حربا خاصة بفرنسا اذ قد كان منذ سبع وأربعين سنة في جنبنا جرح غير مندمل وكان لا بد لنا من الانتقام ولكن كنا نجتنب الحروب اشدة هو له على الانسانية فلما جاء اليوم الذي تجمعت به القوى البربرية في العالم اضطرونا الى مخالفة قوى التمدن ابقاء عليه من الشر المحقق به فانضمت اليها انكلترا ثم العرب ثم ايطاليا ثم أميركا وبغية كل منهم الوصول الى يوم يأمن فيه كل شعب على حريته واستقلاله (تصفيق حاد)
لا شيء يرضي فرنسا وبسر ها كرؤيتها حكومة نشأت بالامس وأخذت تتقدم وترتقي يوما بعد يوم في هذه الاماكن المنحجرة من الاستعباد وغدا مع تمام

(١) - مسود من ٢٨ ربيع الآخر الماضي ١٣٠٠ يناير (٢٥) من مدينة الاهرام

الصلح لا بد أن يزول الحكم العسكري الذي ترونه اليوم مع مناطق الحاضرة التي اقتضتها ضرورات الحرب فيطال عليكم نور يوم جديد وعظيم فليوحد العرب جميعا كائنتهم ومسايعهم من حلب حتى أقاصي الصحراء وليبذلوا كل شقاق مهمل اختلفت عقائدهم أو عاداتهم وليبذلوا ما بوسعهم من الاقدام امام هذه الغاية المنشودة

« حاربت فرنسا أربع سنوات توصلنا للنتيجة التي نراها الآن ولها العالم الاسعد بأن ترى الحكومة العربية شديدة الازر محترمة من الجميع وتحمل بالانفاق التبادل جميع المسائل التي يشكها عمران سورية وحرية اتصالها بالبحر لان اتصالها بالبحر ضروري ولا بد لها منه (?) ولكن يجب عليكم يا رجال سوريا ومبتغليها البراق أن توحدوا كائنتكم لتباغوا هذا النجاح اذ أنكم محاطون بالاعداء الذين رأيتم أنا والسير مارك مايكس حيث كنا نجهز بحقوقكم أمام أوروبا فكانوا يتذرعون لاحباط مساعينا متلبسين بزبي الاصدقاء فما آوا الا بالفشل اذ صممت الحليقتان على الاعتراف بحكومة عربية كبيرة مستقلة » اهـ

خطبة السير مارك سيكس بحلب

ومضى بهذه السير مارك مايكس فقال :

« أيها السادة الكرام والمسيو جورج بيكو المحترم : أنكم اليوم وأنتم تاح الضمير اذ حزت الانتخاب في مجلس الامة فأصبحت قادرا على انعام العمل الذي زاولته من أجلكم طرق مسامعكم الآن ما قاله المسيو جورج بيكو وأزیده تأكيداً انه قل أن يشتغل انسان كما اشتغل هو في معاونة لمبدأ العربي وقد ظهرت نتائجه جليلة

« تذكرون ماهي الايام السوداء التي اضطررنا لا اجتياز مراحلها فان الايام السميدة التي نحن فيها الآن لا ننسها مكاره تلك الايام ومناعبها التي كان يشاطرنها مضطربا المسيو بيكو الذي لم يقنط قط من نجاح المبدأ العربي رغم ما كنا نلاقه من المراقيل الجمة وأهل بها من عراقيل لان العدو اذ ذلك المانيا وجيشها الجرار الذي هو اكثر جيوش العالم انتظاما

« كانت بریطانيا سيده البحار وما كان يخطر على بالها ما كانت تدبره لها عدوتها المانيا من المكاييد البحرية ألا وهي الغواصات

ان البدو الذي كنا نصادمه هو ذلك التآمر ذو المنظمة والجبروت (المانيا)
فن ذا الذي يستطيع أن يقول سواء كان انكليزيا أو عربيا أو افرانسيا أو ايطاليا
أو أميركا أنا الذي أنزلت المانيا من حائق عظمتها وضربت خزائنه كبرياتها .
لا يستطيع أحد أن يدعي هذه الدعوى وانه لم يقرها الا الله وحده . ان القدرة
الالهية التي منحتنا حبة النصر العظيمة تأمرنا بالمحافظة عليها والانتباه كيف يقتضي
أن نستفيد منها لاننا اذا أسأنا استعمالها فهي تستردنا منا
والآن أريد أن أقدم كلمة على سبيل النصيحة الكافة الحاضرين هنا من
يتكلم بالمرية وهي قهيدة (اذا)

ومنها أنشد قصيدة لاحد شعراء الانكليز عنوانها (اذا) ضمت من الحكم
الرائدة ما أصاخ له الجهور وقاله بالاستحسان . وعقب ذلك نهض توفيق افندي شاميه
واقفى خطابا بديما وانفضت الحفلة والجدل باد على أسرة الح . هاهنا في الاهرام

(٦)

أقوال جرائد الحلفاء

رأي حكومة الحجاز

جاء في آخر مجلة افتتاحية طولية نشرت في العدد ٢٤٠ من جريدة القبلة الذي
صدر في مكة المكرمة يوم الخميس ١٥ ربيع الاول ما نصه :
« وهاتهما الاخرين نقل ان في عدد ٩٠٣٨ الصادر بتاريخ ٢٦ صفر ١٣٣٧
من تصريحات أم صحف العالم وأمان حال الشعب البريطاني الذي أثبت فضله
على العالم ومتمه على مجتمعه ولا حرج بمواقفه وثباته وتقديره السامي والحري والمالي
امام أهوال متبذاه هذه الاربع من ١٠ نوايا وآماله وماتريده ثمة واعناد على
معاشر العرب بقرها من بحث (. . .) المقدمة التي كانت ترمي الى تسليد تركيا
وشد أزرها على أعدائها وأخذنا نحول البحث عن بديل حرج محل السلطة
العثمانية البالية الفعلة هومن هؤلاء لا بديل للذين يحملون محل ترك العرب أما صومهم

فلم يطين الجديدة وأرمينيا الجديدة)

« نرحب وتوكل ونسهل بمن أنزلنا محل ثقتهم ، وتوسمنا بالاهلية لمصادقته ، ولا ريب فن على مثل هذا يتنافس المتنافسون ، ولثله فليعمل العاملون

« الف الف أهلا وترحية وأضافها شكر المحسن الظن ، وانا لانجيه بما قل أحد أشياخ جامعتنا: أهائي صغبرا وحماتي كبراء ، ولكن تقول إن الرب اليوم هم كالأشبال أو أفراخ الشياطين والباري المحتاجة لصيانة آياتها

« ومع هذا فتجدهم أيها الداعي المحسن الظن ان شاء الله تعالى من حيث تريد ، وترهم بمنايته بيت القصيد . فليكم نبي يعرب ما أوتيتوه من طموح الانظار اليكم ، وآمال أجل شعوب العالم فيكم ، فانظروا ماذا تأمرون : بعد ما وصفكم ذلك الشعب بما وصف ، فأجيوا داهي المكرمات ، وحققوا في نجاحكم التصورات ، وكونوا خير أمة أحييت منذرس من لم سؤدد أسلافه لأسس ، ولا تتم أرفع وأسمى من أن تذكر له نجات التخاذل وموارد الانعاس ، أو تسيثوا بقولنا الظن وعكس القصد . وأيم الله انه الحق ، ونكرر ما أشرنا اليه في أعدادنا السابقة باننا « ماشر الحجازيين ولا شيء من الرياسة أو السيادة ان كانت في سوري أو في بني أو في حجازي ونحوه ، ولا يهمنا ورب الكعبة الا توليكم بلادكم كتولي الشعوب لحررة بلادها . وان داء الشامي هو داء ليماني وان في شقاء الآخر شقاء لارل . وان ما يصيب أحدهما يصيب الآخر من خير أو عكسه . ومنى تظنهم في أن أبسط دليل على هذا قيام الحجازيين ونهضتهم وهم ولا شيء ، مما أصاب اخوتهم من الضيم الذي سادت بأنواعه الركب ان هلمهم أنهم أدركوا تلك الغاية الجليلة واغتتموا تلك الفرصة لتحليمهم بجلالهم ، وان يتعمم بدعة العيش التي هم بها على مسهم من أنين المظطهدين من اخوانهم عار عظيم لا يغسله الا دمائهم وكان بفضلهم ما كان فلا تمقموا النتيجة ولا تهدروا تلك الدماء الزكية والنفوس الالية » اه كلام القبله بحروفه

[المزار] ان عبارة جريدة القبلة على - ما فيها من الغلط والمماثلة - « مريجة في اتفاق حكومة الحجاز مع حكومتي الخليفين انكاثرة وفرنسة في أمر الولايات العربية العمانية وأههما مسألة فلسطين الجديدة . ولكن جاء في جرائد الحلفاء ولا سيما جريدتي الطان واليمين كلام عن مذكرة لا مبر في فصل التي قدمها لا ونعمر ما يجلي المقاصد كما ترى

الدولة العربية القادمة (*)

« هذا عنوان مقالة افتتاحية للتيبس في ٧ فبراير هرناها فيما يلي
 « بعد فيصل الامير المماليكي جلسة المؤتمر في باريس أمس وبسط قضية أمته
 ويندر أن يكون بين المواضيع التاريخية ما يجمله الجمهور (في بريطانيا) حمله للاريخ
 العرب وما قد يكون لهم من الشأن كامة في المستقبل . وقد كان السر مارك سيكس
 أعظم رجال الدولة البريطانية اهتماماً بوصف البواش التي حملت البريطانيين على
 تهديد العرب في حروبهم الطويلة مع الترك

« ان الامبراطورية العربية القديمة التي كانت تمتد في أرجع عزها من بغداد
 الى قرطبة (القطن : كندا في الاسل والعرب انما كانت تمتد من بلاد فارس الى قرطبة) كانت
 أفضل حكومة قامت بين المخطاط الامبراطورية الرومانية ونشوء أوروبا الحديثة ولما
 كانت أمن جسر الحضارة في الممر الوسطى ، وكان منذاً هذه الامبراطورية
 في الجاز الذي تكلم الامير فيصل باسمه في باريس أمس . وكان الامبراطورية
 العربية تهديد وحضارة خاصان بها خلافاً للسلطة الألمانية . ومما اختلفت به
 من السلطة الألمانية أيضاً انها هزنت كيف تنفع أعظم اتقاع بجميع العناصر التي
 اتصلت بها حتى لقد دعي عصر عظمتها وعزها العصر الذهبي للشعب اليهودي .
 والشيء ان رجوع الشعب بين حرب واليهود لا تقتصر على ما بينهما من القرابة
 وصلة الرحم بل تناول ما بينهما من الشبه العظيم في تاريخهما ، فقد أضاع اليهود
 قوميتهم بالنزاع الجديد الذي وقع بينهم وبين الامبراطورية الرومانية فحل العرب
 محل اليهود وصاروا قادة الافكار بين الشعوب السامية ، ثم سقط العرب فريسة للغول
 الذين غزوا بلادهم ونزلوا الترك على الميراث الذي ورثه العرب من اليهود . وقد
 كان الانبياء اليهود أنبياء هرباً وعمد الشعوب كثير من الاخبار والاقتباسات التقليدية
 التي يشتركان فيها ويأخذونها شبه كثير في تاريخهما وقد قدما قوميتهم وانفصل الواحد
 من الآخر . ومع انما الديانة للإلاداتي اختارها للاقامة فيها

دو قول أن يعالج المؤتمر مشكلة العرب في أملاك تركيا التي أخذت منها

وبمدها وحدة كلمة فهناك العرب كما تعلم ويأبهم اليهود وآلهم القومية في فلسطين
وعدم الارمن . فستقبل الشرق يترقب كثيرا على ما يكون من الاتفاق بين
هذه الاجناس الثلاثة التي سيكون لها اوطان قومية في القريب العاجل ومصدر كل
منها بهم الآخرين . فاذا أبدل الحكم العثماني الذي حافظ ولو في الظاهر على وحدة
تلك الانحاء مع انه لم يفعل شيئا لترقيتها ماديا أو أدبيا أو عقليا — اذا أبدل هذا
الحكم بمافسات ومناظرات محلية كان هذا الابدال مصابا

« ان المرء يتطعم الى جامعة هربية عند من دمشق الى بغداد ولما منافذ تجارية الى
البحر المتوسط والبحار الشرقية . وقد لا تكون امبراطورية واحدة متجانسة ولكن يمكن أن
تكون ولايات متعددة وتكون هالك دولة (أجنبية) منتدبة ويرجع أن هذه الامبراطورية
الجديدة تستعين كثيرا بقدرة يهود فلسطين كما استعانت امبراطورية العرب القديمة بيهود
أفريقية وأسبانيا فيجد اليهود بذلك قوة لهم مجالا جغرافيا أوسع من فلسطين التي هي
أبست سوى بلد صغير وحيد لا تتحد أعمال التمييز في انحاء الشرق من كيوته
« وبشرط البلوغ هذا الفرض شرطان جوهريان الاول أن تنال اليهودية ميراثها
الدام في فلسطين فلا يكون في الدنيا مسألة اسمها « فلسطين الشريفة » والثاني أن يتنازل
يهود فلسطين من نفوذ الأعمال المادية عليهم فلا يتصرفوا في اشتراف موارد الشرق
لمادية بل يتخذوا لانفسهم ضربا من الحضارة المصححة من البلاد نفسها ويوجهوا
همهم الى اشاء تهذيب حقيقي خاص بها يطابق البدى السامية الانسانية التي
وهي اجماعية الامة وتتفق هذه الامنية بهم العرب كما بهم اليهود قريبا » اهـ

الامير فيصل في المؤتمر (٥)

نشرت المورنج بوست في ٨ فبراير التلغراف التالي لمكاتبها الباريسي وهو :
« ظل الامير فيصل يتكلم في مجلس العشرة عشرين دقيقة . فكان أوجز
الادوين الذين سمع المجلس أقول لهم وكان وقع كلام الامير شديدا في نفوس أعضاء
المجلس حتى قل أحد هؤلاء الأعضاء ان وقع كلامه كان كوقع كلام المسبو
فريولس . وكان الامير يتكلم بالعربية وكان كولونل لورنس يترجم كلامه الى الانكليزية

(٥) غير ان التلغراف المذكور في نسخة

ثم ينقل ترجمان كلام هذا الى الفرنسيين؛ وكان الامير يكلم بطلاقة وحكمة وقار فوزا كبيرا لما ذكر صاهمه بأن مملكتك دامت في علم لوجود نسم مئة سنة

« وخلاصة أقواله ان والده ملك الحجاز لا يطلب أن يفهم شعبا واحدا من الارض الى مملكته ولكنه يطلب العرب — ويريد بالعرب الشعوب التي تتكلم العربية — حق تعيين مصيرهم بحسب نظام التوكيل الدولي وهو النظام الذي يمتدآن البريطانيون مستمدون لتطبيقه على حرب الحجاز (٩) ولكنه لا يصبر على توكيل دولة دون أخرى ولا يناق بامم حرب افريقية . ولا يعارض الفرنسيين الا حيث يحتمل أن يعارض الفرنسيون في مطالب الذين كانوا حلفاء دول الاتفاق أكثر من ثلاثة أعوام

« ونما هو جدير بالذکر ها أن فیصل طالع العلم في لستانة في حکم عبد الحمید وقضى أهواما في مدارسها فهو لا یجهل تاریخ السياسة الاوربية الحديث. والصحف الفرنسية تراعي قواعد الايافة والمجاملة معه اذا استثنينا بضع جرائد لا يعتد بها .

« وایس نمة تنافر جوهری بین مصالح انكلترا ومصالح فرنسا ولكن یجب حل هذه المسألة بأسرع ما یستطاع وعندي ان هذا هو تطیل قرار المجلس الفعالي هل أن یسمع أقوال الامیر

« وقد وصفت جريدة النور الامیر فیصلا بقولها: انه عمیل للحكومة البريطانية ذكي غيور وقالت انها متعمة بأن المستر لوید جورج سیمخفف من حدته. واهتمت به الصحف الاخرى ولكنها اهتمت أيضا بالکولونل نورنس اهتماما بالامیر

« وحادث الامیر فیصل مندوب جريدة اکسليور ف اشار الى الاقوال غير الصحيحة التي قالها الصحافيون الفرنسيون والبريطانيون عنه وعن المسألة العربية بالأجمال ثم قال

« ان الحجاز لا یطعم بالتوسع وبسط السيادة ولا یرمي الى ملك الشرق الاذني ولا یروم فتح البلدان ثم قال وجل ما أطلبه هو تماييق قاعدة الدكتور واین الخاصة بحق الشعوب في تعیین مصيرها على العرب في آسيا الصغرى . ان تحریر العرب لا یلاشي النفوذ الموجود أو الذي یرى ان لا یجاده في سورية والکمبری في هذا النفوذ بالطرق السلمية باجتنا ب کل براع قد یشتأ من تصادمهم الا لایلاک ... زکیم أوشة ف . فالعرب یطلبون أن یعاملوا کایة امل البوزان والمصريون والبلغاريون ... من خلاصوا مثلهم من استبداد الترك ها .

رد المنار

على الناقد لد كرى المولد النبوي — تمة (١)

الموضع الرابع عشر — افتتان آل البيت بالغلاة فيهم

أشار الناقد لى قولنا في حانية ص ٤٣ من ذكرى المولد بعد الثناء على آل البيت النبوي المولوي : وان قس الكثيرون منهم بغلاة المحبين ، فكانت فتنهم لهم أهم وأدوم من فتنه الامراء الظالمين ، اذ كان من أثرها في ذريتهم أن ترك أكثرهم العلم والاعمال النافعة استغناء عنهما بشرف النسب غافلا عن قول جدهم علي المرتضى كرم الله وجهه قبيحة كل امرئ ما يحسنه الخ وقول : « راعل المناسب : وان قس بعضهم واغتر بشرف نسبه وترك العلم والاعمال النافعة غافلا عن قول جده علي الخ لان اثبات الفتنة الاكثرية ينافي آية التطهير كما لا يخفى »

وتقول في الجواب اننا لم تثبت الفتنة للاكثريين منهم بل للاكثريين وانما ذكرنا ان أكثر ذريتهم أي المتأخرين منهم تركوا العلوم والاعمال النافعة اللامة استغناء عنهما بشرف النسب . وهذا أمر مشاهد معروف في الاقطار كلها فانك قلما تجد في بطن من طوائفهم المشهورة المقلعة بنسبها علماء محققين يؤخذ عنهم العلم والدين ، أو رؤساء جماعات ومصالح يرجع الناس اليهم في أمور دينهم ودنياهم . فاذا كان هذا هو الواقع فهو حجة على أن الآية الكريمة ليست بالمعنى الذي يقول به الناقد ، وان لم يكن هو او وقع فلا يرد به سرد أسماء العلماء الاعلام منهم في الحجاز واليمن وسائر البلاد العربية والاجمية وبيان نسبتهم العددية الى الجاهلين المثبتة انهم هم الاكثرون عددا . وقد علم مما أرددناه في تفسير الآية من الجزء الماضي أن الآية في أفق غير أفق هذه المسألة فمتيق أن قوله تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) الخ تطبل لما قبله من الاوامر والنواهي التي خوطب بها نساء النبي (ص) وما قرنت به من الوعد بمخاطمة الاجر على الطاعة والوعيد بمضاعة العذاب على المعصية ، أي ان الله تعالى لا يريد بذلك اهتاتكم والتضييق عليكم يا أهل البيت وانما يريد به اذهاب الرجس عنكم وتطهيركم بحماكم على امثال ما أمركم به ولا تنهوا عما نهىكم عنه ، فهو كقوله تعالى

في تعاميل الامر بالوضوء والغسل والتيمم (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج
ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون)

خاتمة النقد في العترة والسنة

أشار الناقد الى ما ذكرناه في تلك الحاشية من اختلاف الرواية في حديث
الثقلين اذ فسر اثقل الثاني في بعضها بالعترة وفي بعضها بالسنة وقال : يظهر للعاجز
أن رواية الابدل المذكورة على حذف مضاف أي حملة سنتي فتكون مخصوصة
برواية الاولى كما ان الاولى مخصوصة لثانية — فالمنى حملة سنتي الذين هم من عترتي
أو عترتي حملة سنتي . وأيضاً يظهر أن المراد بالطائفة من أمته التي لا تنزل ظاهرة
على الحق قوامه على أمر الله الى أن تقوم الساعة هم عترته الحاملون لسنة . والله أعلم
أقول ان هذا الجمع بين الروايتين قوي في المعنى ضعيف في اللفظ فان حذف
المضاف لا يجوز الا حيث تدل عليه القرينة كقوله تعالى (واسأل القرية) وأما قوله
في المعنى فتأهرة ، وذلك عين ما أردناه بقولنا في أصل ذكرى المولد : « فتوفي
صلى الله عليه وآله وسلم تاركاً للامة ما ان تمسكوا به ان يضلوا من بعده » كتاب
الله وسنته في تبيينه ، وعترته الحاملين بهما من أهل بيته » وأقول الآن انهم ثلثة من
الاولين ، وقابل من الآخرين ، وقد هدمنا قد بقوله هذا جل ما كان بناء من
جعل معنى هذين حديثين . مثالها عاماً شاملاً للسلالة العلوية انه طيبة من وجد
منها ومن وجد الى يوم القيمة حتى اني استغربت منه قوله في نقد الموضع الرابع
عشر « وان فتن بعضهم وغير يشرف نسبه » الخ بعد ما تقدم من تعصبه في الموضع
السابقة لكفار قریش من أجهل ، على انه وان أطاق ما يدل على ذلك بالاجل ،
فانه لا يمتدده اذا فكر فيه بالتفصيل ، ولا نعرفه الا محبا للحق وخادماً للعالم وساعياً
الى الإصلاح ، وما ذلك لا أثر لشدة الحب ، بالاولى الناس وأجدرهم بالحب ،
واذا كان الصحيح عنده ما قل أخيراً فإني أسأله سؤال مستفيد مخاض أن يداني
هلى من يعرف من أفراد هذه الطائفة التي ورد الحديث فيها من أهل هذا المصر
حتى أن يكون له من العلم ، لادب ، وصلة القرينة والنسب ، ما يعيننا على
التعان معهم على خدمة العلم ، لدين ، والله يتولى الصالحين ، اه الرد

باحثة البادية وحقي ناصف بك

(وفاتها وترجمتها)

« باحثة البادية » لقب للادبية الشهيرة ملك كرامة حقي بك ناصف اختارته لتوقيع ما كانت تنشره من مقالاتها وشعرها في الجرائد كما يفعله تشيبر من المتكربين والمتكررات في الشرق والغرب . توفيت لعشر خلون من المحرم فنيحة هذا العام ، ثم احتفل بتأينها في اليوم الثاني من شهر ربيع الاول . وقد كان شهر وفاتها وما بعده من الفترة التي لم يصدر فيها المارة وشعر تأينها ضاق عما أهده لفرجوننا فيه بأن نكتب شيئاً في ترجمتها وتأينها في هذا الجزء .

وفي هذه الفترة بين الجزئين توفي ولدها الاسيف وكان قبل وفاتها مريضاً فضاعف الحزن عليها المرض حتى صار حرصاً انتهى بالموت . وكان سبب موتها هي الانتقال من الفيوم الى القاهرة وهي مصابة بالنزلة الوافدة لاجل مواسمته في اثر انكشاف كارثة كانت سبب مرضه أو سبب شدته فأصيبت بضاعف النزلة وكانت القاضية . وقد خسر القطر المصري بل الامة العربية بوفاتها ركنين من أركان النهضة العربية للرجال والنساء معاً كما ينضح ذلك لقب العارف بفضلها من أهل الاقطار البعيدة مما ثبت من ترجمتها الوجيزة

باحثة البادية

هي كبرى أولاد حقي بك ناصف غني بتربيتها وتعليمها وهو في شرح الشبابه وزمن الجهاد في اصلاح التعليم وترقية الآداب ، وضعا في المدرسة السنية ، التي هي أرقى مدارس البنات الاميرية ، فكانت أولى ابنة مصرية نالت شهادتها الابتدائية ، ثم انتقلت من القسم الابتدائي ، الى قسم العلمات العالي ، فجدت حتى نالت شهادة هذا القسم فيه وكانت الاولى أيضاً . وكان من مبادئ التوفيق ان كان من أمانتها في القسم الاول الشيخ حسن منصور وفي القسم الآخر الشيخ أحمد ابراهيم ، وهذان الاستاذان في القدوة العليا من مدرسي علوم الامة العربية وفنونها في مصر عما رآدأبا وأخلاقاً وحذقا في التعليم . ثم انهما اشتغلتا بالتعليم في

الدراسة نفسها فكانت خير مصلحة كما كانت خير متعة، امتازت بذلك النادر والجد والاجتهاد، والتزم بها ينتقد من عادات الفتيات في هذه البلاد، فتم لها بالتعليم ركنان من أركان العلم أو طوران من أطواره الثلاث التي لا ينضج عالم إلا بمجموعها - وثالثها الكتابة والتأليف الذي وجبت إليه عنايتها بمد زواجها واختيارها بنفسها شؤون الحياة الزوجية وتدبير المنزل، ولم يقتصر من خبرة التي تؤهلها لمرتبة الإصلاح النسائي على وجه الكمال، إلا الحرمان من عفة الامومة والقيام على تربية الاولاد، فبعضان من تفرد بالكمال، الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد

ثم ان والدها زوجها برضاها من عبد الستار بك الباسل أحد زعماء العرب المصريين وشيوخهم، وهو وأخوه الاكبر حمد باشا الباسل رئيسا قسيلة الرياح المتبعة بجوار الفيوم، وقد امتاز هذان الاخوان في عربان الديار المصرية وغيرهم بالجمع بين فضائل البداوة ومحاسن الحضارة والتزم من ذنوبهما، فمن الاولى لوقته والسخاء والتجدة والمروءة وقرى الضيف وافادة الماهرف، ومن الثانية محبة العلم والادب وأهلها والاطلاع على شؤون الاجتماع والمصران، ولها مشاركة في هذا وما يتعلق به من مسائل التاريخ القديم والحديث والتواوين زادت ما سترتها للطبقة الدنيا من العلماء ورجال الحكومة والسباحة في أوردية وبعض البلاد الشرقية تساهلوا صغلا، ولكن هذه المزايا التي اجتمعت لزوجة، وسعة الرزق التي هي في ادراك اكثر النساء خبر منها، ومن الذمغ في أي علم من علوم الدين والدنيا، كان يظن ان سعادتها اهو أقوى منها في نظرفقاة مصرية تعلمت التمام الي، وهو ذي عبد الله اربك العربي، من الشاملة البضة والطربوش المغربي، ذلك بأن وجهة التعليم بمصر أوردية يتصد بها فرنجية المصريين كما قول لورد كرومر، ومن شأن الاوراني يتعلمن ويترين على هذه الطريقة أن يتفرن من كل ما هو وطني محض من الزي والعادات، وفيه ملن كل، اهو تقليد الافرنج منها، حتى ان بعض بنات الوجاهات المتعلمات لا يبلن زوجا لانهن الا من كان حاملا لشهادة عالية من أوردية - لذلك استغرب كثير من الناس رضاء (ملك ناصف) بقرين لها من شيوخ العرب وان كان يته أرقى من بيت أيبا ثروة، وأوسع معيشة، كما يرى القارى هذا فيما نقله في هذه الترجمة من تأيين تقليد القعيدة ومديقنها (نبوية مرسى) التي هي نلوه في ذلك

والتحصيل . وما ذاك الا أن فطرة (ملك) وتربيتها المنزلية وهدي أساتذتها في المدرسة حالا دون افساد التفرنج للبهاء واستحواذ زخرفه على قلبها ، وبذلك كانت جديرة بمعرفة قيمة رجل من كرام أمتها ، لم يخطبها الا لاهلها وحسن تربيتها ، ففضله على الشبان المتفرنجين المتطرسين المتورثين ، الذين انسلوا من شرف الصيانة وفضائل الدين ، وجدت الفقيده من قصر الباسل أجهل منظر يتجلى فيه ذوق المرأة وعلوها بتدبير المنزل ، ووجدت من عبد الستار أوفى زوج نهنا معه الحيام الزوجية ، لادبية مثلها يتساهان تفضيل المزايا المعنوية على المظاهر الصورية ، ووجدت من حرية الادبية ، ما مكنها من نشر أفكارها الاصلاحية ، ويقال أن يوجد في المسامين حتى المتفرنجين منهم من يرضى لزوجها أن تنشر آراءها في الصحف المنشرة ، وتتصدى لمناظرة أرباب الاقلام فيها ، بل اكثر البنات اللواتي يتعلمن في مثل بلاد أوربة ينتهي بالزواج اشتغالهن بالعلم فلا يجدن بعده وقتا للتأليف ولا لإنشاء المقالات للصحف ، ولذلك كانت آثار النساء القلمية قليلة بالنسبة الى عدد المتعلقات منهن في كل أمة اذا قوبلت بآثار الرجال بالنسبة الى عددهم . ولكن عقيلة الباسل لم تجد من بيتها وسعها الا التنشيط على الكتابة والنشر لآل الباسل هؤلاء ثلاث دور أهلة (احداها) بجوار مزارعهم وقبائلهم من مديرية الفيوم بالقرب من مدينة الفيوم وتعرف بقصر الباسل وهي سكنهم الاهلي وفيها يكونون في أكثر أوقاتهم ، (والثانية) بمدينة الفيوم نفسها (والثالثة) في القاهرة يقسم فيها حد بشا أيام انعقاد الجمعية التشريعية التي هو أحد أعضائها ومن يتعلم من ولده في المدارس ، ويختلف اليها هو وعبد الستار بك أياما من كل شهر لمصالحهما في العاصمة ولقاء أصدقائهما فيها ، ويلم بها أزواجهما أيضا . وقد حبب لابنة حفي التمام في قصر الباسل لما فيه من اجتماع محاسن الحضارة والبداءة وصفاء المعيشة الخلوية مع رفاه المعيشة الحضارية وزينتها ، وتسنى لها فيه اختبار حال الفلاحين المقيمين بقرية قصر الباسل وسكان الحيام من البدو المحبين بجواره ، فكانت تعاشر نساء الفريقين وتعرف حال حياتهن الزوجية ، ومن ثم اقترعت لنفسها لقب « باحثة البادية » .

ظهر اسم « باحثة البادية » أول مرة في صحيفة (الجريدة) سنة ١٣٢٦ في ذيل اقتراح بناء مدفن لعظماء رجال مصر ، فرددنا على هذا الاقتراح في المنار دنا دنيا

رجعنا أن المقترح رجل متكرفقلنا في أول الرد: نشر هذا الاقتراح بتوقيع « باحثة البادية » وما هو الا خيال باحث في الحاضرة ؟ أو تمنى متفرج في العاصمة ، الخ (راجع ص ١١٣٨٠) وقد أخبرني عبد الستار بك من عهد غير بعيد أنها أرادت يومئذ أن ترد على المنار واستشارته في ذلك فأشار عليها بأن لا تفعل قائلا أنك لن تستطيعي أن نجادلي كتابا من أئمة الدين في مسألة دينية كذه . . . ثم انه علم منها بعد ذلك أنها استنبطت من ذلك انه يكره لها أن تكتب في الصحف مطلقا فصرح لها بأن ظنها هذا خطأ، وانه لا يكره أن تكتب ما ترجى فثدته ، فكان هذا بدء حياتها الاصلاحية وخدمتها العامة — فالعامل في هذه الحياة . الاستمداد الفطري . ثم دار النشأة وروحها الوالد الذي فبين كنهه في ترجمته . ثم المدرسة وروحها من ذكرنا من الاساتذة . ثم دار الزوج وهو روحها وقد ذكرنا من أمر هذا العامل الاخير ما يعرف به قدر تأثيره في هذه الحياة ، فهذه العوامل هي التي كونت « باحثة البادية » في حياتها التي تتجلى لقارئ في مقالاتها الخالدة وآثارها الباقية ، ولما لم يجتمع ذلك لغيرها من بنات مصر في هذا العصر كانت في منسلات مصر نادرة شاذة

مقالاتها وآثارها القلبية

كتبت مقالات كثيرة ونظمت بعض القصائد والمقامات من الشعر، وألقت عدة خطب في محافل اجتمع فيها، ثبات من كرائم النساء في القاهرة، وشيرعت في تأليف كتاب في حقوق النساء في الاسلام وفي أوربة لم ينم . وقد نشرنا كثيرا كتبت في الجريدة وجمع مضمونه في كتاب سمي (النسائيات) وطبع الجزء الاول منه في سنة ١٣٢٨ فقرضه نفر من الادباء والعلماء . وقد ذكرت في تأييدها ان آثارها القلبية تدور على بضعة أقطاب أو تدخل في ستة أبواب

(الاول) تربية البنات وتعليمهن في البيوت والمدارس

(الثاني) المرأة — تأثيرها في العالم — تأثيرها الخاص في زوجها وولدها وأهلها — ما ينبغي لها في كل طور من أطوار حياتها — أحوال القرويات والبدويات والمدنيات — المقارنة بين المرأة المصرية والمرأة الافرنجية — الجمل والمعادن والازياء

(الثالث) الزواج . سنه — حقوق الزوجين والعشرة بينهما — تقصير كل

منهما فيما يجب عليه — تزوج المصريين بالاجنبيات

(الرابع) الحجاب والنور

(الخامس) الرجال والنساء — جناية كل منهما على الانسانية بجنايته على الآخر — وظائف كل منهما — مزايا كل ومساويه

(السادس) شجون وشؤون عامة كوصف البحر والعيشة الخلوية والجمال ، وأقلاها شوارد شعرية في الحال الاجتماعية السياسية

وقيمة هذه الآثار ومزيتها التي استحققت به التقيدة الترجمة في المجلات العلمية والاصلاحية. وتأبين فضلاء الرجال لها في حفلة عامة هي في نظري انها اصلاحية جاءت وسطا بين آراء المحافظين الجامدين على كل قديم ، والمتهاقين كالأطفال على كل جديد ، وان الكاتبة مستقلة فيها غير مقلدة (لالترجمة بقية)

تقر يظ المطبوعات الجديدة

﴿ منتخبات في أخبار اليمن ﴾

من كتاب (شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلام) لنشوان بن سعيد الجبري أما كتاب شمس العلوم فقد قال صاحب كشف الظاؤون فيه مانصه: « شمس العلوم في اللغة ثمانية عشر جزءاً لنشوان بن سعيد الجبري اليمني المتوفى سنة ٥٧٣ ثلاث وسبعين وخمسمائة هـ ملكاً عربياً يذكر فيه الكلمة من اللغة فان كان لها نفع من جهة ذكره وذكر في كل مادة أبواب الكلمة واستعمالاتها ، ثم اختصره ابنه في جزئين وسماه (ضياء العلوم ، في مختصر شمس العلوم) أول شمس العلوم « أما بعد مستحق الحمد ، النخاه ولم يتكلم على المختصر ، وفي مقدمة كتاب المنتخبات كلام عنه وعن مؤلفه ونسخه وسماه ، وما ذكر فيها عن المختصر « الجزء الاول من كتاب المختصر من شمس العلوم ، ودواء كلام العرب من الكلام ، املاء القاضي السيد اديب الادباء ، وقودة النجباء ، امام الأئمة وسراج الظلة ، أبي عبد الله محمد بن نشوان بن سعيد الجبري طول الله تعالى مدته ، وأهل في دار بن درجته » وأما هذه المنتخبات فتدل أن الكتاب معجم لغوي أدبي تاريخي لكن رأينا عناية صاحب المنتخبات خاصة بما في الاصل من لغة حمير وتاريخها ولا سيما ملوكها وأمرائها

وشعرائها وصائر تاريخ اليمن . وفي مادة من ن د منه صورة حروف المسند وهو خط حمير . قال وهو موجود كثير في الحجارة والتصور . وكان يكتب حروفاً مقطعة كأنه ملوط الأفرنجية ولكن يفصل بين الكلام بالصفر هتدم وهو حرف الالف في خطنا طبعت هذه المتخبات في مطبعة (بريل بلندن) سنة ١٩١٦ وكتب على طرفها بعد ما تقدم من اسم الكتاب المتخبة منه واسم مؤلفه « وقد اهدى بنسخها وأتممها عظيم الدين أحمد » وصفحاتها ١١٩ وإذا أضيف إليها صفحات الفهارس كان المجموع ١٦٣ صفحة . وهو من الكتب التي طبعت على نفقة أوقاف ذكرى مسنر (جب) الشهير وله مقدمة وتمايقات على الكتاب بالانكايزية وطبعت في الجانب الأيسر فيها كلام عن مؤلفه ورواته واختلاف نسخته

﴿ كتاب العقود الثلوثية ، في تاريخ الدولة الرسولية ﴾

الكتاب من تأليف الشيخ علي بن الحسن الخرزجي ، وقد هدي بتصحيحه وتتميمه الشيخ محمد بسيوني عمل المصري ، وطبع على نفقة أوقاف ذكرى مسنر (جب) بمطبعة الهلال بمصر سنة ١٣٣٢ هـ - ١٩١٤ وأهدى إلينا الجزء الثاني منه منذ أشهر ولكن لم يرسل إلينا الجزء الأول . وصفحات الجزء الثاني ٣٢٠ وهي بقسم المنار وبضم الفهارس إليها تبلغ الصفحات ٤٨٦ وهو يدخل في ثلاثة أبواب الأول منها في أخبار الدولة المجاهدية والثاني في قيام الدولة الافضلية ووقائدها والثالث في قيام الدولة الاشرفية الكبرى وبعض أيامها ، وعسى أن لا نهزم من الجزء الأول وأن نوفق الى كتابة نبذة في بني رسول هند قهر بظه

﴿ حضارة العرب ﴾

كتاب علمي وجيز صغير الحجم كبير الفائدة جمع فيه واضمه أسعد افندي غفر ملاسة من تاريخ العرب في المجاهدية والاسلام في أربعة فصول (الاول) في تاريخ العرب من بداية أول العرب قبل الاسلام (الثاني) في تاريخ العرب بعد الاسلام من عصر محمد الرابع من بني العباس حتى التتالي التركي وفيه نبذة في حضارة العرب وأخلاقهم ودينهم وعلومهم وآدابهم وآداب الاكل عندهم (الثالث) في

علوم العرب اللغوية والدينية والادبية والفنية والكونية والرياضية والسياسية والاقتصادية (الرابع) في فنون العرب الحربية والبحرية والعمرانية والجميلة .
وقد قال المؤلف في خاتمة كتبه الجميل : يرى القارئ مما تقدمت أوردها في هذا الكتاب بعض مفاخر العرب بغاية ما يمكن من الإيجاز وأنا اقتصرنا على كلمات علومهم دون جزئياتها وفروعها لانا لو أردنا الإحاطة بها كلها لاحتجنا الى مجلدات ضخمة وقد جمعنا غايتنا من هذا المؤلف الصغير الإشارة الى ما أحدثه العرب من الاكتشافات والاختراعات وما لهم من الآثار الخالدة في عالم الفنون والصناعة وما وضعوه من العلوم وما استدرکوا فيها على المتقدمين من تصحيح أو تكميل مما ثبتت صحته وتناوله الخلف من بعدهم ، وهو ليس الا نقطة من بحر أو جزأ من كل .
وفي الكتاب زهاء تسعين رسماً بعضها للأنامى المشهورين وأولهم هوراني صاحب أقدم شريعة عرفت في التاريخ البشري وبعضها للمدن والقصور والمساجد وغيرها من المباني وبعضها للقود والكتابة والآلات الحربية والعلمية كالمنجنيق والاصطرلاب والمرصد وبعضها للاقطار والممالك وهو ما يسمونه الخرائط وهو محرف مأخوذ من مادة خرت الارض وهو معرفة مضائقها وأنحائها .

كل هذه الرسوم وتلك المسائل الكثيرة قد أودعت في أقل من مئة وخمسين ورقة من قطع أسفر من قطع المازقة قال بعض المتقدين ان هذا فهرس لا كتاب وهذا قول خطأ ليس بصواب فان الفهرس يحتاج الى نسخة ، وهذه مسائل وقضايا تامة ، وعندى أن وجود مثل هذا الكتاب في أيدي القارئین من هذه الامة العربية ضروري لانه خلاصة وجيزة لتاريخ أمتهم المدني بسل فهمها وتعميمها بين جميع الطبقات والاصناف حتى يكون جمهور الامة على علم اجمالى بما أثر سلفه ومفاخرهم يرجى أن يعمته على احياء مجدهم ، وتجديد عهدهم وينتقد على الكتاب ان بعض مسائله غير محررة وسبب ذلك انها ذكرت على سبيل النموذج لا التحرير والتحقيق . ومن ذلك التفرقة بين بعض العلوم والفنون وذكر أعظم رجالها وأئمتها ، ويتبع ذلك التساهل في التعبير كقوله في الكلام عن الصوف : قبل التصوف نسبة الى الصوف أراد أن يقول ان الصوف مشتق من الصوف ، أو ان الصوفي منسوب الى الصوف الذي كان يلبسه . وفيه أغلاط طبعية

لم تذكر في آخر الكتاب من جدول التصحيح تكلمة الدكاة وصوابها الزكاة وكلمة
القائي البقلاني وصوابها القاضي البقلاني - كلاهما في ص ١٥٣ ، ومثل هذا غير
مقل من فائدة الكتاب التي بينها . وقد طبع الكتاب بمطبعة هندية بالقاهرة سنة ١٣٣٦
وتوجه مؤلفه باسم الأمير فيصل الشهير - جعله (مقدمة) له - فقال منه جائزة
سنية ، وهو يباع في مكتبة المار وغيرها ومن النسخة منه ٣٥ قرشا

شذرات

(لقب السيد والسي)

ابتدع بعض الجرائد العربية المحيثة في زمن الحرب اطلاق لقب (السيد) على
كل أحد وجعله بدلا من كلمة فندي التركية (ومسيو ومستر) الا فرنجيتين . فأنكر
ذلك السواد الاعظم من العرب المسلمين والنصارى جميعا لان أكثر المسامين يخصصون
بهذا اللقب آل بيت الرسول عليه وعليهم الصلاة والسلام وبعضهم يجعله للحسينين
منهم ويخصص الحسينين بلقب (الشريف) ولا يشذ عن هذا التخصيص الى استعمال
هذا اللقب لتعظيم كل من يراد تعظيمه الا القليل من الشاميين والاقل من غيرهم .
ويرى بعض الباحثين أن الاصل في ذلك نزعة نصبية أو يزيدية . وأما النصارى
فيخصصون بهذا اللقب سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام وبعض كبراء رجال
الدين كالبطاركة والمطاران . وقد سبق للمعاربة وللمصريون الى استعمال كلمة (السي)
في هذا المقام ويظن كثيرون أنها مختصرة من كلمة السيد . والصواب ان هذا لفظ
مستقل مكسور السين مشدد الياء ومعناه المثال ، ومثله (سيان) مستعمل . وجهه
أسواء كشبه ومثل وأشياء وأمثال ، وهو جدير بأن يعم في الاستعمال

(خسارة سورية من رجال العلم والدين)

خسرت سورية في أثناء هذه الحرب أكبر رجال الدين في عالمها وهدايا وأخلاقاً
الشيخ عبد الله الطاهر الدمشقي والشيخ محمد كمال الرافعي الطرابلسي ، وأما
تظهر من أولياتهما أن يوافقا بعد كرتين من تاريخهما نستعين بهما على ترجمتهما

أوتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولوا الألباب
فوتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد

الملك

١٣١٥

أوتىك الدين مدام الله وأوتىك هم أولو الألباب
فشر عبادي الذين يستهون بالقول فليذنبون

قل الله الصلاة والسلام : ان لا سلام سوى و «منارا» كنار الطريق

٢٩ شعبان ١٣٣٧ — ٧ الجوزاء (٣) ١٢٩٧ هـ ٢٩ مايو ١٩١٩

أعراب الشام

في القرنين السابع والثامن للهجرة الشريفة

جاء في الكلام على الملكة الشامية من الجزء الرابع من صبح الاعشى بيان عن العربان التابعين لها ووطنون العرب أولو الإمرة فيهم تلخص منه ما يأتي قال:

الوطن الأولى

(آل ربيعة من طيء من كهلان من التيممانية)

وهم بنو ربيعة بن حازم، بن علي، بن مفرج، بن دغفل، بن جراح، وقد تقدم نسبه مستوفى مع ذكر الاختلاف فيه في الكلام على ما يحتاج إليه الكاتب في المقالة الأولى قال في «المعبر»: وكانت الرياسة عليهم في زمن الفاطميين خلفاء مصر لبني جراح، وكان كبيرهم مفرج بن دغفل بن جراح، وكان من إقطاعه الرملة. ومن ولده حسان وعلي ومحمود وحرار، وعلي حسان بن دغفل بن علي وهو الذي مدحه الرضايشي الشاعر في شعره قال الحمداني: وكان مبدأ ربيعة أنه نشأ في أيام الاتابك زنكي صاحب الموصل، وكان أميراً عرب الشام أيام طائفة تكين السلجوقي صاحب دمشق ووفد على السلطان نور الدين محمود بن زنكي صاحب الشام فأكرمه وشاد بذكره. قال: وكان له أربعة أولاد، هم فذل، ومراد، وثابت، ودغفل. ووقع في كلام المسبحي أنه كان له ولد اسمه بدر. قال الحمداني: وفي آل ربيعة جماعة كثيرة أعيان لهم مكانة وأبهة، أول من رأيت منهم ماتع بن عديشة ونظام بن الطاهر، علي أيام الملك

الكمال محمد بن المادل أبي بكر بن أيوب . قال : ثم حضر بعد ذلك منهم الى الابواب السلطانية في دولة الممراك والى أيام المصور قلاوون زامل بن علي بن حديشة ، وأخوه أبو بكر بن علي ، وأحمد بن حبي وأولاده وأخوته ، وعيسى بن مهنأ وأولاده وأخوه ، وكلهم رؤساء أكابر وسادات العرب ، وجوهها ، ولهم عند السلاطين جرمة كبيرة وميت عظيم ، الى روثق يوتهم ومنزلهم

من روثق منهم تقل : لا قيت سيدهم

مثل النجوم التي يسري بها الساري

ثم قال : الا أنهم مع بعد صيتهم قليل عددهم . قال في ذلك
الابصار ، لكم كما قيل :

تُعرفُ انا قليلٌ عديداً فقلتُ لها ان الكرام قليل

وما خسرنا انا قليل وجارنا عزيز وجار الا كثيرين ذليل

ولم يزل لهم عند الملوك المكانة العالية والدرجة الرفيعة ، يحلونهم فرق كيوان ، وينوعون لهم اجناس الاحسان . قال الحماني : وقد فرج بن حية على الممراك فأنزله بدار الضيافة وأقام أياماً ، فكان مقدار ما وصل اليه من عين وقماش واقامة — له ولمن معه — ستة وثلاثين ألف دينار قال : واجتمع أيام الظاهر بيبرس جماعة من آل ربيعة وغيرهم فعمل لهم من الضيافة خاصة في المدة اليسيرة أكثر من هذا المقدار وما يمل ما صرف على يدي من بيت الاموال والخزائن والملاط العرب خاصة الا الله تعالى واعلم ان آل ربيعة قد اتوا الى ثلاثة أنحاء ، هم المشهورون منهم ، ومن عداهم أتباع لهم وداخلون في عددهم ، ولكل من الثلاثة أمير مختص به

التخذ الاول - (آل فضل) - وهو فضل بن ربيعة المقدم ذكره ، وهم رأس الكل وآلام درجة وأرفعهم مكانة . نال في مسالك الابصار : وديارهم من حصن الى قلعة جدير ، الى الرحبة ، آخذين الى شقي الفرات وأطراف المراق حتى ينتهي حدهم قبلة بشرق الى الوشم ، آخذين يسارا الى البصرة ، ولهم مياه كثيرة وناهل مورودة :

ولها منهل على كل ماء وعلى كل دمنة آثار

ثم قيل المؤلف بهذا نبرة من (مسالك الابصار) في تشعب بني فضل الى شعب كثيرة وان افضل بيت من بيوتهم في عهد مؤلفه (آل عيسى) وقروته يقر لهم فيها : ومؤلاء آل عيسى في وقتنا هم لوك البرقيا بعد واقرب ، وسادات الناس ولا تصالح الا عليهم العرب

قال المؤلف : وأما الامرة عليهم فقدت حرت العادة أن يكون لهم أمير كبير منهم يولى من الابواب السلطانية ويكتب اليه تقليد شريف بذلك ، ويلبس شرفا أطلق اسوة النواب ان كان حاضرا ، أو يحجز اليه ان كان غائبا ، ويكون لكل ملائمة منهم كبير قائم مقام أمير عليهم ، وتصدر اليه المكاتبات من الابواب الرفيعة الا انه لا يكتب اليه تقليد ولا مرسوم . قال في (مسالك الابصار) ولم يصرح لأحد منهم بأمره على العرب بتأييد من السلطان الا من أيام (العادل أبي بكر) أخى السلطان (صلاح الدين يوسف بن أيوب)

ثم ذكر بعض امرائهم وموالاة بعضهم للتتار وشؤونهم مع سلاطين مصر وبعد انتهاء الكلام على التخذ الاول من آل ربيعة قال

(التخذ الثاني من آل ربيعة - آل مرا) نسبة الى مرا بن ربيعة . وكان في (مسالك الابصار) ديارهم من بلاد الجيدور والجلولان الى الزرقاء والتل إلى مصرى ، ومشرقة الى الحرة المعروفة بحرة كشت قريبا من كركم القائمة الى قوماه الى نينوى ثم الى المصنوب المعروف بهضب البرقي . وطلب لهم البر وسند لهم البرعى أو ان خصب الشتاء فتوسعوا في الفروع . ثم ذكر في (مسالك الابصار) سبي سرور مكة المظلة وراه

ظهورهم ، ويكاد سهيل يصير شاتمهم ، ويصيرون بوجوههم مستقبلين
 الشام . وقد تشعب آل مرا أيضا شعبا كثيرة ، وهم آل احمد بن حجي
 وفيهم الإمرة ، وآل مسخر ، وآل نمي . وآل بقرة ، وآل شماء
 ومن يضاف اليهم ويدخل في امرة أمراشهم حارثة ، وانلصاص ،
 لام ، وسعيدة ، وهذالج ، وقرير ، وبنو صخر ، وزيد تحوران : وهم
 زيد صرخند ، وبنو غني ، وبنو عرقال ، ويأتيهم من عرب البرية آل
 ظهير ، والمنارجة ، وآل سلعان ، وآل غري ، وآل برجس ، والحريسان ،
 وآل المنيرة ، وآل أبي فحل ، والزراق ، وبنو حسين الشرفاء ، وطلين ،
 وخشم ، وعدوان ، وغزة . قال : وآل مرا أبطال مناجيد ورجال مناديد ،
 وأفياك قل (كونوا حجارة أو حديدًا) ، لا يعد منهم عنزة "عبي" ، ولا
 عمارة لأوسي ، لا أن الحظ يحظ بني عمهم [أكثر] مما يظهم ، ولم تزل
 بينهم وب الحرب ، ولهم في أكثرها الغلب .

قال الشيخ شهاب الدين أبو الشام محمد المكي رحمه الله : كنت في نوبة
 حمص في واقعة التار جالسا على سطح باب الاصطبل السلطاني بدمشق إذ
 أقبل آل مرا زهاء أربعة آلاف فارس شاكين في السلاح على الخيل المسنونة ،
 والجياد المطعمة . وعليهم الكرنيدات الحمراء المصنوعة ، والدياج الرومي ،
 وعلى رؤوسهم البيض ، مقلدين بالسياف ، وبأيديهم الرماح كأنهم صفور
 على صفور ، أمامهم العميد تمل على الركائب ، ويرقصون بتراقص المماري ،
 وبأيديهم الجائب ، التي اليها عيون الملوك تهرأ ، ووراءهم الغلمان
 والحمون ، ووراءهم مخفية لهم تصرف بالحضمية طائرة الدابة ، سافرة من
 المودج وهي تنفي :

وكنّا حسبنا كل يضاء شجرة
 ولما لقينا غصبة القلب
 فلما فرغنا النبع بالنبع^(١) ففصمه
 ففيناهم كأننا سقر فامثله^(٢) ولكنهم كانوا على الموت أصبراً
 وكان الأمر كذلك ، فان الكسرة ثولا كانت على المسلمين ثم كانت
 لهم الكرة على التار ، فبينما كان منطق الالسنه ومصرف الاقدار

اتخذ الثالث من آل ربيعة آل علي - وهم فرقة من آل
 فضل تقدم ذكرهم ينتسبون الى علي بن حديثة بن عقبة بن قيس بن
 ربيعة . قال في « مسالك الابصار » : وديارهم مرج دمشق وحموطنيا ،
 بين اخوتهم آل فضل وبنو عمهم آل مرا ، ومنتبهاهم الى الحوف والجبابنة
 الى السكة ، الى الزادع قال في « التعريف » : وانما تزلوا غرطة دمشق
 حيث ضارت الامرة الى عيسى بن مهنا وبقي جارا الفرات في تلايب
 التار . قال في « مسالك الابصار » : وهم آرييت عظيم الشأن ، بشهور
 السادات ، الى أموال جهة ، ونعم خفنة . ومكانة في الدول علية . وأما الامرة
 عليهم فقد ذكر في « مسالك الابصار » أنه كان أميرهم في زمانه زملة بن
 جاز بن محمد بن أبي بكر بن علي بن حديثة بن عقبة بن فضل بن ربيعة .
 ثم قال : وقد كان جده أميراً ثم أبوه . تلد الملك الأشرف و خليل بن قلاوون ،
 جده محمد بن أبي بكر امرة آل فضل ، حين أمسك مهنا بن عيسى . ثم
 يلقدها من الملك الناصر أخيه أيضاً حين طرده مهنا وسائر اخوته وأهله .

(١) المراد بالنبع النقي وهو في الاصل شجر يتخذ منه (٢) الصواب بنائها

قال : ولا أمثلة له كان حدث السن فحسده أمماته بنو محمد بن أبي بكر
وقدموا على السلطان بتقادمهم وتراموا على الأمراء وغواص السلطان
وذوي الوظائف فلم يحضرهم السلطان إلى منسده ولا أدنى أحد منهم ،
فرجعوا بعد مائة الحين ، بمخفي حنين ، ثم لم يزالوا يتربصون به الدوائر ،
وينصبون له الحبال ، والله تعالى يتيه سيئات ما مكروا ، حتى صار يدبره ،
وفرقة دهره ، والمسود في هشيرة ، المبيض لوجوه الأيام : سيرته ، وله
اخوة ميامين كبرا ، هم أمراء آل فضل وآل مرا . وقد ذكر القاضي تقي
الدين ابن ناظر الجيش في « التحقيق » : أن الأمير عليهم في زمانه في الدولة
الظاهرية برقوق كان عيسى بن جازاه المراد منه

هذا تعريف وجيز بآل فضل وآل مرا من عرب الشام ، ثم ذكر القصة شدي
في الجزء الثاني عشر من صبح الأعشى في الكلام على من يولى عن الابواب
السلطانية ، مصر من هم خارج دمشق أمراء العربان ، وانهم طبقتان ، الطبقة الأولى
من يكتب له منهم تقليد في قطع النصف : « بالجلس العالي » وهو أمير آل فضل
خاصة سواء كان مستقلا بالامارة أو شريكا لغيره فيها . وبعد ان ذكر صورة تقليد
لهؤلاء أعني أمراء آل فضل ذكر ان الطبقة الثانية التي تلي طبقتهم من عرب الشام
هي التي يكتب لها بالامارة مرسوم شريف لا تقليد — وانهم مرتبتان المرتبة الأولى
من يكتب له في قطع النصف وهم ثلاثة (الأول) أمير آل علي (والثاني) الخدمة
على عربي آل فضل وآل علي (والثالث) أمير آل مرا . وذكرنا نموذجهما يكتب
لكل منهم ،

وستنشر من ذلك ما فيه المبرة لمن يقابل أمثال هذا وذلك بما صارت إليه عرب
الشام وغيرهم من بعد استيلاء الترك على مصر والشام ، الى هذه الأيام ، فقد كانت
قبائل الاعراب قوة عظيمة للدول المصرية والشامية فاضغفتها الدولة التركية ، وما
كان سبب ذلك الا بحفلة الترك على عجمتهم ، وتمصيبهم لتزكيتهم ، على ما كانت
عليه من التفر والبدانة فاسلم تدور لها المماجم . يبدأ بجماها لغة علم الاله النصف
الثاني من القرن الماضي (الثالث عشر للهجرة) بعد ضعف الدولة وذيوب الانحلال
فيها . رلو حافظت على العرب والعربية لما حل بها وبالإسلام ، ما يكيان منه في
هذه الأيام ، وسنين ذلك بالجللاء الشام .

معاهدة الصلح

وضع رؤساء وزراء الحلفاء مع الدكتور ولسن رئيس الولايات المتحدة شروط
الصلح بينهم وبين الحكومة الألمانية في مجلد ضخم ونشرت خلاصته شركة روترا في
برقية وردت من لندن في ٧ مايو وهذه ترجمتها بالعربية :
هذه ثلاثة زمنية لمعاهدة الصلح وهي تتألف من مقدمة وصفية ودياجة
رسمية عشر أصلا .

المقدمة الوصفية للخلاصة

ان نص معاهدة الصلح الذي سلم الى الامان الآن يراد به أولا تبيان الشروط
التي بها وجدها يقبل الحلفاء والدول المشتركة بهم ان يعقدوا الصلح مع ألمانيا
وثانيا إيجاد التدابير الدولية التي ابتكرها الحلفاء لمنع وقوع الحروب المستقبلية
أمور البشر . ولهذا السبب الأخير أدمج في المعاهدة عهد جمعية الأمم والاتفاق
الدولي الخاص بالعمل والأعمال .

من على ان المعاهدة لا تبحث الا نادرا في المشاكل الناشئة عن تصفية الامبراطورية
العثمانية ولا في أملاك الدولتين المدينتين التريّة والبغارية الا في ما يقيد المانية قبول
التصاريح المعلقة التي يستقر عليها قرار الحلفاء في ما يتعلق بهاتين الدولتين .

وتقسم المعاهدة الى ١٥ فصلا . فالفصل الاول يحتوي على عهد جمعية الأمم
التي عينت لما وثقت في مواضع شتى من المعاهدة . والفصل الثاني يصف حدود
ألمانيا الجغرافية ابتداء من الشبة الشمالية الشرقية من حدود البلجيكية الحادية .

ويتألف الفصل الثالث من ١٢ مادة يشترط فيها على الامان قبول التغيير الدائم
التي تقضي به المعاهدة في أوربا . وهذا الفصل يقضي بإنشاء دولتين جديدتين دولة
النمك واللوفاك ودولة بولندية وينص على الاعتراف بهما . وينقح قاعدة سيادة
البلجيكا ويغير حدودها وينص على إنشاء أنظمة جديدة من الحكم في المكسيك
وإثيوبيا والاردن والبرازيل واليونان والفرنسية ويقضي باحتمال إضافة أملاك

الى الدنمرك ، وبموجب المانية على الاعتراف باستقلال النمسة الجرمانية وقبول الشروط التي توضع للدول والحكومات التي نشأت منذ الثورة الروسية

ويبحث الفصل الرابع في التعديل السياسي للبلدان الواقعة في خارج اوردية والتي تأثر مركزها بالحرب وفيه تنازل عام في المانية عن أملاكها وحقوقها في الخارج، وان تسلم الى الحلفاء مستعمراتها واحقوق التي اكتسبتها في افريقية بالاتفاقات الدولية المختلفة ولا سيما عقد برلين سنة ١٨٨٥ وعقد بروكسل سنة ١٨٩٥ التي عينت نصيب من الدول الاوربية في قلب افريقية. ويتضمن هذا الفصل اعتراف الدول بالحماية البريطانية على القطر المصري وينتقض عقد الجزيرة الذي كان خطوة من خطوات سياسة الاعتداء الالمانية التي اوصلت الى الحرب

ويتضمن الفصل الخامس شروط الصلح العسكرية البرية والبحرية والجوية وتحديد جيش المانية وأسطولها ويقضي بالقضاء التجنيد الاجباري في المانية توطئة لجعل هذا الاتفاق عاما

ويخص الفصل السادس على انه يجب على جميع الدول الموقعة للمعاهدة ان تصون قبور قتلى الحرب ويتضمن بيان كيفية اعادة امرى الحرب الى اوطانهم والفصل السابع خاص بأمور التبعة والمقاب وهو ينص على محاكمة الامبراطور وكلم. وفي الفصل الثامن بيان كيفية التعويض المطنوب من المانية وفيه نصوص خصوصية عن الادراق ومفاخر الحرب التي أخذها الالمان في الحروب السابقة ويتضمن الفصل التاسع المواد المالية وهي تخص تنفيذ ما اشترط في الفصل السابق والفصل العاشر طويل جدا كثير الوجوه وهو يحتوي على النصوص الاقتصادية ويؤيد الماهدات والاتفاقات الدولية المختلفة التي ليست بذات صبغة سياسية كالماهدات الخاصة بالبوستة والتغراف والقوانين الصحية وبالأجمال جميع الاتفاقات التي تعقدت بها الدول المتدنة قبل الحرب. وقد أضيف الى هذا الفصل نصوص خاصة لاتحكم في تجارة الاقيون والمناقير التي تمثله .

وأما الفصل الحادي عشر فخاص بالملاحة الجوية

وهو الفصل الثاني عشر مراد تبحث في المراقبة الدولية على الموانئ والنزج

والأهم أن تكون المحادثات وفيه نعوض خاصة على قتال كمال
والفصل الثالث عشر يتضمن الاتفاق الدولي الخاص بالأمم والأمم
وأما الفصل الرابع عشر في توي على التجمعات المارة لتفيد المعاهدة .
والفصل الخامس عشر عبارة عن مجموعات من المواد المختلفة منها الاعتراف بما
يقتضيه هذه المعاهدة من معاهدات الصلح وتأيد أحكام محاكم القنائم
والمواد الأخيرة تبحث في إبرام المعاهدة وموعد الشروع في تنفيذها وقد جاء
فيها أن النص الفرنسي والنص الانكليزي للمعاهدة يمدان رسميين يعمل عليهما

مادة المعاهدة

في المادة الأولى بيان بمنزلة الحرب وطلب أنانية الهدنة وبلي ذلك أمم
الدول الموقعة للمعاهدة والتي تمثلها الدول الخمس العظمى أي ولايات أميركا المتحدة
والامبراطورية البريطانية وفرنسة وإيطاليا واليابان ومها البلجيك وبوليفية والبرازيل
والصين وكوبا واكوادور وليونان وغواتيمالا رهايني والمجاز ومندوراس وليبيريا
ونيكارغوا وبناما وبيرو وبولندا والبرتغال ورومانية ومصرية وسيام والتشك
لوفاكيا وارهواي من إحدى البهتين والمانية من الجهة الأخرى
وبلي ذلك أمم الدولتين عن هذه الدول ويبدأ هذه المدة : « وبعد
ما تبادل هؤلاء المدويون أوراق اعتمادهم المملنة لسلطتهم ووجدت هذه الأوراق
وافية اتفقوا على ما يأتي : -

تقضي الحرب في الساعة التي يبدأ فيها تنفيذ هذه المعاهدة وتنتان العلاقات
الدبلوماسية بحسب أحكام هذه المعاهدة مع ألمانيا ومع كل دولة من دول من جانب
الخط والادال المتحركة معهم

الفصل الأول في جمعية الأمم (١)

المادة الأولى - يكون أعضاء الجمعية من الدول الموقعة لهذا العهد وباتفاق الدول

« ١٩ » اختار بعض المترجمين كلمة « جمعية الأمم » على كلمة الأمم وهو صحيح ولكن استندوا
في ترجمة هذه الكلمة وخطاب راسن السابقة عن من جزمه جمعية

التي تدعى الى لا خيام اليه وعلى هذه الدول أن ترسل طالب انضمامها من غير قيد ولا شرط في خلال شهرين ويجوز قبول أي دولة أو مستعمرة من نقلة أو مستعمرة كانت اذا وافق على قبولها ثلث أعضاء هيئة الجمعية ويجوز لاية دولة كانت أن انسحب من الجمعية اذا أعلنت عزمها على ذلك قبل الانسحاب بسنتين وكانت قد قامت بجميع جهودها الدولية

كتابة السر - تنشأ هيئة دائمة الكتابة سر (سكرتارية) الجمعية في مركزها الذي سيكون مدينة جنيف

هيئة الجمعية - تتألف هيئة الجمعية من مندوبي أعضاء الجمعية وتجتمع هذه الهيئة في مواعيد معينة ويكون الاقتراع بالدول (أي لا بعدد المندوبين) ولكل دولة من أعضاء الجمعية صوت واحد ولا يجوز أن يتجاوز عدد مندوبيها ثلاثة مجلس الجمعية - يتألف المجلس من مندوبي الدول الخمس العظمى (الكلترة وفرنسة وإيطاليا والولايات المتحدة الأمريكية واليابان) مع مندوبي أربع دول أخرى من الدول الداخلة في الجمعية وتختارهم هيئة الجمعية من وقت الى وقت . ويجوز له مجلس أن يشرك دولا أخرى معه بالانتخاب ويجتمع مرة واحدة في السنة على الأقل . وأما الدول الداخلة في الجمعية والتي ليس لها مندوبون في المجلس فتدعى الى ارسال مندوب عنها متى بحث المجلس في أمورهم . وعملها . ويكون الاقتراع في هذا المجلس بالدول ولكل دولة صوت واحد ومندوب واحد . ويجب أن تكون قرارات الهيئة والمجلس بالإجماع لا بما يختص بطرق العمل والتفقد وبعض أمور أخرى نص عليها في عهد الجمعية وفي معاهدة الصلح ففي هذه تكون القرارات بالأكثرية

التسلح - يهوى المجلس الخطط الخاصة بتقاص السلاح لتوضع موضع البحث والنظر والقبول وتتبع هذه الخطط مرة كل عشر سنوات ومتى تم الاتفاق عليها لا يجوز لدولة تكون عضوا في الجمعية أن تتجاوز قدر السلاح المسموح لها من غير موافقة المجلس . ويتبادل الأعضاء المعلومات الوافية عن السلاح والتسلح والبيانات العسكرية وتكون للمجلس لجنة دائمة تحدد بالضرورة في الامور العسكرية البرية والبحرية منع وقوع الحرب - اذا وقعت حرب أضر به الخطر من وقوع حرب فالمجلس

يجتمع للبحث في ما يجب اتخذه من العمل المشترك ويتعهد أعضاء جمعية الأمم بأن يعرضوا مسائل النزاع بينهم للتحكيم أو التحقيق وأن لا يلجأوا إلى الحرب إلا بعد صدور الحكم بثلاثة أشهر. ثم إن الأعضاء متفقون على تنفيذ حكم التحكيم وعلى عدم محاربة الخصم الذي يدعى له من الفريقين المتنازعين فإذا أبى أحد الأعضاء (الدول) تنفيذ الحكم فالمجلس يعرض التدابير التي يلزم اتخاذها ويضع المجلس الخطط لإنشاء محكمة دولية والمحكمة تحكم في المنازعات بين الدول وتقدم المشورة للأعضاء (الدول) الذين لا يريدون عرض قضاياهم على التحكيم يجب أن يقبلوا حكم المجلس أو الهيئة فإذا اتفق أعضاء المجلس - ما عدا مندوبي الفريقين المتنازعين - اتفاقاً إجتماعياً على حقوق أحد الفريقين فالأعضاء (الدول) يسلّمون بأنهم لا يحاربون الفريق المذرع الذي يدعى لما يشير المجلس به. وفي هذه الحالة يكون لمشورة الهيئة باتفاق جميع أعضائها (الدول) الممثلين في المجلس وبأكثريّة بسيطة من الباقين (أي من الدول الصغرى التي لها مندوبين في المجلس) - ما عدا الفريقين المتنازعين - قوة القرار الإجماعي من المجلس. وفي كلنا الحالين إذا لم يتيسر الوصول إلى الاتفاق المطلوب فالأعضاء يحفظون لأنفسهم الحق في فعل ما يرونه لازماً لصون الحق والعدل والأعضاء (الدول) الذين يلجأون إلى الحرب غير مكترئين للمهدد بحرمون كل اتصال وعلاقة بوسائل الأعضاء (الدول). وفي هذه الأحوال يبحث المجلس في الأعمال العسكرية البرية والبحرية التي يمكن لأجتماعية أن تعملها لحماية العهد ويقدم التسهيلات للأعضاء (الدول) التي تعاون في هذه المهمة

صحة المعاهدات - جميع المعاهدات أو العهود الدولية التي أبرم بعد إنشاء جمعية الأمم يجب أن تسجل في كتابة السر (السكرتارية) وتُنشر ويجوز لهيئة الجمعية أن تشير على أعضائها (دولها) من حين إلى حين بإعادة النظر في المعاهدات التي لم تعد صالحة للعمل أو التي يكون في تطبيقها خطر على السلام. والعهد يقضي بنقض جميع المعاهدات التي تمقّد بين الدول الموقعة له والتي تناقض نصوصه ولكن ليس في العهد ما يفسد صحة المعاهدات الدولية كمعاهدات التحكيم أو الاتفاقات المحلية

كذهب من راجل صون السلام : توطيد أركانه

نظام التوكيل — ان الوصاية على الشعوب التي لا تستطيع حتى الآن الوقوف وحدها يهد فيها الى الامم الراقية التي هي اصلح من سواها لقيام بشؤون هذه الوصاية . والهد يمتد بثلاث درجات من الارتفاع تقتضي أنواعا مختلفة من التوكيل وهي

(ا) الشعوب التي من قبيل شعوب السلطنة التركية وهي التي يمكن ان يتصرف باستقلالها وقتا بشرط ان تستمد الماشورة والمساعدة من دولة موكله بسبع المرات الشعوب بأن يكون لها صوت في اختيارها (١)

(ب) الشعوب هي من قبيل أهل أفريقيا الوسطى وهذه تدار أمورها بواسطة دول موكله بشروط يوافق عليها أعضاء جمعية الامم بالاجمال . وفي بلاد هذه الشعوب يتساوى جميع أعضاء الجمعية في التجارة ويحظر فيها بعض المساوى كالنساء ويمنع السلاح والمسكرات ويمنع انشاء القواعد العسكرية البرية والبحرية والحلقة العسكرية الاجبارية

(ج) الشعوب الاخرى التي من قبيل سكان القسم الجنوبي الغربي من أفريقيا وحزير الدافليك الجنوبي فهذه تدار أمورها بحسن ادارة بقوانين الدول التي توكل بها كما لو كانت اجزاء من املاك تلك الدول غير قابلة للانفصال عنها . وفي جميع الاحوال المقدمة يتعين على الدولة لموكله ان تقدم تقريرا سنويا والجمعية تميز لها درجة سلطتها نصوص دولية عامة — تهتم الدول أعضاء الجمعية بالاجمال وتسمى بواسطة جمعية دولية يؤلفها مؤتمرا المال للمحافظة على شروط الانداف مع المال من الرجال والنساء والاولاد في بلادهم وسائر البلدان وتعمد أيضا بأن تعمل في معاملة الاهالي الوطنيين في البلاد التي تحت سيادتها وكل ذلك طبقا لنصوص الاتفاقات الدولية الموحدة أو التي يتفق عليها فيها بعد ، وهذه الدول تعطي الجمعية حق المراقبة العامة

١٥٠ مائة : فقه : الشعوب : هي تلك السلطنة التركية والى يتصرف باستقلالها الخ ومادة الاهرام : الشعوب التي ياتل شعوب السلطنة الألمانية التي من الاعتراف وقتا باستقلالها تكون تحت ارشاد ومساعدة إحدى الدول المتمدنة التي يجب ان يكون لهذه الشعوب صوت في انتخابها

١٤٤ جمعية الأمم - حدود ألمانية ومكانها من - امة أرة [المادة ٢١٠٣]

على تنفيذ الاتفاقات الخاصة بنعم الانحجار بالسماح لاولاد أوتشفيام المنح ومراقبة تجارة السلاح والذخيرة في ابلاد التي يجب فيها هذه المراقبة. ثم ان هذه الدول تتخذ ما يلزم من التدابير لمحاربة المواصلات والنقل والمساواة في معاملة متاجر جميع أعضاء الجمعية مع المراقبة الخاصة لحاجات البلاد التي خربت في أثناء الحرب، وتسمى لا تتخذ تدابير والاحتياطات اللازمة لمنع انتشار الامراض ومراقبتها بالائحاد الدولي. وجميع المكاتب والجان الدولية الموجودة الآن توضع تحت تصرف جمعية الأمم وكذلك اللجان والمكاتب التي تنشأ في المستقبل

تعديل العهد وتقييده - ينفذ كل تعديل يمدل به العهد متى وافق عليه المجلس وأكبر المندوبين في هيئة الجمعية

الفصل الثاني

في حدود المانية

وصفت حدود المانيا في مادتين احدهما خاصة بالمانية نفسها والاخرى بروسية الشرقية وقد وصفت الحدود بين دولة وائدة الجديدة والمانية وبين وائدة وبروسية الشرقية والحد الجديد بين بروسية الشرقية واثوانية وصفاً مفصلاً في كل ما لم يترك الحكم النهائي فيه للجان التحديد التي أرسلت الى هرك. أما الحد الفاصل بين المانية والبالتيك فيقع خطأ وصح في فصل آخر عن البالتيك. وأما الحد الفاصل بين المانية ولكسمبرج وبين المانية وروسية فهو عين الحد الذي كان في أغسطس سنة ١٩١٤ وأما الحد الفاصل بين المانية وفرنسة فهو الحد الذي كان بينهما في ١٨ يوليو ١٨٧٠ مع قيد خاص وادي السار. والحد الذي يفصل بين المانية وليمية هو الحد الذي كان بينهما في ٣ أغسطس ١٩١٤ الى الموضع الذي تبدأ به دولة التشك والالوانك الجديدة. ويسير حد هذه الدولة الجديدة على الحد القديم بين المانية وليمية الى حيث تبدأ بلاد دولة جديدة الجديدة. وأما التحريم بين المانية ولدرك وحرز من التعويم بين روسية الشرقية وروندة فهذه يحكم فيها في ما بعد بحسب نتيجة الامتفتاء في الخالين

الفصل الثالث

في المواد السياسية في أوروبا

البلجيكا -- قبل المانية تقضى معاهدة سنة ١٨٣٩ التي قضت بأن تكون البلجيكا محايدة وحيت حدودها الخ وتوافق ملفا على أي عهد يتفق الحلفاء على استبدالها ، وعلى المانية أن تتصرف بسيادة (الملكة) البلجيكية الثابتة على بلاد (مورستان) المختلف عليها وجزء من بلاد مورستان البرومانية وأن تنازل البلجيكيين من جميع حقوقها على (اوين وولندي) وإنما بحق سكانها أن يختاروا بعد ستة أشهر^(١) على هذا التغيير كله أو بعضه ويكون الحكم النهائي في المسألة لجمعية الأمم . ويحدد في تسوية تفاصيل الحدود الى لجنة . ويتضمن هذا الفصل قوانين شتى من تغيير الافراد ارحميتهم وتكون البلاد التي تأخذها البلجيكي خاصة من جميع الديون والاهباء لكمبرج -- تنازل المانية عن معاهداتها واتفاقاتها المختلفة مع (غراندوفية لكمبرج) وتشترط بأنها لا تعد داخلة في النظام الجرماني الألماني ابتداء من أول يناير الماضي ، وتتنازل عن كل حقوقها في استغلال سكك الحديد فيها وتسلم بالنفاه سيادتها وتقبل سلفا الاتفاقات الدولية التي يبرمها بشأنها الحلفاء والدول المشتركة معهم ضعة الرين اليسرى -- يجب على ألمانيا -- طبقا لما نص عليه في الفصل العسكري التالي -- ان لا تبقي حصونا ولا معاقل (استحكامات) في مواضع تبعد عن ضفة نهر الرين الشرقية أقل من خمسين كيلو مترا ولا تنشئ في تلك المواضع معاقل جديدة ولا يجوز لها ان تبقي في الضفة المذكورة قوات مسلحة دائمة ورقبية ولا تجري مناورات عسكرية ولا تكون لها مبان أو معامل تسهل نصب الجيش فإذا خرقت نصوص هذه المادة عدت مرتكبة عملا عدويا ضد الدول الموقعة لهذه المعاهدة واعتبر ذلك منها عزمًا على تكدير صفاء السلم في العالم ، وعليها بحكم هذه المعاهدة ان تلي كل استيفاض يرسله اليها مجلس جمعية الأمم

السلار -- تنازل المانية الفرنسية عن الملكية الثابتة لماجم الفحم في حوض السار

(١) ترجعها بعض قبل وفي سنة شهر

مع كل ما يتبع هذه المناجم من الأدوات والمهمات والوسائل ويعد هذا تعريضا لفرنسة من مناجم الفحم التي خربها الألمان في شمال بلادها وجزءا من الأموال التي ينبغي على ألمانيا دفعها على حساب التعويض ، وتقدير قيمة هذه المناجم لجنة التعويض وتفيد لألمانيا في الحساب ، وتكون الحقوق الفرنسية في هذا الحوض خاضعة للقوانين الألمانية التي كانت نافذة عند عقد الهدنة إلا فيما يختص بالتشريع الحربي ، وتحمل فرنسا محل أملاك المناجم الحاليين وهؤلاء يأخذون العوض من ألمانيا . وتقدم فرنسا المقادير اللازمة من الفحم لسد الحاجات المحلية وتدفع نصيبها الحق من الرسوم والضرائب المحلية . ويعتمد هذا الحوض من حدود اللورين كما أعيدت إلى فرنسا ويسبر شمالا إلى (سان فدل) ويشمل من الغرب وادي السار إلى (سار هولز) ومن الشرق مدينة (هومبرغ) . ولكي تضمن الأهالي حة وقيم ورفاهيتهم وفرنسة الحرية التامة في استغلال المناجم تمولى حكم الحوض المذكور لجنة تعينها جمعية الأمم وتتألف من خمسة أعضاء أحدهم فرنسي والآخر من أهل السار وثلاثة الباقون ينوبون عن ثلاث بلدان مختلفة غير فرنسة وألمانيا . وتعين جمعية الأمم أحد أعضاء اللجنة رئيسا لها ويكون صاحب السلطة التنفيذية فيها وتكون لهذه اللجنة جميع سلطات الحكم الذاتي التي كانت قبلا للأمبراطورية الألمانية وبروسية وبافارية وتدير سكك الحديد وسواها من المصالح العمومية ويكون لها السلطة التامة في تدبير موارد المائدة . وقد منح الحكم لألمانيا وألمانيا تكون خاضعة لأجرة وظل تشريع لألمانيا المالية قاعدة قانون ولكن يجوز للجنة أن تعدلها بعد استشارة مجلس نيابي محلي تؤلفه وتكون للجنة سلطة فرض الرسوم للأغراض المحلية فقط ويجب الحصول على موافقة هذا المجلس المحلي على فرض رسوم جديدة .

وفي كل قانون بسن للعمل والعمال تراعى مشيئة جمعية العمال المحلية وبيان جمعية الأمم الخاص بالعمال ويجوز استخدام العمال الفرنسيين وسواهم بلا قيد ما ويجوز أن يكون العمال الفرنسيون الذين يستخدمون في أعمال قاعين الثغرات العمال الفرنسية . ولا يكون في بلاد السار خدمة عسكرية وتؤلف فيها شرطة محلية لها النظام ويحفظ الأهالي ما لهم من المجلس المحلية وحرية الأديان والمدارس

وامة ولكن لا يترعون الا للمجالس المحلية وتبقى لهم جنسيتهم الحالية الا حيث يريد الافراد منهم تغييرها

والاهالي الذين يرغبون في مغادرة بلاد السار يمنحون كل تسهيل في ما يختص بأموالهم وتكون البلاد داخلة في النظام لجرمي الفرنسي ولا تخفى ضريبة على ما يصدر من فخما ومعادنها الى ألمانيا ولا على المحاصيل والمواد الألمانية التي يوتي بها الى الوادي، ولا تخفى رسوم الواردات على ما يرسل من السار الى ألمانيا ولا على ما يأتي من ألمانيا الى السار للمطوعة المحلية وذلك لمدة خمس سنوات . ويجوز تداول النقود الفرنسية بلا قيد ولا تحديد

وبعد انقضاء خمس عشرة سنة تستقى قري البلاد للوقوف على رغبة اهليها وهل يفضلون استمرار النظام المنصوص عليه هنا تحت حماية جمعية الامم أو يريدون الانضمام الى فرنسا أو الانضمام الى ألمانيا . ويكون الاقتراع حقا لجميع من كان من السكان فوق العشرين من العمر اذا كانوا مقيمين في البلاد عند انقضاء هذه المعاهدة ومتى أقي أهل البلاد وظهر رأيهم فجمعية الامم تحكم في تاجيتها . فاذا أعيد قسم منها الى ألمانيا وجب على الحكومة الألمانية ان تشترى المناجم الفرنسية فيه بثمن يقدره الخبراء فاذا لم يدفع الثمن بعد ذلك بستة أشهر فان هذا القسم يصير ملكا لفرنسة واذا ابتاعت ألمانيا المناجم فجمعية الامم تعين مقدار الفهم الذي يرسل منها الى فرنسا الألزاس واللورين - بعد ما تعترف ألمانيا بالواجب الادبي المفروض عليها

وهو نافي الضرر الذي ألحقته سنة ١٨٧١ بفرنسة وشعب الألزاس واللورين فان الاملاك التي أعطيت لألمانية بموجب معاهدة فرنكفورت ترد الى فرنسا الآن وتكون حدودها كما كانت قبل سنة ١٨٧١ ويعتبر تاريخ ذلك من يوم توقيع المدة وتكون هذه البلاد المردودة خالصة من الديون العمومية . أما الرهوية فيها فتتظم بنصوص مفصلة يميز فيها بين الذين يعادون حالا الى الرهوية الفرنسية الكاملة والذين يجب عليهم ان يطالبوا هذه الرهوية رسميا والذين يفتح لهم باب التجنس بالجنسية الفرنسية بعد ثلاث سنوات والفرق الاخير يشمل السكان الألمان في الألزاس واللورين يميزا لهم عن الذين ينالون حقوق أهل البلاد كما هيئت في المعاهدة

وتنتقل الملكية جميع أملاك الحكومة وأمالك عواهل (أمبراطرة) المانية السابقين في الاراض والوردين الى فرنسا من غير أن تدفع منها رطل فرنسي محل المانية في ملكية سكك الحديد والمنوق التي لها على امتيازات الترمواي تنتقل ملكية كباري الرين الى فرنسا وعليها أن تعفى بموتها وتظل مصنوعات الاراض والوردين تدخل المانية من غير أن تدفع رسوما لمدة خمس سنوات بحيث لا يتجاوز المجموع السنوي مما يدخل منها كذلك المتوسط السنوي في السنوات الثلاث السابقة للحرب ويجوز استيراد مواد النسيج من المانية الى الاراض والوردين بمادة استيرادها منقاة من الرسوم . وتجب المحافظة على العقود الخاصة بالتيار الكهر بائي من الخدمة اليه الرين لمدة عشر سنوات وتكون ادارة مينائي (كال وسترامبورج) لمدة سبع سنوات ويجوز مدها الى عشر سنوات في يد مدير فرنسي يمينه لجنة الرين المركزية وتراقب أعماله وتضمن حقوق الملكية في المينامين والمساواة في المعاملة في كل ما يتعلق بالنقل لدفن الامم وبضائعها . وتبقى العقود المبرمة بين أهل الاراض والوردين والاملا مربية الا أن لفرنسة حقا في نقضها بحجة المصلحة العامة . وتبقى أحكام المسام نافذة في بعض القضايا أما في غيرها فلا بد من مرجع قضائي يمسد النار فيها . وأحكام المقررات السياسية التي صدرت في أثناء الحرب تعد نافذة ويفرض حق تدبير غمرات الحرب كما هي الحالة في سائر بلدان الحلفاء .

وفي هذا الباب نصوص عامة في المعاهدة تتعلق بأحوال الاراض والوردين المبرسية وقد تركت بعض أمور التنفيذ الى اتفاقات تعقد بين فرنسا والمانية

النسبة الجرمانية - تعترف المانية بالاستقلال التام للنسبة الجرمانية

بلاد النشك والسلوفاك - تعترف المانية بالاستقلال التام لدولة النشك

والسلوفاك وهذا يشمل بلاد (الروذينين) المستقلين جنوبي جبال كرباتية وتقبل أن

تكون حدود هذه الدولة كما ستعين أما الحدود التي تفصلها عن المانية فتتبع حد

بوهيميا القديم كما كان سنة ١٩١٤ وبلي ذلك الشروط المعتادة الخاصة بفيل الرعوبة

وتغيرها

بولندا - تنازل المانية لبولندا عن الجانب الاكبر من (ميناينزيا) العليا و(بورن)

وولاية (بروسية) الغربية على الضفة اليسرى من نهر الفستولا و بعد عقد الصلح بنجمة عشر يوما تواف لجنة جديدة من سبعة أعضاء خمسة منهم ينوبون عن دول الحلفاء والدول المشتركة معهم وواحد لبولندة وواحد عن المانية لتمثيل الحدود . والنصر من المصوصة اللازمة لحماية الاقليات القومية أو الدينية توضع في معاهدة ثالثة تبرم بين الحلفاء وبولندة

[المزار: حذفنا من هنا حدود بروسية الشرقية ودينزج والدنمرك]

أيجيرلند تدمر الاستحكامات والمباني العسكرية والمراني في جزيرتي (أيجيرلند) وفي الكتيب ويكون هدمها تحت مراقبة الحلفاء بواسطة عمال الان وعلى نفقة المانية ولا يجوز أن يعاد بناؤها ولا ينسج بإنشاء استحكامات أو مبان أخرى مماثلة لها في المستقبل

روسية — نمترف المانيا بالاستقلال التام لجميع البلدان التي كانت جزءاً من إمبراطورية روسية السابقة ونحترم هذا الاستقلال وقبل المانية نهائياً إلغاء معاهدة برست ليتسك وجميع المعاهدات والاتفاقات المختلفة التي أبرمتها المانية منذ الثورة في نوفمبر ١٩١٧ مع جميع الحكومات أو الجماعات السياسية في بلاد إمبراطورية روسية السابقة ويحفظ الحلفاء لأنفسهم بالبابة من روسية حق التعويض والترضي الذين يطالبان من أقاليم عملا بمبادئ المعاهدة الحالية (لها بقية)

المنشأ في أوائل هذا الشهر وصل مندوبو الألمان لاظر في شروط

الصلح الى باريس وعدد من الميساعدين والمترجمين مئة وخمسون نسمة واجتمعوا عند دوي الحلفاء بقصر (فرسايل) في ٤ من الشهر وفي ٧ منه عقد الاجتماع الرسمي الأولي لمؤتمر الصلح فافتحه الرئيس (كلينصو) بخطبة وجزء ذكر فيها أن دول الحلفاء أكرهت على الحرب وأن ساعة الحساب الرهيبة دنت قال : وهذه شروط الصلح أقدمها لمندوبي الألمان فإذا كان لهم اعتراض عليها فليقدموه مكتوباً في مدة خمسة عشر يوماً فقط . وناول كاتب سر المؤتمر كتاب معاهدة الصلح — وهو مجلد ضخمة فيه أكثر من ألف مادة — للكونت (بروخدورف هنز) رئيس مندوبي الألمان فتناوله وخطب خطبة مدله وهو قاعد ثم ترجمت خطبته بالفرنسية والإنكليزية وأهم ما ذكره فيها الاعتراف بفشلهم في الحرب أو خسارتهم لها وبأن

تبعه الحرب ليست عليهم وحدهم وأنه مستعد للاعتراف بما ارتكبه دولته في الحرب ويعيد ما قاله في مجلس النواب سنة ١٩١٤ في شأن الاعتداء على الباسيك وأن الألمان مستعدون للتفاوض ونوه برضاء الخيع بناء شروط الصلح على قواعد الرئيس (ولسون) ووجوب انضمام ألمانيا وجميع الدول إلى جمعية الأمم وبأنهم سيفتحون شروط الصلح بحسن النية.

ترجمته

(١).

السيد عبد الحميد ابن السيد محمد شاكر ابن السيد ابراهيم الزهراوي

وُلد هذا المقيدر رحمه الله تعالى سنة الف ومائتين وثمان وثمانين للهجرة الشريفة بمدينة حمص من أسرة كريمة ينتهي نسبها إلى الإمام الحسين ابن السيدة الطاهرة البتول فاطمة الزهراء رضي الله عنها. ولما أتم السادسة من عمره وضمه والده في المكتب فتعلم القراءة والكتابة والحساب واللغة التركية على يد شيخه الشيخ مصطفى البرك. ثم نقله والده إلى المكتب الرشدي بحمص فأتقن وبرع في دروسه حتى أنها ففّق أقرانه، وتقدم رفاقه وأتباعه. وكان في خلال تحصيله موضع الإعجاب بتؤدته وترويه وحسن خلقه ونحوه. وبعد اكمل دروسه خرج من المكتب الموصى إليه حاملاً شهادة التحصيل وعكف دأباً على تحصيل العلوم بأنواعها فقرأ فنون العربية بأقسامها على بعض شيوخ باده والفقهاء الحنفية على أستاذة الشيخ حسن الخوجه والحديث والتفسير والعقائد على محدث زمانه الشيخ عبد الساتر أفندي الاتامي ومنه أخذ الاحازة بقراءة الحديث وروايته. وقرأ الأصول والكلام والمعتول على الشيخ عبد الباقي الافندي نزيل حمص المتوفى قريباً. وكان رحمه الله تعالى مجتهد نفسه على التحصيل ومطامعة الكتب المطولة في كل فن حتى بلغ شأواً قصصه أقرانه بعد أن أتم دروسه على أستاذته كما تقدم. فرأى الاستانة سنة ١٣٠٨ بقصد

«١» كانت هذه الترجمة لفقدان الزكي من تاليفه الخاصة وشأنه الانشغال بالدراسة في جامعته وهي ترجمة تاريخية وحديثة ليس فيها شيء من المبالغة ولا مبالغة في وصف قدراته بل هي ما كتبناه في وثائقه وترجمته من قبله وإن كان بعضها تكراراً لما تقدم.

السياسة فاقم فيه برهة وجيزة ثم فر منها إلى مصر محط رجال العلماء فحل نزلاً في دار تقيب الاشراف وقتئذ السيد أبو بفي البكري . وهناك اجتمع بكثير من الفضلاء والادباء وجرت بينه وبينهم مطارحات شعرية على البداة فكان محل اعجاب الجميع ثم رجع إلى وطنه حمص عن طريق بيروت فالتقى

بمد مكنه في بلده بضعة شهر أصدر جريدة سماها (المنير) كان يذخر في كل عدد منها مقالات في الامامة وشروطها وينتقد أعمال الحكومة الجائرة فيها لها على وه العاقبة أن دم هذا لجور والفساد (١) وكان يطبعها على مادة غروية على حسابه وبمساهمة مجا إلى البلدان بواسطة البريد لذلك اتصلت أبحاثها بمسامع الحكومة فكانت تصدر انقراقات الرمزية إلى المراتز بمنع هذه الجريدة كغيرها مما ينه لاذهن وينشط الكيلان حسب العادة المألوفة في ذلك الزمان

وفي سنة ١٣١٣ سافر ثنية إلى الاستانة بقصد التجارة فمخذا مخزناً هناك في محل يسمى (سلطان أوطار) ولما كان غائراً للعالم والحكمة والاصلاح لا للتجارة ثقلت عليه أعمال التجارة فتركها وعكف على مطالعة الفنون والعلوم في دور المكتب العمومية وقامت خنت منها واحدة من مراجعته لا أكثر كتبها

في غضون ذلك الايام طاب عليه صاحب جريدة المعلومات طاهر بك ليكون محرراً جريدته (ساروت) تحريرية في شر العمل بكل سعة ط فكل يكتب فيها المقالات لادبية ولاسلامية التي لم يكن يتجرأ أحد في البلاد النمائية على نشر شيئاً مع شدة مراقبة عن الشرشد في ذلك الحين (٢) ثم أخذ تحت المراقبة من قبل السلطان هذا الخير لانه راسخ في مكانة هو راسخا عيل كمال بك الاناني الشهير مع آخرين مظهرين ارتياحهم لاسمائه على البوير، فساء السلطان أن الف وفد سياسي في لاستانة لعل نفسه ولم يعلم هو به الا بعد وقوعه ثم عين اسماعيل كمال

(١) كانت الحراسة السرية مؤداة من قبل سبعة لادين والى الاولى التي كان أعضاءها (٢) في سنة ١٣١٣ لم يذخر في شر العمل بكل سعة ط فكل يكتب فيها المقالات لادبية ولاسلامية التي لم يكن يتجرأ أحد في البلاد النمائية على نشر شيئاً مع شدة مراقبة عن الشرشد في ذلك الحين (٢) ثم أخذ تحت المراقبة من قبل السلطان هذا الخير لانه راسخ في مكانة هو راسخا عيل كمال بك الاناني الشهير مع آخرين مظهرين ارتياحهم لاسمائه على البوير، فساء السلطان أن الف وفد سياسي في لاستانة لعل نفسه ولم يعلم هو به الا بعد وقوعه ثم عين اسماعيل كمال

والياً اطرا باس الغرب بمقد ابعاده عن الامانة الى حيث لا يستطيع علا سياسيا
بل حيث يسهل الانتقام منه فلم يقبل فاسترضته الحكومة حينئذ فلم يذعن فلما ألهمتهم
الحيل فيه صرفوا النظر عنه وعين المترجم في ذلك الوقت قاضيا لاحد اللويزة فلم
يقبل أيضاً وكان القصد من هذا التمين كلال خشية أن تسري كهر بانية أنكاره
المتنورة الى الغير

وبعد ان أوقف تحت المراقبة أربعة أشهر أرسل الى دمشق الشام «مأمور اقامة»
نيت المراقبة براتب خمسمائة غرش كل شهر

وفي خلال اقامته بدمشق كتب رسالة في الامامة بين شروطها التي ذكرها
الفقهاء وانكلمون ورسالة في الآله والتصرف فقد فيها بعض المسائل فيها وجهت
في الاجتهاد شأن من سبقه في مثل هذا التمدد والبحث فلما اطلع على هذه الرسالة
بعض المعاصرين جامدين أنتمو العامة به زعمين انه يخالف للدين فتنسج الناس
وقد اذعن غير روية لانهم أتباع كل زامق وكان الوقت عصر جمعة من أيام رمضان (١)
وحشدت العامة من كل فج فكادوا أن يوقموا بالمترجم ثمراً لولا أن تداركته
المنابة الالهية وذلك مما يدل على شجاعته واخلاصه يقته بربه حيث كان غريباً
وحيداً عن عشيرته في بلد غير بلده وقد أثار بعض الاصفين بصفة السلم هذه الفتنة
باسم الاصحاحين والله يعلم القصد من المصالح

شاع ظن برفقة الولي يومئذ وهو اعظم باشا فخشي أن ينالوا منه نبلا فقام
لجنة وتخلصوا اصحاب الترجمة من شرم ونسكنا لحيثهم استعجله محاسنة على
حياته وأوقفه (أي حبسه حبسا سياسيا لا يخل بكرامته) ليقتل على حقيقة الامر انه
أحضر أولئك المحرضين وجمعه بهم في مجلس خاص المباحثة في موقوع الرسالة وطلب
منهم ثبوت ما زعموه من أنها مخالفة للدين ، فما قامت لهم حجة مقنعة على دعواهم
بل كانت حجة هي الداهية

(١) في تاريخ دمشق من الجوامع في دمشق على العقيد في مثل ذلك
الوقت من ذلك التاريخ من أيامهم علينا فيما بعد ذلك وضع سنين فكان ذلك مما يذكر
القديم من الكتب وموقعت بيننا وهذه الرسالة هي التي أشار إليها الاستاذ الامام في مقالات
الاسلام والادب راجع ص ١٩٩ و ١٧٠ من مجلد الناظر التاسع عشر

عند ما يناسوا من الوصول اليه بالاذنى من هذا الطريق أوحوا الى الوالي ما لفقوه من الابحاث السياسية بحقه حتى ألجأوا الوالي لمراجعة الآستانة في أمره فجاء الأمر بطلبه اليها فأرسل محفوظا عن طريق بيروت (وكانت مدة اقامته بدمشق سنة وستة أشهر) فبقي في الآستانة تحت المفظ سنة أشهر ثم أرسل محفوظا الى وطنه حمص « مأور اقامة » بالراتب المذكور ، وكانت اعادته عن طريق ميناء الاسكندرونة فحلب فحماء فحمص

قضى مدة عند أهله فزناق صدره فخرًا هاربًا الى مصر معهد الحرية عن طريق طرابلس الشام سنة ١٢٢٥ وبعد وصوله ببرية وجيزة رغب اليه صاحب جريدة المؤيد ان يكون محررًا فيها ، فاستلم الوظيفة ، وكسب ما كسب فيها من المقالات المفيدة . ثم ألف بعض كبار القطر المصري حزبا سموه حزب الامة وأنشأوا جريدة له سموها (الجريدة) فدعوه الى التحرير والتنقيح فيها فلبى طلبهم وداوم على عمله حتى حصل الانقلاب العثماني وأعلن الدستور فطلبه اخوانه بمصر ليكون نائبا عنهم في مجلس النواب (المبعوثين) فأجابهم حباً بخدمة الامة والوطن فانتخب هو وخالد أفندي البرازي مبعوثين من لواء حماه فذهب الى الآستانة فكان صوته في المجلس من أعلى الأصوات وأقواها في اقامة المحجة وايضاح المحجة (لها بقية)

الشيخ محمد كامل الرافعي

في أواخر العام الماضي فجمت طرابلس الشام وهي غارقة مع ماثر البلاد السورية في طوفان مصائبها بوقاة أفضل علمائها وأعلم فضلائها مثال الفضيلة والاخلاص الاعلى في هذا العصر ، وذكرى السلف الصالح في ذلك العصر ، أصدق أصدقائها وأخلص أوليائها ، الشيخ محمد كامل ابن الشيخ عبد القوي الرافعي الطرابلسي الشهير ولد الفقيه في طرابلس الشام سنة ١٢٧٢ أو ١٢٧٠ ول بلغ سن التمييز أقرى « المثار : ج ٣ »

القرآن الكريم وتعلم مبادئ الخط والحداب في أحد مكاتب الصبيان ثم دخل المكتب
الرشدي العثماني أي المدرسة الابتدائية الرسمية للحكومة فتعلم فيها مبادئ اللغة التركية
وما يدرس بها من مبادئ الفنون الرياضية زبر ما ومنه النحو والصرف اللغتين العربية
والتركية وعلم الحلال وهو عبارة عن المقائد والعيادات الدينية والآداب ثم تلقى العلوم
العربية والدينية على أعلم علماء العصر الذين بذت طرابلس بهم كل مهارة والده
والشيخ محمود نتسابه والشيخ حسين الجسر ، فقد كان وجود هؤلاء في طرابلس
مصدقا لقول المتنبي

أكرم حمد الأرض الساجدة بهم وقصرت كل مصر عن طرابلس

ولما كانت الرحلة في طلب العلم مزيدا كمال في التعليم كما قال الحكيم ابن خلدون
لما فيها من حفز الهمة ، والاتقاع اليه بمفارقة الأهل والأحبة ، وكان حب عشيرة
الرافمية للأزهر ومآقدهم به يفوق ما يعرف من ذلك عند غيرهم من أهل طرابلس
وغربها من البلاد الإسلامية ، لأن الرافعي الذي يرحل من طرابلس إلى مصر لا
يشعر كغيره بمفارقة وطن ، ولا بغربة عن الأهل والسكن ، لأن أكثر عشيرته
يقيمون في مصر ، فهو في الهجرة الموقفة اليها بجميع بين فوائده القريبة ، وأنس القرابة
والشربة ، رجع الفقيه إلى مصر في سنة ١٢٩٧ هـ وجار في الأزهر سنتين لم أقف
على ، دودها ، وكان أشهر شيوخه فيه كبير الرافمية ، وأقربه فقهاء الحنفية ، الشيخ
عبد القادر الرافعي ، والشيخ محمد الشريفي الشافعي الشهير الذي أدركنا الناس أخيرا
بضمونه في الدروة من علماء الأزهر في كل علم وفن يدرس فيه ، وفي المحافظة على
أخلاق علماء الدين ، والشيخ عبد الهادي الأبياري الشافعي الشهير بالجمع بين العلوم
الدينية ، والفنون في أدبيات اللغة العربية ، والشيخ أحمد الرافعي المالكي الشهير الذي
كان خير مربي له أنه كان آخر من قرأ جميع كتب السنة الستة في الأزهر

وهؤلاء الشيوخ الكبار لم يكونوا يفوقون شيوخه الثلاثة في طرابلس في علم من
العلوم ولا فن من الفنون ولا في أخلاق الدين وفضائله إلا أن يكون ما اشتهر عن
الشيخ عبد القادر الرافعي من سعة الإلماع والتبحر في فقه الحنفية

وانا تقدم على ترجمة الفقيد تهريفا وجيزا بشيوخه الثلاثة في طرابلس لاننا
وأينا لكل منهم أثرا واضحا في سيرته العلمية والعملية والادبية .

الشيخ محمود نشابة

أما الشيخ محمود نشابة فقد أقام في الازهر زهاء ثلاثين سنة طالبا ومدرسا وأتقن
جميع ما يدرس فيه حتى علم الجبر والمقابلة الذي هجر بعد عهده ، ثم قضى بقية
عمره المبارك في طرابلس في تدريس تلك العلوم فتخرج به كثيرون وكان شيخ الشافعية
والحنفية جميعا وقلما أتقن أحد فقه المذاهبين مثله ، وقد أدركته في أوائل الطلب وقرأت
عليه الاربعين النووية وأجازني بها قبل الشروع في طلب العلوم ثم كنت أحضر درسه
لشرح البخاري في الجامع الكبير وأقرأ عليه صحيح مسلم وشرح المنهاج بداره
وحضرت عليه طائفة من شرح التحرير وهو في فقه الشافعية كالمنهاج . وما عرفت
قيمه وتفوقه على جميع من أتيت من علماء الاسلام في علومه الا بقرارة صحيح مسلم
عليه فأنني كنت أقرأ عليه المتن فيضبط لي الرواية أصح الضبط من غير مراجعة
ولا أنظر في شرح ، وأصأله عن كل ما يشكل علي من مسائل الرواية والدراية فيجيبني
عنها أصح جواب ، وكنت أراجع بعض تلك المسائل بعد الدرس في شرح مسلم
وغيره ولا أذكر أنني عثرت له على خطأ في شيء منها . وكانت اذا راجعته
بعض تلاميذه أو غيرهم في غلط وقع فيه يقبله بدون أدنى امتعاض لما نهلى به من
الانصاف والتواضع وغيرها من الاخلاق الحميدة . أعطاني شرحه للبيقونية في
مصطلح الحديث بخطه فرأيت أنه استعمل في قائلته لفظ الفالح بمعنى المفلح فراجعته
فيه فأمرني أن أصلحه وأصلح كل خطأ من قبيله ، ورأيت ارتياح لذلك ومسرته .
وكانت معيشته مهيئة الزهاد لا يبالي بزينة الدنيا ولا زخرفها ولا يحفل بحكامها
وكبرائها ، كان في طرابلس متصرف من أهل العلم اسمه عارف باشا وكان يزوره
علمائها الا الشيخ فذهب المتصرف لزيارته في داره فردده عن الباب ولم يأذن
له بالدخول . خرجت مرة معه للرياضة في ضواحي البلد فأكدنا نحاذي دار
الحكومة بجوار تل الرمل حتى نصب الشيخ . فالتفت الي وقال : يا سيد رشيد أعندك

كبراء قلت أرجو أن لا يكون عندي كبر . قال إذا أقعدتني على الأرض هذا
لقد نرج . فتعدنا بجانب الطريق

وقد رثيت بتصيد أذكر منها هذه الآيات للدلالة على ما كان له من المكانة في
فسي وقتئذ مع القول بأن هذه المكانة لم تتغير إلى اليوم :

شيخ الشيوخ امام العصر أوحده	ووارث المصطفى فينا ونائبه
فكك الطريقة أو در الحقيقة في	يم الشريعة راسية ورأسية
ومرجم الكل في حل النصوص وفي	حل العويص إذا أبيت مصاعبه
رب الحقائق ككشاف الدقائق محمود الخلائق من جلت مواهبه	وزاغت منك الجوزا لما كبه
من حلفت هامة الأفلاك همته	وليس نحمى بقتيب مناقبه
من لا نجد تعريف مصارفه	ولان عن رفعة للناس جانبه
من كان عن خشية لله منكسرا	وأفت البدعة السودا قواضيه
من أحييت السنة الفراء ما أثره	والكتب كم ألفت منها كتابه
وما قواضيه إلا يراعتنه	

ومنها

طلب أبواب فؤاد الشريعة ففطرت	مرارة السكون وزناغت مفاربه
قد مرق الفلك العالمي أطلقه	ومن مكوكبه انقضت كواكبه
ومنهج العلم أمسى اليوم ملكه	وعرا تجوب مجاهيل جوائبه
وهدر شرح البخاري ضايقه وم	قامت على مسلم تبكي نوادبه
لئن بكى تابعو النعمان مذهبه	قالدين من بعده ضاقت مذاهبه
هذا ابن ادريس بعد الشيخ قد درست	دروس مذهبه وارثه طالبه

ومنها

بشئ مشوي بطن الأرض مد به	بحر تفيض بلا جزر ثوابه
مشوي حوى منه ذفضل تمددت	نرابه من أخي العليا ترابيه

شوى فقد حفظ النار الاثير على ثراه اذ ظفرت فيه رغائبه
اثن دفنا به شخص الكمال ضعى فالروح طارت الى عدن نجائبه
الشيخ عبد الغني الراجسي

وأما والد الفقيد الشيخ عبد الغني الراجسي فقد حصل العلوم والفنون الدينية
والفوقية في طرابلس ودمشق الشام وأشهر شيوخه في طرابلس الشيخ نجيب الزعبي
الجيلاني، ولا أعرف شيوخه في دمشق ومن المعروف المشهور انه كان فيها يومئذ نفع من
أكبر علماء الاسلام في العالم، وكان الشيخ لودعي الذكاء يحصل في سنة ما لا يحصله
الا كثرون في سنين، وقد امتاز بين فقهاء عصره بالجمع بين النبوغ في علوم الشرع
والتصوف والادب فكان فقيها مدققا وصوفيا مصفى وأديبا شاعرا ناثرا وله في كل
ذلك ذوق خاص . سلك طريق الصوفية على الشيخ رشيد الميقاتي الشهير ملوكا
صحيحا بالرياضة الشديدة ومداومة الذكر حتى رأى من الاسرار والمجائب
الروحية ما لا محل لذكر شيء منه في هذا التعريف الاستطراذي، وكان عالي الهمة
قوي العناية شديدا بالمواطبة فيما يأخذ فيه من علم أو عمل على غير اليهود من أكثر
مفرطي الذكاء أمثاله . سمعت منه أنه قرأ كتاب أدب الدنيا والدين ثلاثين مرة
وترأ أحياء الملوم للفرالي مرارا كثيرة لا أذكر عنه عددها

أذكر كناه في شيخوخته قوي الجسم والعقل والذكورة وكان جبل الورد كان وجهه ورد
يحيط به الياسمين من شيبته الباصعة، وكان يلبس أحسن الملابس وبأكل أطيب المآكل
ويستكن دارا مزينة بالنقش والاثاث الجميل، وتزوج في شيخوخته بكرة رزق منها أولاداً،
وكان يرى في سن السبعين انه لم يفقد من مزايا الشباب شيئاً، ولم يشغل به رخاء
العيش عن اشتغال القلب واللسان بذكر الله ومذاكرة العلم، ولي افتاء طرابلس وهو
أعلى منصب لرجال العلم في عرف الدولة العثمانية، وولي القضاء لولاية تبين، ولم
يكن في مكانه من الرياسة والجاه يعتنع من وضم يده بيد رجل فقير بالاسمال
البالية وبشيء مما في السوق اذا كان له مزية من علم أو صلاح، اذ كانت أخلاقه
أخلاق كبار الصوفية ومظهره مظهر كبار رجال الدنيا، ولكنه ما كان يجلس بجانب
الطريق العام على التراب امام دار الحكومة كما فعل الشيخ محمود نشابة

أذكر مما سمعت من أخبار أصفه أنه سافر من باده وهو في مقام لما توكل ولم يكن معه شيء من الدراهم فيسر الله له الأمر ورزقه من حيث لا يحتسب، ومن أخبار أدبه أنه لما سافر إلى الآستانة أتى في الباخرة بعض رجال العلم والأدب فلما عرف الرجل فضله قال له :

فيم اقتحامك لج البحر تركبه وأنت تكفيك منه جرعة الوشل
فأجابه على الفور بيت من هذه القصيدة (المروقة بلامية المجمع) :
أريد بسطة كف أتمن بها على قضاء حقوق لأهلي قبلي
ولما لم يعرف له رجال الآستانة قيمته أراد التحول عنها إلى مصر ، فأرسل إلى الشيخ عبد الهادي نجبا الأياري رسالة برقية يتوسل بها إلى توفيق باشا عزير مصر في ذلك العهد وهي هذان البيتان :

قالت لي النفس الآية مذ رأيت في الروم ضاع اسمي وضل رشادي
مربي لدار الفضل مصر أمه يهديك لتوفيق عبد الهادي
وأذكر مما رأيت من انصافه وتواضعه أنه كان عند مبرزورنا في القلوز بعدد إلى أن أقرأ عليه شيئا من أحياء الملوك لأنني كنت مولما بما لعمته من قبل الشروع في طلب العلم ، فتمت في القراءة مرة إلى فصل في الحكايات التي يذكرها أبو حامد الغزالي رحمه الله تعالى في بعض الأبواب كحكايات نوح عليه السلام وخياض فاسترقني الشيخ وقال : اني ما تغرب لحشو المصنف قدس سره هذه الحكايات في هذا الكتاب وكما علم ونحقيق لولا هذه الحكايات . . . قلت اني أدري هذه الحكايات من أهم مقاصد الكتاب فانه كتاب تربية وإنما تم التربية بالناسي والقدوة ، فترغب في السخاء بالآثار المروية والحكم المعقولة لا يسفغ تأثيره وحده ما ييلفه ما نرى في هذا الكتاب وغيره من ذكر حكايات الأجداد من الآباء وأنه كل التربية في الجمع بين الترغيب بالقول ، والقدوة بالفعل ، فقال لي : أعينك بالواحد * من شر كل حاسد *
انني أقرأ هذا الكتاب من قبل أن نخلق وقد قرأته مرارا وأنا أفكر في هذه المسألة وأنتدها على المؤلف ، ولم يخطر في بلي هذا الفرض الواضح الذي لا شك في أنه كان يرمي إليه رضي الله عنه . ولم يكف الشيخ قدس سره الله روحه بهذا الشأن بل كان

يذكر هذا الجواب في كل مجلس من مجالسه العلمية الادبية عقبه ويقول لمجالسيه وأكبرهم من تلاميذه ومريديه : اني كنت منذ ثلثة عشر سنة من السنين وقد حان لي هذا الغلام النابغ الشاب على البداة . أو ما هذا معناه بالاختصار وقد استفاد من اقامته في اليمن فوائد عظيمة منها أن مذاكراته ومناظراته لطلابه الزيدية مع ما علمت من انصافه وقوى في نفسه ملكة لاستقلال في فهم الدين وفقه الحديث عرف سيرة الامام الشوكاني فاقني كتابه (نيل الاوطار شرح متقى الاخبار) ولما عاد الى طرابلس كان يقرأ درسا للمؤمنين المتدينين من طلاب العلم كجمله الشيخ محمد كامل المترجم . وقد حفرت بعض هذه الدروس ولكنني كنت مبتدئا لا أفهم شيئا من الاصطلاحات الاصولية والحديثية فيه . وإنما كان يسمع لي بحضورها ما كان لي من الكرامة الشخصية عند الشيخ وأهل بيته بوادتهم مع والدي وأهل بيتاه ومن أعجب ما سمعته منه من أهل اليمن انه لم يفتقر له في مدة توليه قضاء فيهم أن سمع من أحد منهم شهادة زور ، أو كذبا على الحكم أو الخصوم ، بل كانوا يقولون له أحكم بالشرع يا عبد الغني فيقول نعم ، فيصدقونه في شرح ما زعمتهم

توفي حاجا بمكة فوحيته تصديده مطما

طوبى لمن بجوار الله قد نزل
وقد أهدت له جناته نزل
ويهيئ لمن اسقام صيده
في بهد اقرب من كاس السم ودطلا
ومنها

نعم لقد مات علم لدين وانكفت
شمس الرشاد وبدر الهدى قد افلا
نعم لقد قبضت روح التصوف ولا
انصاف منا وجيد الفقه قد عطلا
نعم قد اخترم التبيين واحكم التلو
بن واصطلم التمكن من عملا
ومنها

لئن بكاه بنا علم اليقين فقيده
فرت به عينه مذ كاسها نولا
وان خدا فيه كل الفضل مجتمعا
فقد تفرق في آبائه النبلا
فلا صارف والارشاد كالمهم
من حالف العلم فيه الهدى والعبلا
وفي البلافة كم عبد الحميد سما
ولتحمدي بها أي البيان تلا

المقارنة بين الشيخين

أختم هذا التعريف المختصر بالشيخين اللذين انتهت اليهما الرياسة العلمية في زماننا بمقابلة وجيزة بينهما فأقول إن الشيخ نشابه كان أوسع من الشيخ الرافعي اطلاعا ومعرفة لما عدا التصوف والادب من العلوم المعقولة والمقولة وكان واقفا عليها تمام الوقوف بفهم تام لكل ما قرأه من الكتب في الأزهر وغيره كتفسير البيضاوي وغيره وشرح كتب السنة وكتب الأصول والفقه وفنون العربية الخ ولكنه كان متدافيا المائل وأدلتها غالبا قلما يفكر في استعمال فهمه في انتقاد المتمد في تلك الكتب. فكان لهذه العلوم والفنون كحفظ الحديث غير المستنبطين ، وبالحا من مزية قلما نجد الآن أحدا من رجالها . وكانت عبادته كعبادة السلف وهي النوافل الماثورة وكثرة تلاوة القرآن ، وأما الشيخ الرافعي فكان على ما امتز به من علوم الاخلاق والتصوف والادب فقيه النفس مستقل الفكر إذا ظهر له رجحان مذهب الزيدية مثلا على مذهب الحنفية الذي نشأ عليه تحصيلا وعملا واقفا وقضاء لا يمتنع من القول بترجيحه

وقد كان بين الشيخين شيء من تفاير المعاصرة في سن الشباب لانتهاء الرياسة العلمية اليهما ، ولكن علم أخلاقيتهما وقف بهما دون التنافس الذي يجبر عادة الى التعاسد والطمع ، ومما وقع بينهما من المماطرة أن الشيخ عبدالغني رحمه الله استخرج من قوله تعالى (سبحانك لا علم لنا لا ما علمنا) مئة سؤال وجاء مجلس الشيخ محمود نشابه إذ كان يقرأ تفسير هذه الآية في البيضاوي درسا وشرع يلقي عليه سؤالا بعد سؤال وهو يجيبه غير مكترث ولا شاعر بأنه مناظر مخبر ، فلما كثرت الاسئلة تنبه فأطبق الكتاب ووضع يديه على صدره والتفت الى السائل وقال: أتريد أن تسأل يا عبد الغني ؟ أسأل هبه ، أسأل ، هبه ، فما زال السائل حتى فرغ مما عنده ولم يمجز المسؤول ولا توقف في سؤال من تلك الاسئلة

الشيخ حسين الجسر

وأما الشيخ حسين الجسر فقد حصل العلوم في طرابلس واكبر شيوخه فيها الشيخ محمود نشابه وجاور في الأزهر بضع سنين ومن أشهر شيوخه فيه الشيخ المصفي الشهير وقد امتاز بين علماء الدين بالنظر في العلوم والفنون التي يسهونها المصرية ،

وبقراءة الجريدة اليومية والمجلات العلمية ، فكان لذلك يرغب في جعل طلاب العلوم الدينية جاءهم بينهم وبين العلم تلك العلوم والفنون فسمى لحل بعض الأغنياء على إنشاء مدرسة دينية فظاية تعلم فيها بعض الرياضيات والطبيعات على الطريقة الأوروبية والامتان التركية والفرنسية فأشئت (المدرسة الوطنية) وكان هو مديرها وقد دخل كاتب هذه السطور في القسم الداخلي منها سنة ١٣٢٩ أو ١٣٠٠ فكان ذلك أول العهد بطلبة العلم بعد أن تعلم القراءة والخط في مكتب الصبيان بالقاهرة وطلب بعض كتب الأدب والتاريخ والتصوف منفردا . ولكن لم يطل عمر المدرسة فان الحكومة التركية لم تقبل جعلها من المدارس الدينية التي يعفى طلابها من الخدمة العسكرية وأصر مديرها الشيخ رحمه الله تعالى على إقفالها أن لم تعترف بها فأقفلت ، وطلب لتدريس في المدرسة السلطانية ببيروت فأقام فيها مدة قصيرة ثم عاد إلى طرابلس ووظف على التدريس لطلاب العلوم الدينية في المدرسة الرجبية وفي داره وواظبنا على حضور تلك الدروس حتى تخرجنا بها وأخذنا الاجازة بالتدريس والتعليم منه سنة ١٣١٥ رحمه الله تعالى وجزاه عنا خيرا .

وكانت طريقته في التدريس أن يوجه كل همه إلى حل المسائل بسهولة وعجالة سهلة يفهمها الطالب . ولم ندرك زمن تلقي المترجم عنه ولكننا سمعنا منه أنه قرأ كذب متحدث لأدبيات من الشيخ محمد كامل الرافعي كان يقول أنا عند ما نسمع العبارة من الأستاذ نفهمها ونرى أنها ظاهرة فإذا أردنا بيانها بعد الدرس تعذر ذلك علينا ورأيانها مغلفة . ولشيخنا الجسر مؤلفات مطبوعة مشهورة أشهرها (الرسالة الحميدية ، في حقيقة الديانة الإسلامية ، وحقيقة الشريعة لمحمدية) التي بين فيها عقائد الإسلام وأركان عباداته وأهم معاملاته الاجتماعية مقرونة بحكمها وأدلتها وذكر ما يرد على من الشبهات العصرية وأجوبتها ، وقد كافأه السلطان عبد الحميد بنسبة الرسالة إليه رتبة إمامية ووسام فأنشد الناس ذلك عليه لأنهم كانوا يفتخرون إليه قصيدة بائية فيهم طمس شديد على الحكومة ولا سيما رتبها وأوسمتها . وطلبه السلطان إلى الاستانة ليكون من شيوخ (يادز) فأقام بضعة أشهر ثم طلب الإذن له بالعودة إلى طرابلس معتذرا بأن هواه الاستانة لا يوافق صحته - وكان مصدورا - فأذن له ،

وأخبرنا بأن العلة الصحيحة للهرب من الاستانة هي المحافظة على الدين
وكان رحمه الله على سعة اطلاع وأخذ حظاً من العلوم العصرية ووقوفه على طريقتها
الاستدلالية ، شديد المحافظة على التقليد في جميع العلوم الدينية ، وكنت فتحت في
درسه باب المناقشة في أدلة المقائد والمذاهب فكان ينهاني عن ذلك . وكان شديد المحافظة
على شرفه وصيته . ولما طبعت الرسالة الحميدية أهداني نسخة منها ، ثم سألتني بعد أيام هل
قرأت الرسالة ؟ قلت قرأت بعضها ، قال انه يعجبني رأيك فكيف رأيها ؟ قلت بعد
النساء عليها بالاجمال انني انتقدت منها شيئاً (أحدهما) التعبير عن المسائل العلمية القطعية
التي تمتدون صحتها ككروية الارض بما يدل على الشك أو الإنكار ، فاعتذر عن هذا
بمراعاة عقول العوام والمتعصبين الذين يطعنون في دين من يقول بهذه المسائل .
فقلت اذا لم يتجرأ مثلك من الوثوق بعلمهم ودينهم على الجزم بهذه المسائل فمن محرم
بها ومنى يكون ذلك ؟ (واتاني) عدم تقسيم الرسالة الى أبواب وفصول يوضع لكل
منها عنوان يدل عليه على نحو ما هو مفصل في الدرس للتنشيط على المطالعة وسهولة
المراجعة . فقل ان اتصال الكلام ببعض كلام الجاري من حسن الانشاء وأساليب
البلاغة . قلت فلماذا جعل القرآن سوراً وهو أبلغ الكلام وأفصحه ؟
هذا وانني لما أنشأت المنار انتقدت علي عفا الله عنه الانحاء على خرافات أهل
الطريق والسنة والاستقلال في مسائل أخرى في كتاب كتبه لي بعد أشهر من
صدور المنار قن فيه . « ظهر من ردود عمرية إلا ان أشعنه مؤلفه من خيوط قوية
كادت تذهب بالابصار » ثم ذكر تلك المسائل في ورقة واحدة من ورق المحطبات
العادية ، فكتبت اليه جواباً مفصلاً يدخل في بصم ورقة بينت فيه ما عندي من
مناسبة على صحة ما كتبت وكونه ناقماً وضرورياً . وقلت فيه ما مناه انني أعرض
هذا على مسامع أستاذي معترفاً بأنني لا أزال تلهي بالكر على ما عهدتني من عدم
قبول شيء إلا ما لا قدع به ، وانني انتظر ما يجيب به لاقرره مدعنا له اذا ظهر لي
انه الصواب والا راجعته فيه كدبة لي ان ينجلي لي الحق . فلم يرجع لي قولاً في
ذلك ، وهو لم يكن ينتقد يومئذ إلا الأسلوب وما فيه من نشر عيوب المسلمين
نوي رحمه الله تعالى وأما مصر فطابت من نجله الكبير الشيخ محمد بن ان يرسل الي ما عنده

من المواد لأجل كتابة ترجمة حافلة له، وظللت انتظر ذلك زمنا طويلا فلم أنظر منه بشيء ولم أكتب شيئا لأنني لم أحب أن أكتب ترجمة براء . وما رثيته لآتي تركت الشعر من قبل الهجرة الى مصر وإدراك لم أرث شيئا الأستاذ الامام أيضا . الا اني زدت في متصوري أريد فيه وفي السيد جمال الدين رحم الله الجميع وجزاهم عنا خيرا . وسنذكر في البيضة التالية من الترجمة تأثير كل من هؤلاء الشيوخ في المرحوم رحمه الله تعالى .

﴿ باحثة البادية — تمة ترجمتها ﴾

حقيقتها النفسية ومذهبها الاصلاحى

ان ما يناه من خبر نشأتها وتربيتها وما أشرفنا اليه من آثارها العقلية هيا كالعلة والعلول والمقدمات والنتيجة في اظهر صورتها النفسية العقلية، وسيرتها العملية، فثبت عندنا ان باحثة البادية ذات رأي ثابت ومذهب كونه العلم والبحث في تربية النساء المسائل وتعاليمها وما يجب أن يقيم به من الاصلاح الاجتماعى في العلم الاسلامى في هذا العصر . وان كانت داعية اصلاح منبثة بغيرة نفسية الى نشر مذهبها والحل على اتباعه ومناضلة المخالفين له

قبل أن نبين حقيقة هذا المذهب نقول ان هذه منقبة للمرجعة لم تسبقها اليها امرأة في مصرها في عصرها ، بالعلمي لا اناغ اذا قلت في أمتها العربية كلها، بل هذا مما يقل في الرجال بله النساء ، وقد غفل عن معرفة هذا لها من رثوها وأبنوها في الصحف وفي حفلة التأبين التي نذكرها بعد لان مثل هذه الدقائق لا يلتفت اليها الشعراء والخطباء ولا أكثر كتاب الصحف

كتب كثير من الرجال والنساء في المسائل التي كتبت فيها باحثة البادية في هذا العصر ، ولا تجزم بان أحدا منهم صاحب مذهب ثابت له حافظ من نفسه للدعوة اليه والدفاع عنه الا قاصم بك أمين وباحثة البادية . لا أنكر أن من أولئك الكاتبين من هم أوسم اطلعا وأنصح عبارة من باحثة البادية، وأن منهم من له رأي ثابت فيما كتب خطأ كان أو صوابا، ولكنه يقاد فيه لغيره حتى في الاستدلال . ومزيجها

على أمثال هؤلاء ، لها قدارات على طبقة أهل الإصلاح وأصحاب المذهب الاجتماعية .
لما شبت حرب المأطورة والجدال في المسألة التي سموها تحرير المرأة وجمال
أحاس عقيدتها ما سموه السفور أو رفع الحجاب كنا نرى مقالات كثيرة لمقلدة
المحافظين على الحجاب وأخرى لمقلدة التفرنج طالب السفور ، هؤلاء متوكلون
في فتنة التشبه بالافرنج طائنين أنهم في التشبه بهم في أهون الأمور وألذها يكونون
مثلهم حتى في غير ما تشبهوا بهم فيه ، وأولئك مستمسكون بكل ما تعودوه ودرجوا
عليه ولا سيما إذا كان له شيء من صبغة لدين ، خائفون أن يكون في التحول عنه
انحلال أمتهم بذهاب مقوماتها أو مشخصاتها ، وإن لم يكونوا على علم بأن للام
مقومات وم مشخصات تقوى بالاعتصام بها ، وتتحل بانحلالها ، وأن ما يحافظون
عليه وينافحون دونه منها ، لأن ذلك الخوف وجداني مبهم ، لا علمي مبين ، فتزى
جمهورهم يظن أن ما جرى عليه أكثر نساء المدن وبعض نساء القرى من وضع
البرقع على أفواههن هو الحجاب الشرعي

لم تكن باحثة البادية من هؤلاء ولا من أولئك بل كان لها مذهب وسط مبني
على أصلين أحدهما وجوب التزام النساء جميع ما قرره الاسلام من عقيدة وأمر ونهي ،
وثانيهما اقتباس جميع ما يحتاج اليه المرأة المسلمة من الفنون والظام والأعمال للقيام
بما يناط بها عند ما تكون زوجاً لرجل وأما الولد ورئاسة المنزل أو منقطعة لا تقان علم أو عمل ،
على ما تقتضيه حالة العصر من مجازاة الامم العريزة القوية في مضمار الارتقاء

ان تسمية هذا المذهب وسطاً بين نزغات التفرنجين ورغبات المحافظين على القديم
على علاته بشمر بتفضيله ، ونهايك بقاعدة « خير الامور أوسطها » المسلمة عند الجمهور
وقد رويت حديثاً مرفوعاً أخرجه السمعاني في ذيل تاريخ بغداد عن علي كرم الله وجهه
بسند مجهول ولكن معناه يؤيد بقوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً) مع قوله في
آية أخرى (كنتم خير أمة أخرجت للناس) وبما تقر في علم الاخلاق من كون
الفضائل أوساً بين أطراف هي الرذائل كالجود بين طرفي البخل والامراف .

ويمكن بيان ذلك في هذا المذهب بطريقة علمية مستمدة من سنة الله تعالى
في أيجاد الناس وأنفسهم وعقولهم . ذلك بأن الله تعالى في تسلسل أفراد الناس

(وغيره من الآخرة) بصورهم من بعض سنين متعاقبات : سنة الثمانين وسنة
التوافق والتوارث ، فبمقتضى سنة التوافق يشبه الابن أباه والذئع أصله في بعض صفاته
الجسدية والنفسية وبمقتضى سنة البابين يخالفه في بعض تلك الصفات . فلا يوجد أحد
يمثل أباه أو غيره من أممه في كل شيء أو يخالفه ويأبى في كل شيء ، ولو لا هاتان
السنان لكان كل فرد من الأفراد التي يتولد منها من بعض عباينا غيره كأنه نوع
من جنس لم يوجد منه غيره أو لكل جميع البشر كايهم الأول في كل شيء ، بحيث
يتميز الفرق بين اثنين منهم في سن واحدة ، فسبحان الخلاق العظيم الحكيم .
ثم ان الله تعالى سنتين كاهنتين السنتين في سيرة الناس العملية ، وحياتهم
الاجتماعية ، وهما سنة الحفظ والتقليد ، وسنة الاستقلال والتجديد ، وحكمة الله
تعالى في جعل مدار ارتقاء البشر في العلوم والأعمال على اجتماع هاتين السنتين
حكيمته في جعل مدار وجود الاجناس والأنواع على تلك السنتين ، ولو قلد كل أحد
من قبله في كل ما وجدهم عليه لكانت حياتهم العملية بمثابة كحية النحل والنمل
من الحشرات التي تعيش بالاجتماع والتعاون ، ولو خالف كل أحد من قبله في كل
شيء واستقل بجملة جديدة خرج لانسان بذلك عن كونه عالما اجتماعيا يرتقي
بالتعاون وبناء الجديد على القديم مع التحسين فيه ، ولم تكونت الامم والشعوب
ولا ارتقى علم ولا عمل ولا صناعة ، فالامم تتكون بما يشترك أفرادها فيه من العلوم
والاعمال التي تطبع في أئمتها ملكات وأخلاقا وأذواق خاصة تكون من أقوى مقوماتها
التي تفصلها من غيرها ، ولا يتكون للامة خلق جديد في أقل من جيل وقلا يكمل
لها خلق أو ذرق خاص في الفنون والصناعات في أقل من ثلاثة أجيال كما يقول بعض
علماء الاجتماع

بعد هذا البيان التمهيدي لبيان قيمة مذهب باحة البادية في مسألة تربية النساء
المسلمات في هذا العصر أقول ان أكثر الذين خاضوا في هذه المسألة يجهلون هذه الاصول
فكان منهم من غلبت عليه سنة التقاليد والحفظ على التديم برمته وهو لا يدري أن
الاقتصار عليه ضار على أنه محال ، ومنهم من غلبت عليه سنة حب التجديد لكل شيء
وابطال كل قديم وهو لا يدري انه مفسدة على انه . طالب لا ينال ، وجهل الاكثرين

من الفريقين أن التطورات الجديدة الطارئة على الأمة التي تدعوها إلى تغيير شيء من ماضيها وتحدث التعارض والتدافع بين الفريقين المذكورين بحسب أن يتروى في أمر تيارها فلا يساهد على جرفه الماضي الذي صار من مقومات الأمة ولا يقاوم بمحاولة منعه من أي تغيير في شؤونها وإن كان إزالة ضار واستبدال نافع به . لهذا نرى من المتفرجين طلاب التجديد بشيرهم صحيح ولا فطرة معتدلة من يستعملون في هدم عقائد الدين وشعائره ، وفي التصرف في اللغة تصرفاً يخرجها عن أصولها وقواعدها ، وفي تغيير الاخلاق والآداب الاجتماعية بسفور النساء ومخالطتهن للرجال في الجماع والملاهي والمخانات والمراقص ، وما الدافع لهم إلى هذا إلا ما يرون فيه من لذة والتمتع والتشبه بالافرنج فيما يشكونه حكاهم وفضلاؤهم

كان قاسم بك أمين مستقلاً معتدلاً في فريق مقلدة الفرنج ، وخصمه محمد طاعت بك حرب مستقلاً معتدلاً في فريق مقلدة الدين واتعبد ، ثم ظهرت باحثة البادية مستقلة معتدلة تهاجم الفريقان كل منهما يعدها من حزبه فيما توقعه فيه ، غير مشدد عليها بالانكار فيما يخالفه فيه ، فهذا التفصيل الوجيز تترك قيمة هذه المرأة المسلمة العربية المصرية الفاضلة ، وأنها فوق قيمة من توصف بأنها كاتبة ناثرة شاعرة ، أو خطيبة ماهرة ، فزيتها في نساء قومها أنها معسلة مستقلة معتدلة

الاحتفال بتأييدها

تحدث بعض من حضر مأتم الباحثة من المفكرين في استحسان إقامة حفلة تأييدها تكون مظهراً لتكريم الرجال للنساء وترغيباً لهم في العلم النافع والسيرة الزوجية الصالحة ، ثم تألفت لذلك لجنة برئاسة شيخ الادباء اسماعيل صبري باشا كان أول عملها أن عرضت على السبر عدلي باشا يكن وزير المعارف جمال حفلة التأيين تحت رياسته فقبل مرتاحاً ، ولما كان الراغبون في التأيين والرياء كثيرين اضطرت اللجنة إلى اختيار ثلاثة من الخطباء وعظمة من الشراء الذين يحضرون الحفلة ، واختارت من رسائل التأيين والرياء كلمة وجيزة بليغة اصدقة الفقيده نبوية موسى ناظرة مدرسة البنات الاميرية في الاسكندرية وقصيدة لاحد افندي الكاشفة الشهير

ثم استمرت أن يكون الاحتفال في قاعة الخطابة الكبرى من دار المدرسة السعيدية التي كانت دار الجامعة المصرية ، وحضرته موعداً لذلك الساعة الرابعة من مساء يوم الجمعة ثاني ربيع الأول ولم يكدهم الموعده حتى غصت تلك القاعة الفسيحة بأهل العلم والآداب والوجاهة ، وطلاب الأزهر والمدارس التجريبية والعالية ، وكان المنظم له مكاناً ولراقب لنظام الاحتفال علي بك حسني ناظر المدرسة السعيدية وهو جريئ في ذلك وأصيل . وقد اعتذر عن حضور الحفلة عدلي باشا بانحراف ألم بصحته وحضرها وكيل نظارة المعارف الذي تولى المساعدة نيابة عن الوزير في جملتها في أحد معاهد الوزارة

وكان أول الخطباء إبراهيم بك الهلباوي المحامي الشهير وموضوع تأييده ترجمة التقبلة فذكر كل ما ينبغي ذكره في ذلك بفصاحته وطلاقة التي تشبه بالسيل المدرار ، وتدفق الانهار ، وألم بما دار من الجدل والمناقشات في تعليم المرأة وحبابها ، وعد باحثة البادية حجة على المنكرين ، وقد اضطرب الحاضرون عند ذكر مسألة الحجاب وكاد بعضهم يقطع الخطيب ويصرحون بأن الفقيهة حجة على طلاب السفور لانها وقت جميع المتعلقات في معروفي محافظة على حجابها الشرعي ونصرة له تدين به .

وزاد الشيخ مصطفى عبد الرازق كاتب سر مجلس الأزهر والمجاهد الهندي الأعلى فتلا خطبة فصيحة العبارة موضوعها الفرص من إقامة هذه الحفلة وهو تكريم النافس المستحقين للكرام من الرجال والنساء لما في ذلك من حسن الاسوة والترغيب في العلم والعمل النافع للامة . وألم بذكر النهضة الحديثة في التعليم وتربية البنات وما للشيخين الاستاذ الامام محمد عبده والشيخ عبد الكريم طهان من الجهاد والبد اليخاء في ذلك واستغرب من تعبير أصدقاء الشيخ عبد الكريم الذين هم من كبراء الامة فيما كان ينبغي من الاحتفال بتأييده ، وما كان ينبغي لغيرهم أن يتقدم عليهم في الدعوة الى ذلك . ونوه بما كان من نجاح باحثة البادية في العلم والدعوة الى اصلاح حال المرأة وما كان من صلاحها في نفسها واشتهارها بعلوم الآداب والنقوى الذي استحققت به مثل هذا الاحتفال

ونلاحظ كاتب هذه السطور وكان موضوع خطاته ونوع حثه البادية وانتظامها في سلك المصاحفين وآيات ذلك من مقالاتها وخطبها . وقد بدأت بذكر أولياتها التي تقدمت الإشارة إليها وذكرت أن منها أن أول مكان خطبت فيه هو هذه القاعة التي كان تأييدها فيها أول احتفال في مصر بتأبين امرأة . ثم ذكرت نحواً مما تقدم في الترجمة من أخبار تأنيدها وتعليمها وتربيتها واستنبطت منه أن مدارس البنات الأميرية - وغير الأميرية بالأولى - لا يرجي أن يخرج مثلها لأن نوعها كان بمجموع تلك الأسباب التي ذكرناها بالدرسية السنية التي تعلمت فيها ولا رأينا في كل سنة عدداً من المتخرجات مثلها . ذلك بأن التعليم عندنا تقليدي آلي (نسبة إلى الآلة) يقصد به إيجاد آلات للحكومة وما يشبه مصالح الحكومة من الأعمال الإدارية والزراعية والتعليمية وغيرها ، وأن يكثر التائبون في معاهد التعليم الاستقلالي وهي لم توجد عندنا بعد . لذلك كان كل من ظهر من تائبين في هذه المصوّر الأخيرة كاليد الأفقي ولاستخدامهم وياض باشا من أصحاب الاستعداد الفطري وما أتيح له من التوفيق ولأسباب المارضة .

ثم بينت أن باحة البردية لم تصل إلى درجة الطبقة العليا من كتاب العصر لاشتماله ولا خطاته ولا تصفيه أن كانت وسطاً في ذلك . وعلمنا بأنهم استمتعوا بها لأنهم هي سنة ذلك بالذهب الذي نرى في أيديهم وقبيل ندوة إليه . وأوجرت في بيان مذهبها الذي ذكرته في الترجمة آناً في الوقت عما كانت هازماً عليه من شرهه ثمراً علم بالطريقة التي رأيت في الترجمة .

ثم أشرت قصائد الرثاء مبتدئة بقصيدة شعر العرب الشيخ عبد المحسن الكاظمي مختمة بقصيدة شاعر النيل محمد حافظ بك ترهيم . وبينهم قصائد الاساتذة الشيخ أحمد الاسكندري والشيخ مهدي خليل والشيخ أحمد الزين والشاعرين الشهيرين محمد أفندي الغزالي . حمد أفندي الكاشف . . . وبعد انتهى السبعة السادسة الفاضل لأحمد . . . بطبع كل . . . في الطب . . . في الصحف عقب لوزارة وعقب التأبين مع ما أرسل إلى سنة لأحمد . . . في الوقت بقراته وبجمع في كتاب خاص في هذه شيء منه قبله إلى إدارة مجلة المنار بمصر .

الله

١٣١٥

بشر عادي الدين يستمعون القول فيبينون أحسنه
بشر عادي الدين يستمعون القول فيبينون أحسنه

بشر عادي الدين يستمعون القول فيبينون أحسنه
بشر عادي الدين يستمعون القول فيبينون أحسنه

قال عليه الصلاة والسلام: إن للسلام صبي و «منارا» كثر الطريق

٣٠ رمضان ١٣٠٧ — ٦ سرطان (ص ١) ١٢٩٧ هـ ٢٨ يونيو ١٩١٩

أمراء أعراب الشام في القرن الثامن

وما كان يكتب لهم من نقايد الامارة من سلاطين مصر

جاء في (ص ١١٨) من الجزء الثاني عشر من كتاب صبح الاعشى في بيان ما يكتب الى الطبقة الاولى من أمراء عربان الشام ما نصه :

تقليد بامرة آل فضل

وهذه نسخة تقليد بامرة آل فضل^(١) : كتب به للامير شجاع الدين « فضل بن عيسى » عوضاً عن أخيه مهناً ، عند ما خرج أخوه المذكور مع قراستقر الافرم وهن مههما من المتسحجين ، وأقام [هــ] بأطراف البلاد ولم يفارق الخدمة ، في شهور سنة اثنتي عشرة وتسبعمائة ، من من ازشاء الشيخ شهاب الدين محمود الحلبي ، وهو :

الحمد لله الذي منع آل فضل في أيامنا الزاهرة بحسن الطاعة فضلاً ،

وقدّم عليهم بتقديم الاخلاص في الولاء من أنفسهم شجاعاً يجمع لهم على الخدمة ألفة وينظم لهم على المخالصة شملًا ؛ وحفظ عليهم من اعزاز مكان بيتهم لدينا مكانة لا تنقض لها الايام حكماً ولا تنقص لها الحوادث ظلاً .
نحمدُه على أمه التي شملت برّنا ، الحضر والبدو ، وألهجت بشكرنا ، السنة المعجم في الشدو والمرب في الحدو ، وأعملت في الجهاد

(١) «راجع ما نشرناه عن آل فضل في الجزء الذي قبل هذا

بين يدينا من اليمم ملأت ما ياركي بنفس والحق الصافات في الخلب
والعدو؛ ونشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة ندرأ بها
الامور المظام، وتقاد يمينها ما أهم من مصالح الاسلام لمن يجري بتدبيره
على أحسن نظام، ونشهد أن محمدا عبده ورسوله المبعوث من أعلى
ذوائب العرب وأشرفها، المرجو الشفاعة المظمى يوم ماول عرض الامم
وهول موقفها، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الذين كرمت بالوفاء
أنسابهم، وأضابت بتقوى الله وجورهم وأحسابهم، صلاة لا تزال
اللسن تقيم نداءها، والافلام ترقم رداها، وسلم تسليما كثيرا
وبعد فان أولى من أجنته البلاء ثمرة اخلاصه، ورفعته الخلاصة
الى أسنى رتبة تقريه واختصاصه، بألف عبادته الى الخدمة الشريفة
قلوب القبائل وجمع شملها، وفلذة حسن الوفاء من أمر قومه وإمرتهم
ما يستشهد فيه بقول الله تعالى (وكانوا أحق بها وأهلها) - من
ارتقى ال أسنى رتب دنياه بحفظ دينه، ودل تملكه بأيمانه على صحة
إيمانه وقوة يقينه، ولا حظته عيون السعادة فكان في حرب الله الغالب
وهو حزينا، وقابله وجوه الاقبال فأرته أن المنجون من فته تقريتنا
وقربنا، ورأى احساننا اليه بيمين لم يطررها البحرود، ولم يطررها اعراض
السمود، فسلك جادة الوفاء وهي من أبن الطرق طريقا، واقتدى في
الطاعة والولاء بمن قال فيهم بمثل قوله: (وَحَسَنَ أَوْلَاكَ رَفِيقًا)
ولما كان المجلس العالي... هو الذي حاز من سعادة الدنيا والآخرة
بمحسن الداعة ما حاز، وفاز من برنا وشكرنا بحميل المبادر الى الخدمة
بما فاز، وعلم واقع احساننا اليه فمحل على استدامة وبلها، واستزادة

فضاها ، والارتواء من معروفيها الذي باه بالحرمان (منه) من خرج عن
 نظام ، مع ما أضاف الى ذلك : من شجاعة تبيت منها أعداء الدين على
 وجل ، ومهابة تدري انى قلوب من يمد من أهل الكفر سري ما قرب
 من الاجل — اقتضت آراؤنا الشريفة ان نمد على أطراف الممالك
 المحروسة منه سزرا صنفها بسفاحه ، مشرفا باسنة رماحه

فرسم بالامر الشريف المالي لازال يتلدوا به فضلا ، وبغلا ممالكه
 احسانا وعدلا — أن يقوض اليه كيت وكيت : لما تقدم من أسباب
 تديعه ، وأومى اليه من عنايتنا بهذا البيت الذي هو سر حديثه وقديعه ،
 وللمنبا بأولويته التي قطبها الشجاعة ، وفلكها الطاعة ، ومادتها الديانة
 والتقى ، وجادتها الامامة التي لا تستزلها الاهواء ولا تستفرها الرغش

وليكن لاخبار المدوم طالما ، ولنجرى حركاتهم وسكناتهم على
 البعد سامعا ، ولديارهم كل وقت مصبحا حتى يظنوه من كل ناحية عابهم
 طالما ، وليدم التأهب حتى لا تفرته من المدوغارة ولا غرة ، ويلزم
 أصحابه بالنقطة لادامة الجهاد الذي جرب الاعداء (منه) مواقع سبوفهم
 غير مرة ، وقد خبرنا من شجاعته واقدامه ، وسياسته في نقض كل أمر
 وابرامه ، ما ينفي عن الوسايا التي ملاكها تقوى الله تعالى وهي من
 سمجايه التي وصفت ، وخصائصه التي ألفت وعرفت ، فليجتها مرآة
 ذكره ، وفاتحة فكره ، والله تعالى يوثقه في سره وجهره ، بئنه وكرمه
 ان شاء الله تعالى

مرسوم بامرة آل فضل

وهذه نسخة مرسوم الشريف بامرة آل فضل ، كتب بها للامير

حسام الدين «مُهمَّنا بن عيسى» من انشاء الشيخ شهاب الدين محمود الحلي، وهي:

الحمد لله الذي أرفف حسام الدين في طاعتنا يد من يهي مضاربه
بيديه، وأعاد أمر القبائل وأمرتهم إلى ما لا يصلح أمر العرب إلا عليه،
وحفظ رتبة آل عيسى باستمرارها لمن لا يزال الوفاء والشجاعة والطاعة
في سائر الأحوال منسوبات إليه، وجمال حسن المقى بهنايتنا لمن لم
يتطرق العدو إلى أطراف البلاد المحروسة إلا وورده الله تعالى بنصرنا
وشجاعته على عقبيه.

نحمده على نعمة التي ما زالت مستحقة لمن لم يزل المقدم في ضميرنا
المعول عليه في أمور الإسلام وأمورنا، الممن فيها تنطوي غايته أثناء
مراثرنا ومطايي صدورنا، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك
له شهادة توجب على قائلها حسن التمسك بأسبابها، وتقتضي للاختصاص
فيها بذل النفوس والنفائس في المحافظة على مصالح أربابها، وتكون
للمحافظة عليها ذخيرة يوم تمتدم النفوس بقاءتها وإيمانها وأنسابها، ونشهد
أن محمدا عبده ورسوله المبعوث من أشرف ذوائب العرب أصلا
وفرعا، المفروضة طاعته على سائر الأمم دينًا وشرعًا، المخصوص
بالأمة الذين بشوا دعوته في الآفاق على ستمها ولم يخفوا الجهاد أعداء
الله وأعدائه ذرعًا، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الذين حازوا بصحبته
الرتب الفاخرة، وحصلوا بطاعة الله وطاعته على سعادة الدنيا والآخرة،
وعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف فلم يترحمهم عن ظلمها الركون إلى
الدنيا الساحرة، صلاة تقطع الفلوات ركائبها، وتسري بسالكها طرق

النجاة بجائها ، وتقتصر بأفانيتها ككتاب الاسلام ويواكبها ، وسلم
تسابيا كثيرا

أما بعد فإن أولى من تلقته رتبته التي توهم لإعراضها بأعين وجه
الرحمة ، واستقبلته مكانته التي تخيل صدودها بأحسن مواقع القبول
التي تضمنت الاعتداد من الحسنات بكل ما ساف والاعضاء من
المفروات عما مضى ، وآلت إليه إمرته التي خافت السطال منه وهي به
خالية ، وعادت منزله إلى ما ألفته لدينا : من مكانة مكينة وعرفته عندنا :
من رتبة عالية ، من أين شمس سيادته في أيامنا من البروب والزوال .
ووثقت أسباب نعمه بأن لا يروغ مزيرها في دولتنا بالانتقام ولا
ظالها بالانتقال ، وأغته سوابق طاعته المحفوظة لدينا عن توسط
الوسائل ، واحتجبت له . واقع خديمه التي لا تجحد مواقفها في تكاية
الاعداء ولا تنكر شهرتها في القبائل ، وكفل له حسن رأينا فيه بما حقق
مناله ، وأحمد عواقبه ، وحفظ له وعاليه مكانته ومراتبه ، فما توهم الاعداء
أن برقه خبا حتى لمع ، ولا ظنوا أن ودقه أقام حتى همى وجمع ، ولا
تخلوا أن حساه نبا حتى أرهفته عنايتنا فحينما حل من أوسالهم قطع ،
وكيف يضاع مثله ؟ وهو من أركان الاسلام التي لا تنزل الا هواء ولا
ترتقي الا طماع متوهمها ، ولا تستقر^(١) الاعداء عند جهادها واجتهادها
في مصالح الاسلام حبيبها ودينها

ولما كان المجلس العالي ... هو الذي لا يحول اعتمادنا في ولائه ،
ولا يردل اعتمادنا من نفاذه في مصالحنا وعضائمه ، ولا يتغير وثوقنا به
(١) نعمه « ولا تستقر »

هما في خزانة ناس كمال دينه وصحة يقينه، وأنه ما رفعت بين يدينا راية
جهاد الا تلقاها عرابة عزمه يمينه، فهو الولي الذي حنت عليه آثار
نعمنا، والصني الذي نشأ في خدمة أسلافنا ونشأ بؤره في خدمتنا، والقي
الذي يأي دينه الا حفظ جانب الله في الجهاد بين يدي عزيمتنا وأمام
هممنا، اقتضت آراؤنا الشريفة أن نصرح له من الاحسان بما هو في
مكفون سرائرنا، ومضمون ضمائرنا، ونعلن بأن رتبته عندنا يمكن لا
تطاول اليه يد الجوراث، ونبين ان أعظم أسباب التقدم ما كان عليه من
فنايتنا وامتناننا بكرم بوارث

لذلك رُسم أن يباد الى الامرة تلي أمراء آل فضيل ومشايعهم
ومندمهم وسائر عربانهم، ومن هو مضاف لهم ومنسوب اليهم،
على عادته وقاعدته.

فليجر في ذلك على عادته التي لا مزيد على كمالها، ولا محيد عن
مبدئها في مصالح الاسلام ومآلها، أخذاً للجهاد أهبتها من جمع الكلمة
والتحادها، واتخاذ القوة واعدادها، وتضافر الهمم التي مازال الظفر من
موادها والنصر من امدادها، والرام من الرامات بأن يتكامل أحبابهم، وحفظ
مراكرهم التي لا تسد أبوابها الا بهم، واليقظة لمكايدهم، والتنبه لكشف
أحوالهم في ارواحهم وغدورهم، وحفظ الاطراف التي هم سورها من
أن تسورها مكايده المدا، وتحطف من يتطرق الى الثور من قبل أن يرفع
الى أفقها طرفاً أو يدعى البعد الى حتمها المعصنة يد، وليث في الاعداء
من مكايده مهابة ما ينهمم القرار، ويحش لهم الفرار، ويحول بينهم
وبين الكرى لا شراك اسم النوم وخذ سيفه في معنى التبرار

وأما ما يتعاق بهذه الرتبة من وصايا قد ألفت من خلاله، وعرفت من كماله، فهو ابن بجدتها، وفارس نبجتها، وجهينة أخبارها، وخطبة ثايتها ومضمارها، فيفضل من ذلك كله ما شكر من سيرته، وحمد من اعلانه وسريره، وقد جعلنا في ذلك وغيره من مصالح امرته أمره من أمرنا: فيمتد فيه ما يرضي الله تعالى ورسوله، ويبلغ به من جهاد الأعداء أمه ورسوله، والله الموفق بمنه وكرمه! والاعتماد...

مرسوم شريف بإمرة آل علي

ثم جاء في (ص ١٢٤) مما يكتب الى المرتبة الاولى من الطبقة الثانية ما نصه: وهذه نسخة مرسوم شريف بإمرة آل علي، كتب به للامير عز الدين «جهاز» بعد وفاة والده محمد بن أبي بكر، من انشاء المقر الشهابي ابن فضل الله، وهي:

الحمد لله الذي أجمع بنا كل وسيلة، وأحسن بنا الخلف عن قضى في طاعتنا الشريفة سبيله، ومضى وخلي ولده رسيله، وأمسك به دسمة السوف في خدودها الايله، وأمضى به كل سيف لا يرد مضاه مضاربه بحيله، وأرضى بتقليده كل عنق وجمل كل جميله

نحمده على كل نعمة جزيله، وموهبة جميله، ونشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة ترشد من اتخذ فيها نجوم الاسنة ذليله، وتكمل أعداء الله بمن الدين ذليله، وأن محمدا عبده ورسوله الذي أكرم قبيله، وشرف به كل قبيله، وأظهر به العرب على المعجم وأخذ من نارهم (المنار: ج ٤) (٢٤) (المجلد الحادي والعشرون)

كل قبيلة ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه صلاة بكل خير كقبيلة ، وسلم
تسليماً كثيراً

وبعد ، فإن دولتنا الشريفة لما خفق على المشرق والمغرب جناحها ،
وشمل البدو والحضر سماحها ، ودخل في طاعتها الشريفة كل راحل ومقيم
في الاقطار ، وكل ساكن خيمة وجدار — ترعى النعم بابقائها في أهلها ،
والقائما في عملها ، مع ما تقدم من رعاية توجب التقديم ، وتودع بها
الصنائع في بيت قديم ، وتزين بها المواكب إذا تعارضت جحافلها ،
وتعارفت شعوبها وقبائلها ، واستولت جيادها على الأمد وقد سبقت
أصاثنها ، وتداعت فرسانها وقد اشتبهت مناسيبها ومناصبها ومناصبها ،
وكانت قبائل المربان ممن تهمهم دعوتنا الشريفة ، وتضمهم طاعتنا التي هي
لهم أكل وظيفه ، ولهم النجدة في كل بادية وحضر ، وإقامة وسفر ، وشام
وحجاز ، وإنجاد وإنجاز ، ولم يزل (لآل علي) فيهم أعلى مكانه ، وما منهم
إلا ما توسد سيفه وافرش حصانه ، وهم من دمشق المحروسة رديف
أسوارها ، وفريد سوارها ، وانزلون من أرضها في أقرب مكان ،
والنازحون ولهم إلى لدارها قطار^(١) وأوطان ، قد أحسنوا حول البلاد
الشامية مقامهم ، واستغنوا عن المنارة على الضيفان لما نصبوا بقارة
الطريق خيامهم^(٢) وباهر كل قبيلة بقوم كثر النجوم عديدهم ، وأوقدوا

(١) المنار : لفظ أقطار هنا لآل علي له فهو محرف عن أوطار أخذنا من قول
الشريف الرضي : لا يذكر الرمل إلا حين مغرب له بذى الرمل أوطار وأوطان
(٢) ماخوذ من قول الشاعر :

نصبوا بقارة الطريق خيامهم يتفارعون على قرى الضيفان
ويكاد موقدهم يجود بنفسه حب القرى خطبا على النيران

وكان المجلس السامي لا يرى إلا جلي الكبري المجاهدي المؤيدي
المضدي النصيري الاوحد المقدمي لدخري الظهيري الاصلي : مجد
الاسلام والمسلمين ، شرف الامراء في المالمين ، همام الدولة حسام الملة ،
ركن القبائل ذخر المشائر ، نصرة الامراء والمجاهدين ، ضد الملوك
والسلاطين « جازين محمد » ، ادام الله نعمته — : هو المراد بما تقدم ،
والاحق بأن يتقدم ، والذي لو أن الصباح صوارم والظلام جحافل لنقدم ،
فلما مات والده رحمه الله نحنا الى ابوابنا العالية ونور ولائه يسمى بين
يديه ، ووقف بها وصدقنا الشريفة ترفرف عليه ، فرأينا أنه بقية قومه
الذين سلفوا ، وخلف آئته الذين عن زجر الخيل ما عزفوا ، وكبرهم الذي
يعترف له والدهم ووليدهم ، وأميرهم الذي به ترعى به عهدهم ، وشجرتهم
التي تلف عليه من أنسابهم فروعها ، وفريدتهم الذي تجتمع عليه من
جحافلهم جموعها

فرسم بالامر الشريف أن تفوض اليه إمرة آل علي تامة عامة ، كاملة
شاملة . يتصرف في أمورهم ، وأمرهم ومأمورهم ، قربا وبعدا ، وغورا
ونجدا ، وطمنا واقامه ، وعراقا ونهامه ، وفي كل حقير وجليل ، وفي كل
صاحب رُغاء وثناء وصرير وصيل ، على أكمل عوائد أمراء كل قبيلة ،
وفي كل أمرهم الكثيرة والقبيلة

و نحن نأمر بتقوى الله فيها صلاح كل فرق ، وصلاح كل رفق ،
ونجاح كل سالك في طريق والحكم : فليكن بما يوافق الشرع الشريف ،
والحقوق : نفعه باعلى وجهه لماق من القوي والضعيف . والرفق بمن
ولته من هذا الجم الغفير والجمع الكبير . والزام قومك بما يلزمهم من طاعتنا

الشريفة التي هي من القروض اللازمة عليهم، والقيام في مهماتنا الشريفة التي تبرز بها مراسم المطاعة اليك واليه، وحفظ أطراف البلاد والذب عن الرءيا من كل طارق يترقبهم الا بخير، والمصارعة الى ما يرسم لهم به ما دامت الاسفار في عصاها سير، والا فراج لعرك لا تسمع به الا لمن له حقيقة وجود، وله في الخدمة أثر موجود، ومنهم: فلا يكون الا اذا توجه منهم، أو توات عزائمهم وقتل قتلهم. والمهابة: فانشرها كسمتك في الآفاق، ودع يوارق سيوفها تشام بالشام وديها تراق بالعراق وخيول التقدم: فارتد منها كل سابق وسابقة آف منها الرياح، ويحسدها الطير اذا طارا بغير جناح، ولا تتخذ دونالك بطانة ولا وليجة، ولا تقطع عنا أخبارك البهيجة. ويعرف قومه له حقه، ويوفوه من التعظيم مستحقه، فله أميرهم وأمره من أمرنا المطاع، فمن نازع فقد خالف النص والاجماع، والله تعالى يوفيه ما استطاع، بمنه وكرمه، والخط الشريف...

(١) خلاصة معاهدة الصلح

٢

الفصل الرابع في المواد السياسية في خارج أوروبا

حقوق المانية في خارج أوروبا - تنازل المانية في خارج أوروبا لدول الحلفاء
والشركة... والامتيازات في البلاد التي لها أو الحلفاء لها
وتعهد أن تقبل التدابير التي تتخذها دول الحلفاء الخمس بشأن ذلك
لمستعمرات والألاك وراء البحار - تنازل المانية لدول الحلفاء والدول
المشاركة معهم عن أملاكها الواقعة وراء البحار مع كل ما لها من الحقوق والامتيازات

فيها وتنقل جميع الاموال المنقولة، غير المنقولة التي للامبراطورية الالمانية أو لاية دولة من دولها الى الحكومة التي تكون صاحبة السلطة هناك وهذه الحكومات أن تتخذ ما تستصوب من التدابير لارجاع الرعايا الالمان من هناك الى أوطانهم والشروط التي تشرط على الرعايا الالمان من سلالة أوربية إذا أرادوا البقاء وامتلاك الاملاك والانجار وتعهدها ألمانية بأن تعوض من الخسارة التي أصابت الرعايا الالمان في الكمرون أو على حدودها بفعل ولاية الامور الالمان الملكيين والعسكريين والافراد الالمان من أول يناير ١٩٠٠ الى ١ أغسطس ١٩١٤ وتترك ألمانيا عن جميع الحقوق التي اكتسبتها باتفاق ٤ نوفمبر ١٩١١ و ٢٨ سبتمبر ١٩١٢ وتعهد بأن تدفع الى فرنسا جميع الودائع والحسابات والذات التي حصلت عليها بموجب هذين الاتفاقين وذلك بحسب التقدير الذي تقدمه لجنة التعويض وتعهد ألمانيا أن تقبل وتنفذ النصوص التي تضعها دول الخلفاء والدول المشتركة معها للأجبار بالسلاح والمسكرات في أفريقية وتعهد في العام ١٨٨٥ وعقد بروكسل العام ١٨١٥ أعمال الحماية السياسية لأهالي المستعمرات الالمانية السابقة فقط بالحكومات التي تدير أمور تلك المستعمرات الصين — تنازل ألمانيا للصين عن جميع الامتيازات والفرامات التي نلتها باتفاق اليوكو كرامو سنة ١٩٠١ وعن جميع المباني والأرصعة والقشلاقات والحصون وذخيرة الحرب والباقي والآلات والتغرف اللاسلكي والآثار الاملاك العمومية — ماعد المباني التي للوكالة السياسية والقنصليات — في منطقة امتياز لالمان في نيان تسن وهنكو وفي سائر الاملاك الصينية ماعد كيان تشو وقبيل أن ترد على حسابها الى الصين جميع الآلات الفنية التي أخذتها سنة ١٦٠٠ وسنة ١٩٠١ على ان الصين لا تتخذ إجراءات لتصرف بالاملاك الالمانية في حي السفارات في بكين من — يرد على الدول ... ومعها ما كان أبو سر . وسجل ألمانيا إلغاء امتيازاتها في هنكو نيان تسن وقبيل الصين أن تفتحها لاستعمال الأمم . وتنازل الانية عن كل دنوى على الصين أوربية دولة أخرى من دول الخلفاء والدول المشتركة معها في ما يخص باقية رعاياها في الصين أو اخرجهم منها أو ضبط المصالح الالمانية أو تعويضها حيث بي ١٤ أغسطس سنة ١٩١٧ وسجل امبريالية العظمى عن أملاكها

في منطقة الامتياز البريطاني في كيتون وفرنسا والصين معا عن ملكية المدرسة
الالمانية في منطقة الامتياز الفرنسي في شنغاي

سيام — تعترف ألمانيا بأن جميع الاتفاقات المبرمة بينها وبين سيام وفي جملتها
حقوق الامتيازات لاجنبية زالت من ٢٤ يوليو ١٩١٧ وان جميع الاملاك العمومية
الالمانية في سيام تنتقل ملكيتها الى سيام بلا عوض ما عدا دور الوكالة السياسية
والاقتصاديات. أما لاملاك الالمانية الخصوصية فتعامل طبقا لنصوص المواد الاقتصادية
(في المعاهدة). وتنازل ألمانيا عن كل دعوى لها على سيام تختص بضبط واخراجها
ومصادرتها وتصفية املاكها واموالها واعتقال رعاياها

ليبيريا — تنازل ألمانيا عن جميع الحقوق التي اكتسبتها بالاتفاقات الدولية التي
أبرمت في ١٩١١ — ١٩١٢ بشأن ليبيريا ولا سيما الحق في تعيين مندليك الجمارك
ولا تدخل في كل مفاوضة مقبلة لارجاع ليبيريا الى سابق منزلتها وتعهد في حكم
المقوض جميع المعاهدات التجارية والاتفاقات المبرمة بينها وبين ليبيريا وتعترف بحق
ليبيريا في تعيين شروط اقامة الالمان في بلادها ومنزلتهم فيها

المغرب الأقصى — تنازل ألمانيا عن جميع الحقوق والامتيازات التي نالتها بمقتضى
الجزيرة والاتفاقات الفرنسية الالمانية في سنة ١٩٠٩ وسنة ١٩١١ وبجميع المعاهدات
والاتفاقات التي أبرمتها مع السلطنة الشريفة (المغربية) وتعهد بأن لا تعرض لاية
مفاوضة تدور على المغرب الأقصى بين فرنسا وسواها من الدول وتقبل جميع الترخيم
الناتجة عن الحماية الفرنسية هناك وتتنازل عن امتيازاتها لاجنبية ويكون للحكومة
الشريفة الحرية التامة في التصرف نحو لرعايا الالمان ويكون جميع الاشخاص
المشمولين بالحماية الالمانية خاضعين لقانون البلاد ويحوز ان تباع جميع الاموال الالمانية
المنقولة وغير المنقولة وفي جملتها حقوق التعدين بالمراد العالي وبهطل الثمن للحكومة
الشريفة ويخصص من المطلوب لها من التعويض وعلى ألمانيا أيضا ان تتخلى عن
مصلحتها في تلك الدولة في المغرب الأقصى وتدمج جميع البضائع المغربية التي تدخل
ألمانيا بالامتيازات التي للبضائع الفرنسية

مصر — تعترف ألمانيا بالحماية البريطانية التي بسطت على مصر في ٢٨ ديسمبر

١٩٢ ما تنازل عنه الانية من حقوقها في مصر وتركبة وشانتنغ [المنار : ج ٤ م ٢١]

١٩١٤ وتنازل اختياراً من ٤ أغسطس ١٩١٤ عن الامتيازات الاجنبية فيها وعن جميع المعاهدات والاتفاقات المبرمة بينها وبين مصر وتعهدها أن لا تعرض لانية مفادضة تدور على مصر بين بريطانيا العظمى والدول الاخرى ، وفي هذا القسم نصوص تختص بالقوانين التي تسري على الرعايا الالمان والاموال الالمانية وعلى قبول الانية لكل تغيير يعمل في مجانس صندوق الدين وتقبل الانية ان تنتقل الى بريطانيا العظمى السلطة التي كانت ممنوحة لسلطان تركيا السابق لضمان حرية الملاحة في قناة السويس . والاجراءات التي تتبع في أموال الرعايا الالمان في مصر جبت مشابهة للاجراءات المتبعة في المغرب الاقصى وسواه من البلدان وتعامل البضائع المصرية الانكليزية التي تدخل الانية بمثل المعاملة التي تعامل بها البضائع البريطانية تركية وبلغارية — تقبل الانية جميع التدابير التي تتخذها دول الحلفاء والدول المشتركة معها مع تركية وبلغارية في ما يختص بالحقوق والامتيازات والمصالح التي تطالب الانية أو رعاياها بها في تينك البلادين ولم ينص عليها في مكان آخر شانتنغ — تنازل الانية عن جميع الحقوق والامتيازات التي لها ولا سيما في كاونشا وعن سكك الحديد والمناجم والاسلاك التلغرافية البحرية التي أحرزها بالمعاهدة التي أبرمتها مع الصين في ٦ مارس ١٨٩٨ وباتفاقات أخرى أما في شانتنغ فجميع حقوق الانية على سكك حديد من تسنغ تاو الى تسنغ انفو وفي جهلها حقوق التعدين وحقوق الاستغلال تنقل الى اليابان أيضا وكذلك أسلاك التلغراف البحري الممتدة من تسنغ تاو الى شنغهاي وشيفوفهذه أيضا تنقل الى ملكية اليابان بلا مقابل وتسلم الى اليابان على جميع أملاك الدولة الالمانية المقولة وغير المقولة في كاونشا بلا مقابل

الفصل الخامس

في الشروط العسكرية البرية والبحرية والجوية
انه توطئة للشروع في انقاص سلاح الامم انقاصاً عاماً تتعهد الانية مباشرة بأن تسير على المواد العسكرية البرية والبحرية والجوية التالية وهي : —
الشروط البرية — تنص الشروط العسكرية البرية على تسليم الجيوش الالمانية

وتنفيد القيود العسكرية الأخرى بعد امضاء المعاهدة بشهرين) ويكون ذلك الخطوة الأولى نحو نزع السلاح لدولي (وانتفى الخدمة العسكرية الإجبارية في بلاد ألمانيا وتدخل قوانين لا تنفذ على قادة التعارض في قوانين ألمانيا العسكرية تقضي بتجديد هدف الضبط والجنود لمدة لا تقل عن ١٢ سنة متوالية وتشرط أن يخدم الضباط ٥ سنة ولا يحالوا إلى المشقة قبل أن يبلغوا الخامسة والأربعين ولا يسمح بإنشاء احتياطي من الضباط الذين خدموا في الحرب، ويكون مجموع رجال الجيش الألماني مئة ألف لا يزيد عدد الضباط فيهم على أربعة آلاف ولا يجوز تأليف قوة عسكرية غير هذه القوة ويمنع ما خلا زيادة موظفي الجمارك والقبائل أو البوليس وتعليمهم تعليمًا عسكريًا ويكون وظيفة الجيش الألماني صون النظام الداخلي ومراقبة الحدود وعلى قيادته العليا أن تركز عملها في المهام الإدارية ولا يسمح بأن يكون لها هيئة أركان حرب عامة وينتص عدد المستخدمين المالكين في وزارة الحربية والمصالح المشابهة لها إلى عشر ما كان في سنة ١٩١٣ ولا يجوز أن يكون لألمانيا أكثر من سبع فرق من المشاة وثلاث فرق من الفرسان وفيلقين من أركان الحرب وبقية ما يزيد من حاجة هذا الجيش من المدارس العسكرية ومدارس الضباط وتلاميذ المدارس الحربية الخ ويقتصر في قبول التلاميذ الذين يمينون ضباطًا على سد المناصب التي تفرغ في الجيش

أما صنع السلاح والذخيرة ومهمات الحرب في ألمانيا فية تنصرف على بيان يبنى على قاعدة المقدار اللازم لجيش كالجيش المتقدم ولا يجوز إنشاء احتياطي من السلاح والذخيرة فجميع الأسلحة والمدافع والمهمات الموحدة فوق الحد المسموح به يجب أن تسلم إلى الحلفاء لتصرف فيها ولا يجوز لألمانيا أن تصنع غازات سامة ولا سواها نارية ولا يسوغ لها استيرادها ولا يجوز لها أن تصنع دبابات ولا أتوموبيلات مدرعة. وعلى الألمان أن يبلغوا الحلفاء أسماء جميع المصانع التي تصنع الذخيرة والسلاح ومواقعها وبيان مصنوعيها لأجل الحصول على موافقة الحلفاء عليها، ويجب ألف التبرعات التي للحكومة ألمانية وتصرف مستخدميهما وأما الذخيرة التي تصنع لاستعمال في الاستحكامات فتقتصر على ١٥٥٠ طن لكل مدفع من المدافع التي من عجم (المنار: ج ٤) (٢٥) (المجلد الحادي والعشرون)

١٠٠٠ سنتيمتر فما دون و ٥٠٠ مطلق لكل مدفع من المدافع التي هي أكبر من ذلك. ويحظر على المانية أن تصنع السلاح والذخيرة لبلدان أجنبية واستيرادها من الخارج ولا يجوز للمانية أن تحافظ على الاستحكامات أو تنشيء استحكامات في أرض المانية واقعة على أقل من خمسين كيلو مترا شرقي الرين ولا يجوز لها أن تبقى في الشقة المذكورة قوات مسلحة لا دائمة ولا وقتية، وبحفظ على الحالة الحاضرة في ما يختص بالحصون القائمة على الحد الجنوبي والشرق الاصيل الامبراطورية الالمانية ولا يجوز إقامة المناورات العسكرية (في الشقة المذكورة) ولا إنشاء مبان دائمة للمساعدة على تعبئة الجيش ويجب نزع السلاح من الاستحكامات في خلال ثلاثة أشهر (بعد المعاهدة)

الشروط البحرية — تنهى الشروط البحرية على انه في خلال شهرين لا يجوز أن تتجاوز قوات المانية البحرية ست بواج من طرز ديتشلندا ولوترنجن وستة طرادات خفيفة و ١٢ مدمرة و ١٢ نساعة أو ما يساوي هذا العدد من السفن التي تحمل محلها. ولا يجوز أن يكون في هذه القوة البحرية غواصات. أما سائر البواج فتوضع في الاحتياطي أو نخضع بالأعمال التجارية ويجوز للمانية أن تبقى على قدم الاستعداد عددا معيناً من السفن التي تلتقط اللغم إلى أن يتم التقاط اللغم في بعض الملق المعنية في البحر الشمالي وبحر البلطيق. وبعد انقضاء شهرين (على انضاء المعاهدة) لا يجوز أن يتجاوز مجموع رجال الاسطول الالمانى ١٥ ألفاً منهم ١٥٠٠ من الضباط وصف الضباط على أعظم تقدير. وتسلم (إلى الحلفاء) نهائياً جميع البواج الالمانية التي تسير على سطح الماء والمقتلة في موانئ الحلفاء أو المحايدين. وفي خلال شهرين تسلم في موانئ الحلفاء بواج المانية أخرى مينة في المعاهدة وهي راسية الآن في الموانئ الالمانية ويجب على الحكومة الالمانية أن تسمح بتعطيل جميع البواج الالمانية التي تسير على سطح الماء والتي لم يتم صدمها حتى الآن وأما الطرادات المحولة ونحوها فينزع سلاحها وتعد بواخر تجارية. وبعد شهر تسلم في موانئ الحلفاء جميع الغواصات الالمانية والبواخر المستعملة لاخراج الفارق والحياض الخاصة بالغواصات والتي يمكن أن تسير في البحر بسددها أو التي يمكن

قطرها . وأما الباقي وما لا يزال يصنع في دور الصناعة فيجب على ألمانيا أن تحطه في خلال ثلاثة أشهر، ولا يجوز لألمانيا أن تستعمل حطام هذه السفن إلا للأغراض الصناعية ولا يجوز بيعها لبلادان أجنبية إلا بشروط معينة لتحويلها. ويحظر على ألمانيا أن تبني أو تحرز بوارج ويحظر عليها أن تبني أو تحرز غواصات والبوارج التي تبقى لها تعطى قدراً معيناً من السلاح والذخيرة والمهمات الحربية وأما ما يفضل من السلاح والذخيرة والمهمات الحربية فيسلم ولا يجوز لألمانيا تخزين شيء منه أو إنشاء احتياطي

ويجب أن يؤخذ رجال الاسطول الألماني بالتعاون التام ولا تقل مدة الخدمة للضباط وصف الضباط عن ٢٥ سنة متوالية وأما صف الضباط أو البحارة فمدة الخدمة لهم لا تقل عن ١٢ سنة متوالية بقبود مختلفة

ولاجل ضمان سلامة الدخول إلى بحر البaltيك لا يجوز لألمانيا أن تنشئ حصوراً في قاع مدينة ولا أن تنصب مدافع تشرف على المار: البحرية بين البحر الشمالي والبطيك ويجب عليها أن تهدم (المعاقل) لاستحكامات القعة في تلك البقاع وتترك ما فيها من المدافع وأما أثر الحصون الواقعة على بعد ٥٠ كيلو متراً من شاطئ ألمانيا أو القاعة على جزر ألمانيا فهذه تبقى لأنها دفاعية ولكن لا يجوز إنشاء حصون جديدة ولا زيادة السلاح في الموجود منها. والحد الأعلى لما يخزن من الذخيرة في هذه المعاقل هو ١٥٠٠ طلقة للمدفع الواحد من عيار ٤٦٩ بوصة فما دون و ٥٠٠ طلقة لكل مدفع من المدافع التي هي أكبر من هذا

ولا يجوز استعمال محطات التلغراف اللاسلكي الألمانية في ناوون وهنوفر وبرلين لأرسال تلغرافات بحرية وعسكرية أو سياسية من غير رضا الحلفاء والدول المشتركة معهم في مدة ثلاثة أشهر وإنما يجوز استعمالها لأغراض تجارية تحت المراقبة . وفي هذه المدة لا يجوز لألمانيا أن تنشئ محطات كبيرة أخرى للتلغراف اللاسلكي ويجوز لها أن ترمي الاسلاك التلغرافية البحرية التي قطعت والتي لا يستعملها الحلفاء وكذلك أجزاء الاسلاك البحرية التي نقلت بعد قطعها والتي لا ينتفع بها الآن . وفي هذه الأحوال تغال الاسلاك المذكورة أو القطع التي نقلت أو التي استعملت ملكاً للحلفاء

والدول المشتركة معهم وبناء على ذلك فإن ١٤ ملكا أو أجزاء أسلاك عينت في هذه المادة لا ترد إلى ألمانيا

الشروط الجوية — تنص الشروط الجوية على أن لا يكون في قوات ألمانيا المسلحة أسلحة طيران عسكري أو بحري ولكن يسمح لها أن تبقى عندها ما لا يزيد على ١٠٥ طائرة بحرية غير مسلحة لغاية أول أكتوبر ١٩١٩ تستعمل للبحث عن الألغام تحت سطح الماء فقط. ويسرح جميع رجال سلاح الطيران في ألمانيا في خلال شهرين ماعدا ١٠٥٠ رجل بينهم الضباط يجوز إبقاؤهم إلى أكتوبر وتتمتع طائرات الحلفاء والدول المشتركة معهم بحرية المرور فوق أملاك ألمانيا والنزول فيها والتغزل في منطقة المياه المحلية التي لها إلى أول يناير ١٩٢٣ إلا إذا كانت ألمانيا قد سبقت قبل هذا التاريخ في جمعية الأمم أو سمح لها بالعمل باتفاق الجو الدولي ويحظر صنع الطائرات أو أجزائها في جميع أنحاء ألمانيا لمدة ستة أشهر وتسلم جميع الطائرات العسكرية والبحرية والبلونات الميرة ومهمات الطيران إلى الحلفاء والحكومات المشتركة معهم في خلال ثلاثة أشهر إلا الطائرات البحرية المنة التي تقدم ذكرها

شروط عمومية — وتنص الشروط العمومية على تعديل القوانين الألمانية لتصبح مطابقة للمواد المتقدمة وعلى ألمانيا أن تنفذ جميع المواد الواردة في المعاهدة تحت مراقبة لجنة دولية من الحلفاء يمينها الحلفاء والحكومات المشتركة معهم وعلى الحكومة الألمانية أن تمد هذه اللجنة بجميع التسهيلات ونفقات مصروفاتها ، وأما مهمة اللجان العسكرية والبحرية والجوية التي للمراقبة فقد نص عليها بالتفصيل (لها بقية)

﴿ فائدة ، في هدي القرآن في المعاهدة ﴾

من عجائب حكم القرآن وعلومه أن كل زمان يظهر منها ما لم يكن ظاهرا فيما قبله كظهوره فيه كما فصلناه في تفسير قوله تعالى (٦٥: ٦) قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيئا ويندق بعضكم بأمن بعض) ومن هذا القيل قوله تعالى بعد الأمر بالإيمان بعباد الله من سورة النحل

١٦: ٩٢ ولا تكونوا كآتي تقضت غزها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا
بينكم أن تكون أمة هي أربي من أمة — الى قوله — ولا تتخذوا أيمانكم دخلا
بينكم قتل قدم بعد ثبوتها) الآية. الايمان بالفتح اليهود والمواثيق والدخل بالتحريك
ما داخل الشيء من أسباب الفساد كالحديعة والحيلة والمبارات التي يراد تأويلها
ونحر فيها عن ظواهرها في اليهود وسدين ذلك بالتفصيل ان شاء الله تعالى

المسألة السورية والاحزاب

فيما كان العرب في سورية والعراق يمتون أنفسهم بالانجاء من طغيان الطورانيين
وما ساءهم جلادهم جمال باشا وغيره من سوء المذاب الى نعيم الاستقلال الصحيح
والحرية التامة ويتلذذون بما يقرأون في المنشورات والجرائد التي تنقلها اليهم الميوت
أو تنشرها عليهم الطيارات (كاتبة ولقطة والكوكب) كان السرمارك سايكس
والموسبو يقول « مدققا العرب » هذه ان اصول الاتفاق بين دولتيها على اقسام
هذه البلاد بينهما وبضمنان طخارته (١) تحدد منطقة كل قسم منها كما فعل غيرهما من
من رجال دول الاحلاف في بلاد الترك أيضا. وقد كان أول من كشف النقاب عن أسرار
هذه المعاهدات السرية أحرار الرهس لما ألقوا حقوقهم القيصرية ، ونشروا
أسرارها المطلوبة ؛

وقد اشتهر أمر معاهدة تقسيم ولايات سورية والعراق بين فرنسا وانكلترا
وكثر كلام الجرائد الأوروبية والعربية فيه ولما ظهرت شروط الرئيس ولسن واتفقت
المدل المتعارفة على جعلها أساسا لسلح باعتبار ما فسرهما من خطبه التي نشرنا أهمها
من قبل كان يظن أنها تنسخ هذه المعاهدة ونظائرها من المعاهدات السرية التي
وضعت لاستيلاء الاقوياء على بلاد الضعفاء نسخا تاما، وليكتنا وجدنا ان هذه قضية

(١) الحارة في الأصل اسم فعل من غرت الأرض بخرنها (من باب نصر) اذا عرف طريقها
ومضايقتها ومنه الدليل الخرسيت وهو المعروف بذلك. ولي الانسان عن السكاني: خرتنا الأرض اذا
عرفناها ولم نخف علينا طريقها اه فاذا أطلق لفظ الحارة على الصحيفة التي يرسم فيها وجه الأرض
وما فيها من جبال وبحار وغير ذلك كان هذا الاطلاق صحيحا باعتبار ان الصحيفة المشتملة على
ذلك كالمارفة به فهو وصف مجازي يكثر مثله في لغة

الامم الذي يحسب الرئيس واسن أنه غير به نظام الدول والامم ونقل البشر من طور سافل الى طور عال من الحرية والسلام قد أجاز تقسيم بلاد الشعوب الضعيفة بين الاقوياء بشرط ان يسمى تصرف كل دولة فيما تأخذ منها وصاية وتوكيلا لا حماية ولا امتلاك ولا استثمارا، وزاد على ذلك أن الشعوب الراقية من أولئك الضعفاء التي يعترف باستقلالها مؤقتا بشرط قبول هذه الوصاية (أي بشرط أن لا تكون مستقلة) يسمح لها بأن يكون لها صوت في اختيار الدولة الموكلة بها ليكون ذلك حجة عليها. وإذا احتج الضعيف على هذا بأنه منقوص لاقاله واسن وأمثلة من كبار رجال دول الحلفاء من أن أحد أفرادهم الرئيسية من الحرب تحرير الشعوب المظلومة واستقلالها اذ هو عبارة عن وضع اسم جديد للاستعمار والاستعباد يخدع الجاهلين ويصرفهم عن المناوئة — قال له من هاهنا يتعاطف بالجواب: ليس المراد من تحرير الشعوب غير الأوروبية جعلها حرة كالأوربيين كما ينهم البلاداء الذين يفسرون الانفاظ بما يرون في معاجم اللغة المخالفة لمعاجم السياسة وإنما المراد منه انه اذا من حكمها الظالمين وجعلها تحت سيادتنا العادلة التي هي أفضل للشعب الضعيف من الحرية المطلقة التي لا يقدر على التقياد بأهليتها وشؤونها، وإذا كان ما قارب الشيء يعطى حكمه فما القول في ما هو أفضل منه؟

فاذا قيل ان صحت هذه النظرية فاسترقاق الرقيق في الحضارة من الافراد لمن دونهم خير لهم من الحرية فاذا نجرمون استرقاقهم؟ ثم لماذا تبيعون حرية الفسق والفجور للشعوب المأهولة وأنتم ترون ما يجني عليها فشو الزنا والسكر من الامراض والفقر وفساد البيوت (المائلات) والامه؟ ان قيل هذا صكت لسان المقل، وصاح لسان الحال: قتل امرئ في غابة جريرة لا تقدر وقتل شعب آمن مسألة فيها نظر

كان أولوا الامم بالسياسة من السوريين يعتقدون منذ آذن دول الحلفاء الدولة الممناية بالحرب ان اتصارهم يفضي الى تقسيم بلادها بينهم على قاعدة مقامهم القديمة فيرأون ان الاستانة لرسمية وسورية لفرنسة والعراق لانكسار، ولم تكن أقوال رجال السياسة منهم انهم ينفون تحرير الامم والشعوب مضغفة لاهتقادهم هذا ولكن منهم من حسن الفن بالرئيس واسن اذ نادى بهذه الحرية ووجوب تصميمها وتعميم

العدل وعدم التفرقة بين من يجب أن يعدل ويحكم حسبوا ذلك استغنا لما جرت عليه أوربة من وجوب حصر حرية الشعوب في أقرانها دون الشعوب لاسيوية ولا فريقية، ومنهم من لم يحسن الظن به ولم يفضل على ساسة أوربة في شيء، وربما كان هؤلاء السبب والظن هم الأقلين من أهل الامام بالسياسة وكان سائرهم على رأي هامة شعبيهم وهامة سائر الشعوب من حسن الظن والرجاء الى ان ظهر همد همة الامم فقال المتمرسون بالسياسة ان قواعد واسس وخطبه لم تأت بشيء جديد الا زيادة كاذبات في معجم السياسة الخادع، وظل أكثر العامة يفهمون ان المراد من مساعدة الدول الحركة للشعوب ليس الا عبارة عن امدادها بما يوزعها من المال والسلاح وغيره كما يرون من مساعدة انكلترة لحكومة الحجاز الموالية لها.

هذا وان من المعلوم المشهور أن لكل من الفرنسيين والانكليز صنائع وأولياء من السوريين يلتقون اليهم بالموودة، فطائفة لموزنة من صنائع فرنسية وأوليائها ولها أفراد من الطوائف أخرى قد اجتهد رجالها في تكثير عددهم بعد احتلال سورية، وطائفة الدروز من صنائع انكلترة وأوليائها وكذلك اليهود صاروا من أوليائها بوعدها اياهم بجعل بيت المقدس وما حوله من سورية الجنوبية وطا قوميا لهم يرجون أن يستعيدوا فيه ما فقدوا من الملك، وقد استمال رجالها بعد احتلال هذه البلاد كثيراً من أفراد الطوائف الأخرى واستمال اليها الأمير فيصل كثيراً من المسلمين. زد على ذلك ان جملة المتعلمين بالمدارس الفرنسية يفضلون فرنسية على انكلترة والمتعلمين بالمدارس الانكليزية ولا أمريكانية يفضلون أمريكية وانكلترة على فرنسية، ولقد بين والمذاهب تأثير عظيم في تفضيل دولة على دولة وأمة على أمة، ودعاة الدين والمذاهب ما زالوا يقبضون في جذب قلوب من يربونهم ويعلمونهم في مدارسهم الى أنفسهم وينفرونها من المخالفين لهم.

لم يكن للدولة التركية أدنى عناية بمقاومة دعاة النفوذ الاجنبي في بلادها ولا اهتمام بمعارضته بمثلها فيها، ولا في بلاد أولئك الاجانب أو مستعمراتهم بالاولى، وليس لغيرها من أمم المشرق الاسلامية ولا غيرهم دولة ولا اماراة لها دعاة يستميلون الناس باسم الدين ولا باسم الحضارة ولا المصالح، لهذا كان الذين ينفرون من

الترك بالتأثير لاجنبي أو بب العالم وسوء الادارة - والذين يتوقعون افضاء ما عليه الترك من سوء الادارة الى سقوط دولتهم واقسام الدول الكبرى لها - لم يكن أحد من هؤلاء ولا أدركت يفكر في مستقبل بلاده لا وتمثل له إحدى الدول الاوروبية الطامعة - يطره عليها متعة تخرباتها - مستخرجا لدورها

كان الامر كذلك الى أن قام الاتحاد ديون الطور نيون من الترك بث دعوة الجنسية التركية ومحولة الترك جميع الخاضعين لملكهم من الاجناس الاخرى بالقوة القاهرة حتى دسوا هذه الاجناس دعاء الى المحافظة على جنسياتها واحياء ما امانته الجهل والاهمال من لغاتها ، ثم الى التفكير في حريتها واستقلالها ، فلما اتخذ الاتحاديون الحبيب ذريعة الى تنفيذ خططهم في القضاء على العرب في سورية والعراق بالقوة القاهرة وشرعوا في ذلك بدم تقبيل وتصلب وتخريب ومصادرة وتخريب - كما فعلوا بالاردن والروم - واشتعلت نار الثورة العربية في الحجاز ونجدى أميره الى دول الاف المحاربة للترك والجزر ان ثقت آمال الدوليين الذين يسمون سوء العذاب في سورية وغيرهم من المراقبين بأن تكون لهم دولة عربية يكون المؤسس لها ملك الحجاز ، وكان النصارى كالمسلمين في معنى ذلك لان الشدائد التي ذاقوها بأنهم عرب ، قد أرالت كل خلاف وشقاق كان بينهم

ولما احتل الحلفاء سورية بعد جلاء الترك عنها وأخذ جزء من جنوبها عنوة أقاموا فيها ثلاث حكومات عسكرية على قاعدة معاهدة سنة ١٩١٦ : حكومة انكليزية في سورية الجنوبية (فلسطين) لانها منطقة انكاثرة ، وحكومة فرنسية في سواحل سورية الشمالية لانها منطقة فرنسية ، وحكومة عربية في الداخلية لانها منطقة العرب ، وكانت كل حكومة تبث نفوذها في منطقتها حتى اعتقد المتربسون بالسياسة من أهل البلاد في كل منطقة أنها صارت ملكا خالصا لمحتلها مهما يكن الاسم الذي يسمى به هذا الملك . وكانت كل حكومة تشدد في منع الاتصال بين كل قسم من سورية وبين مصر بشدة المراقبة على البريد وشدة التدقيق في منع السفر من أحد القطرين الى الآخر الا لمن يوثق بمشايخته للسفراء في سياستهم ثم لمن يوثق بأنه لا يخالفهم ولا يشتغل بسياسة غير سياستهم ، ذلك بأن من في مصر أجدر بمعرفة حقائق

السياسة وخفاياها من أهل سورية وسائر أقطار الشرق الأدنى ، ولكن الاخبار والافكار كانت تنقل بالتدريج بتقنين بعض ضباط الجيش المصري وغيرهم من خدمة الحكومة العربية الذين كانوا يترددون بين مصر والحجاز وسورية ، ثم بتقنين غيرهم وبما كان يحمل كل من الرضا ، فصرف بذلك الكثيرون من أهل سورية حقائق المسائل ، وكان مما ترتب عليه قوة رجائهم بما يحبون من الاستقلال التام ، وضخف أملهم وتصور رأيهم في ارتباط سورية بحكومة الحجاز ، فلم يعد يرغب في هذا أحد يتد به من الذين عرفوا حقيقة الحل ، ولكن الأمير فيصل يجمع بلطفه وصناعاته وبمظاهره الانكليزية في تأليف حزب كبير يرغب في جعله ملكاً لسورية مستقلة

الأحزاب السورية

من قده ما تقدم لم يعجب مما يراه من كثرة اختلاف السوريين في أمر بلادهم كما يعجب من لا يعرف من شؤونهم سوى الظواهر التي تتجلى له في جرائدهم وبلادهم وبراعتهم في التجارة بمصر وأوربة والممالك الامبريكية ، وادارتهم لبعض أعمال الحكومة المصرية والسودانية ،

قل عالم أوربي لشاب سوري من تلاميذه اني وقفت على كثير من شؤون السوريين الاجتماعية وغيرها وحضرت بعض أنديتهم ومحافلهم فلم أرينا وبينهم فرقا يذكر عند أخذني التعجب بأخذ لما قلت ان كثير منهم يطلبون ان يكون وطنهم تحت حماية أو وصاية أجنبية ، هذه خطة خدش وضمة لا يرضى لنفسه بمثلها من نال منهم أدنى من السوريين في كل علم وحمل ، وأقل شعوراً بمعنى الحرية والشرف... ولو علم هذا العالم ان مصدر هذا الخدش والضمة بهن أوائك الذين اذا رأهم تعجبه أجسامهم وان يقولوا يسمع قلوبهم دون الجمهور السوري الاعظم الذي لا يسلبه التفرد ولا التعصب الديني ما عرف به السوريين وسائر العرب من الشتم والاباء ثم هل سائر ما أشرنا اليه من أسباب الخلاف لما احتقر السوري بين كافة ما صدر عن الاقلين منهم بذر من الاعذار التي أشرنا اليها في هذا المقال أو غير هذا

من جراء ذلك ألف السوريون في البلاد وفي الممالك الامريكية ومصر عدة

أحزاب وجمعيات كثيرة تعالط الاستقلال السورية رسمياً فتعدّه سبباً متجذرة ومنها فلسطين ولبنان إما وحدها وإما متحدة مع العراق وجزيرة العرب ، وبعض اللبنانيين منهم يطلب أن يكون لبنان مملكة مستقلة ويضم اليه معظم ولاية بيروت وجزء من ولاية الشام مما يكثر فيه النصاري بحيث يكون أكثر الأهالي منهم فتكون البلاد السورية مملكتين الساحلية منهما مسيحية والداخلية إسلامية . بهذا صرح لي بعض كبارهم وأدبائهم فما الفطن بما يصرح به بعضهم لبعض ؟ ثم إن طلاب الاستقلال لسورية من هؤلاء السوريين المهاجرين منهم من يطلبه تاماً مطلقاً ناجزاً كحزب الاتحاد السوري بمصر وبعض الأحزاب والجمعيات في الممالك الأمريكية الموافقة لهذا الحزب ، ومنهم من يطلب استقلالاً إدارياً تحت وصاية إحدى الدول الأوروبية الكبرى أو الولايات المتحدة

وأما السوريون الذين في البلاد فالسواد الأعظم منهم كانوا يطلبون الاستقلال المطلق الناجز مع الارتباط بالوحدة العربية التي يرغبون أن تتألف من جميع الولايات العربية العثمانية على قاعدة اللامركزية ، وقد بثت فيهم دعوة طلب الوصاية الأجنبية باسم المساعدة فراجت بين الكثيرين لاعتقادهم أنها عبارة عن مساعدة بالمال لاتنافي الاستقلال لا بتشريع ولا بتنفيذ فلما فهموا المراد منها نبذوها لا أكثر .

أول حزب ألف بمصر (حزب الاتحاد السوري) وكان أعظم في المؤسسون من المسلمين والنصارى والدروز وأساس برنامجه الاستقلال التام الناجز ، والمراد بالناجز الحال ، ويقابل الاستقلال المستقبل الذي يتوقف على مساعدة أجنبية ترشح الشعب له وتؤوده اليه إن كانت تريد ذلك ، وإنما فسرناه لأن بعض الناس لم يفهم المراد منه حتى قالت إحدى الجرائد السورية إن المراد بالناجز التام ، فحسبه تأكيداً للتام ، والمراد بالتام ما يشمل السياسي والاقتصادي والقضائي وأر كل مؤجلاً

ألف الحزب ، أولاً من فريقى الاستقلاليين والاحتلايين وكانت المود الأولى التي وقفت له مشتملة على الجمع بين النقبضين — الاستقلال والاحتلال — فكان كل فريق يقوى المادة الموافقة لمشربه ويدعى لاحتلالي أنه استقلالي وأنه إنما طلب مساعدة مرفقة للضرورة

وكل يدعي وصلا بليلي وإبلى لاتقر لهم بذا كما
فاشتغلا بالجدال والنضال عدة أشهر كان الفلج فيها للاستقلاليين ، وكان
الاحتلاليون يتعاونون منه لوأذا ، وينفصلون متى وأقذاذا ، وتقرر البرنامج المؤلف من
أربع عشرة مادة بالاجماع في بعضها وأكثير الآراء في بعض . ورضي كاتب
هذه السطور بأن يكون من مؤسسي هذا الحزب المخالف لمذهب السيامي في
الجامعة العربية من وجوب اتحاد جزيرة العرب بالولايات العربية السمانية للمعرض
على تساون المسلمين مع النصارى على طلب الاستقلال التام الناجز لسورية بعد أن
أطال الدعوة الى مذهبه فلم يستجب له من فضلاء النصارى بمصر الا أفراد
قليلون ، ولان اتعاون على استقلال بعض الاقطار العربية لا ينافي السعي لاستقلال
سائرها من طريق آخر كما صرح به في بعض أيمان الجامعة العربية . وأنا أصرح
هنا بأنني لم أكن موافقا على كل مواد البرنامج بل منها ما أسفر النضال فيه بيني
وبين بعض الاعضاء عن فوزي بموافقة الاكثريين من الاعضاء لي ثم يرجوع
بعضهم الى رأي المخالفين لي ارضاء لهم لئلا يخرجوا من الحزب ، ولكنهم خرجوا
بعد ذلك . على ان كل قانون وكل نظام يشترك في وضعه كثيرون يتقرر بعض
مواده بالاتفاق وبعضها برأي الاكثريين

وتلا حزب الاتحاد السوري الحزب الفرنسي الذي يطلب جعل سورية برمتها
(ومنها فلسطين ولبنان) مملكة واحدة مستقلة في ادارتها تحت حماية فرنسة أو
وصايتها ولم يوجد في مؤسسي هذا الحزب أحد من الطوائف الاسلامية الا حتي بك
المعظم ومختار بك الجزائري . وتلاه الحزب الحر المعتدل الذي يتفق مع الحزبين السابقين
في طلب وحدة سورية وحدودها ويخالفهما في طلب جعل حكومة الولايات المتحدة
وصية على سورية ومساعدة لها على الاستعداد للاستقلال التام المطلوب . وليس في
مؤسسي هذا الحزب أحد من الطوائف الاسلامية التي تباع أربعة أخماس أهل سورية
وكان في مصر قبل هذه الاحزاب بل قبل الحرب أيضا جمعية تعرف بجمعية
الاتحاد اللبناني تطالب الدولة العثمانية بحقوق للبنان المعروف أو الصغير فتعولت بعد
الحرب الى حماية الحلفاء باستقلال الجبل وتوسيع حدوده وجمعه تحت حماية جميع الدول

الكبرى . وكان المهاجري لبنان في البلاد الأمريكية جمعية أخرى تعرف بجمعية النهضة اللبنانية تطالب بتوسيع حدود لبنان وتتموية استقلاله وجعله إدارة ذات علم خاص وجعل أميره أوروبياً . يطالب اختياره من الدول الست الضامنة لاستقلال الجبل ولهم مطالب أخرى متعارضة نشرناها في الجهاد السابع عشر ثم كانت هذه الجمعية من طلاب الحماية الفرنسية وبعد انكشاف الحقائق تغير رأي مؤسسيها في ذلك وأصبح أن رئيسها المندوب عنها في باريس طلب الاستقلال التام وانضم إلى جماعة الأمير فيصل . وجمعية الاتحاد اللبناني قروغ في البلاد الأمريكية وفي لبنان نفسه . وكان أكثر طائفتي الموارنة والروم الكاثوليك من غير أعضاء هذه الجمعية يودون أن يكون لبنان وكذا سائر سورية تحت حماية فرنسية كجمعية النهضة اللبنانية، ولما انتهت الحرب بغفر الحلفاء وأعلنوا أن الولايات العربية لن تمود إلى الحكومة التركية وتألفت الأحزاب السورية للمطالبة باستقلال سورية على ما تقدم بيانه انضم إلى كل من حزبي الاتحاد السوري والحزب المعتدل كثير من أعضاء الجمعيتين ودخل أناس منهم في أحزاب أخرى استقلالية واحتلالية من طلاب وصاية الولايات المتحدة أو وصاية دولة غير معينة وبقي بعضهم ثابتاً على المطالبة بفصل لبنان من جسم سورية الذي نعلمه أن حزب الاتحاد السوري فاق غيره في بث دعوته في سورية والمهاجر السورية لأنه هلى تبرع جميع أعضائه بالعمل وظف له عمال للإدارة والترجمة والنسخ واستعان على عمله بسخاء رئيسه ميشيل بك لطف الله وشقيقه جورج بك الذي تبرع له في أول تأسيسه بألفي جنيه مصري حتى كان ينفق في بعض الأيام بضع مئين من الجنيهات أجور بركات إلى أوربة وأمريكة حيث أجاب دعوته خلق كثير وبث دعوته في جميع البلاد السورية ولم يستطع ذلك غيره . وأما الحزب الحر المعتدل أو الأمريكي كما يرجع إليه كثير من الاحتلالين الذين كانوا راضين بوصاية فرنسية من مهاجري السوريين في مصر وأمريكة وقبيل من الاستقلاليين فظلوا هم السواد الأعظم ولا سيما في البلاد نفسها ولم يكن له فروع ولا دعاة فيها، هلى أن لدهوة إلى طلب مساعدة الولايات المتحدة قد ظهرت قبل تأسيس هذا الحزب في كل مكان، ونسبها الجرائد الانكليزية إلى الأمير فيصل منذ كان في أوربة ثم اشتهر أنه بث هذه الفكرة في سورية بعد

هو ذلك السام ففكرة الشهرة الى مساعدة انكسارها اذا لم تقبل حكومة الولايات المتحدة ، وهذا هو الذي وقع كما منبته بعد . ومن البديهي أن السوريين الذين في الولايات المتحدة وفي غيرها من الدنيا الجديدة كان كثير منهم قبل ذلك يفضل مساعدة الولايات المتحدة على مساعدة كل دولة أوربية، بل قلما يفضل دولة أوربية على الولايات المتحدة في هذا الامر أو ما يشابهه من كل ما يطلب للخير والانسانية الا جاهل غبي، أو متعصب قروي، أو متأجر دني، وما كل من طالب بمساعدة دولة اخرى ابتداء يفضلها على حكومة الولايات المتحدة في ذلك بل منهم من طلب غيرها لبأس منها، ومنهم من تفرمها باقناها بأنها مبالاة الى مساعدة اليهود على امتلاك الارض المقدسة وجعلها دوطا قوميا لهم . والاستقلاليون يفضلونها على غيرها أيضا ولكنهم لا يرضون ان يكون لها أدنى سيادة أو سلطان في بلادهم بأي اسم من الاسماء وجملة الاقوال في الجمعيات والاحزاب انها على كثرتها ترجع الى هذه الثلاثة الانواع وان تأليفها كان خبيرا على قوذفرنسة فقد كن أكثر طوائف المصادر بها فصار أكثرهم عليها فاقول في المسلمين وكأهم استقلاليون الا الشاذ النادر الذي لا حكم له ؟

لجنة الاستفتاء الدولية

كان مؤتمر الحلفاء عزم على ارسال لجنة دولية الى سورية وغيرها من بلاد الدولة العثمانية لتقف على رأي أهل البلاد في أمر مستقبلها وشكل حكومتها والدولة التي تفضل ان تندب لمساعدتها على الاستعداد للاستقلال المعترف لها به موقفا الى أن تصبح قادرة على التمسك به وحدها، ثم اكتفى بجعل اللجنة من فضلاء امرئيين فأحسن صنعا لان هؤلاء أبعد من الاوربيين عن الهوى في هذه المسألة طافت هذه اللجنة أممات البلاد في الولايات والمصرفيات المتنازعة والتابعة للولايات وقبائل في كل منها رجال الاديان والاحزاب والجماعات المنتخبة وممثلي الاندية العلمية والادبية والجمعيات — فظهر لها أن السواد الأعظم من الاهالي يطلب الاستقلال اتمام التاجز ولا يرضى أن يكون لدولة أجنبية حامية على بلاده ولا وصاية ولا مساعدة نفس الاجتلال ، ويزيد أهل سورية الجنوبية (فلسطين) التصريح

بمنع مهاجرة اليهود الصهيونيين الى بلادهم ، وأهل سورية الشمالية يوافقونهم على ذلك كما صرح به الوفد السوري الآتي ذكره وغيره وأنه اذا أصر مؤتمر الصلح على نذب دولة من الدول العظمى لمساعدة الاهالي على النهوض بأمر الاستقلال فيشترطون أن تكون هذه الدولة هي الولايات المتحدة الأمريكية لانها غير استعمارية ولا طامعة في البلاد وأن تكون مساعدتها موقفة لا تزيد على ١٥ سنة أو ٢٠ وأن تكون في الامور الفنية والاقتصادية التي لا تمس الاستقلال، وصرح بعضهم بعدم قبول المساعدة البتة وبعضهم بطلبها من الولايات المتحدة دون سواها وبعضهم من انكثارة وأكثر هذا الفريق من الدروز، وبعضهم من فرنسة وأكثر هؤلاء من موارثة لبنان وبيروت ، وما كل الموارثة يرضى بوحاية فرنسة ومساعدتها . وأما المسلمون فقد صرحوا في كل بلد بعدم قبول مساعدتها بحال من الاحوال وما شذ الا أفراد لا يعتد بهم . ولأجل الفرار من مساعدتها أو وصايتها قال بعض المرجحين لمساعدة الولايات المتحدة انها اذا لم تقبل قائلهم يرجحون انكثارة على غيرها بالشروط التي رجحوا بها الاولى اذا كان لا بد من هذه المساعدة التي احتجوا عليها وعلى المادة الثانية والعشرين من مذهب عصبية الامم المتضمة لها

ذلك بأنه قد أوف في سورية مؤتمر بأمر الامير فيصل لأجل مقابلة لجنة الاستفتاء واطلاعتها على رأي أهل البلاد ووضع (مشروع) قانون أساسي لها انتخب أعضاؤه في أكثر البلاد من قبل المنتخبين الثانويين الذين انتخبوا نواب البلاد في مجلس المبعوثين العثماني الاخير ومنهم أعضاء من طوائف لبنان كلها لا ندري كيف انتخبوا . ولم يمكن اقناع هؤلاء ولا غيرهم بالرضاء بمساعدة الولايات المتحدة ثم انكثارة بالشروط التي أشرنا اليها الا بعد ان بذت الدهوة فيهم بهذه الصفة : ان انتداب دولة من الدول الكبرى لمساعدة البلاد على السير في سبيل الاستقلال أمر مقرر في المؤتمر لا مرد له ، وان فرنسة نمت الى المؤتمر وجميع الدول بدعاوى كثيرة لينديها لذلك أهمها ان أهل البلاد يفضّلونها ، وإن لها صنائع يصدقونها ويحتنون مساعدتها ، فإذا اقصر الاكثرون على طلب الاستقلال بدون مساعدة ما يخشى ان ترجح فرنسية محجة أن بعض الاهالي بطلايا ولا آخرون

لا يعرفون فيها وبين غيرها. بناء على هذا وعلى العلم بأن رئيس الحكومة البريطانية صرح بأن دولته لا تقبل الانتداب لمساعدة سورية — لأن ما بينها وبين فرنسا من عهد وميثاق يحول دون ذلك وما هو بالذي يجعل قصاصة ورق — وضع المؤتمر القرار الذي قدمه الى لجنة الاستفتاء وسند كره بنصه في مكان آخر من المنار اذا لم يكن جميع أعضاء المؤتمر الذي قرر هذا متعجبين من الامة لينوبوا عنها فيه فقد جعلهم في معنى المتعجبين موافقة أكثر من استفتهم اللجنة لهم كما شرخته الجرائد السورية في بيانها لأعمال اللجنة في البلاد المختلفة. فهاهنا تقدم كله مصداقاً لما كنا قلناه مراراً لبعض الباحثين ممنا من الأجانب والوطنيين ، وهو ان السواد الأعظم في سورية يطلب الاستقلال التام المطلق — والله الحمد من قبل ومن بعد

السيد الزهراوي

تمة ترجمته بقلم صديقه الشيخ أحمد تبهان الحمصي

في أول سنة من مبعوثيته وقعت حادثة ١٣١١ مارت الشهيرة فحضر المجلس من قبل المسكر بحجة لارتجاع عن الدستور وهذا المبعوثين بالرصاص حتى انه قتل أحدهم محمد بك أرسلان مبعوث اللاذقية رمياً بالرصاص في باب المجلس ومنهم من رمى نفسه من إحدى الدوافد الهائلة حتى تحطم خوفاً على نفسه من القتل وفر كثير من المبعوثين حفظاً لحيتهم وبقي المترجم رحمه الله تعالى مع بضعة أشخاص ثابتي الجأش غير مباينين بذلك القوة الهائلة التي تهددهم وهم يخبرون المراكز بال تلفون ويذكرون الواقعة وما هم فيه حتى كادت تلك القوة ان تقضي على بقية المبعوثين ثم خرج المترجم بختراق صفوف العساكر بلا اكتراث حتى وصل الى منزله وانقض الجمع هذا الثبات في مثل هذا الموقف الحرج مما يدل على شجاعته وقوة يقينه

على أثر هذه الحادثة التي شاع خبرها حتى بلغ الروملي مكبراً زحف محمود شوكت باشا بجيشه ليضرب الآستانة لحماية الدستور وليشكل بالارمنجاعين وينتقم ممن أشروا هذه الفتنة فأرسلت الحكومة اذ ذاك هيئة مؤلفة من الاعيان والمبعوثين

لمقابلة الباشا وبلاغه حقيقة الحال فكان صاحب الترجمة من أعضاء تلك لهيئة الموقرة
فاستقبلوه في (إيستانبول) من ضواحي الآستانة وأوقفوه على جلية الخبر الشائع
وأطفوه في سجنه حتى سكنت غصبه وسكن جأشه ودخل بغير إزعاج لأحد

وفي أثناء تلك المدة - أعني للدورة الأولى للمجلس المبعوثين - أصدر المترجم
جريدة عربية في الآستانة سماها (الحضارة) بشراكة شاكربك الخليلي ثم انسحب
هذا الأخير منها إذ تميع متصرفا لواء عكا بعد انذار الحكومة له

وكان السبب في إنشاء تلك الجريدة أنه لما بلغ الاتحاديون ما بلغوا من الأثرة
والاستبداد وتسميم الأفكار بأخرائد التي أنشأوها لبث أفكارهم السوء وتصورهم
الحال بصورة الحق تأسس الحزب الحر المعتدل لمعارضتهم وكان معظم مؤسسية
من ميموني العرب وحزب الائتلاف وكان معظم مؤسسيه من الترك ثم امتزج
الحزبان باسم حزب الحرية والائتلاف وكان المترجم من مؤسسي الحزبين المذكورين
لمعارضة حزب الاتحاد والترقي فأصدر جريدته (الحضارة) بلغة العربية للمحافظة
على مبادئه الثابت وهو الاعتدال لمحض حتى كان رفاقه يلومونه لشدة هذا الاعتدال
والنروي وحتى أن كبار الاتحاديين كانوا يهجون من اعتداله مع معارضته لرأيهم
وكان كثير منهم يقول ليت جميع المعارضين مثل هذا الحر المعتدل
• والنضل ما شهدت به الأعداء •

وفي أثناء تلك المدة أيضا وقع اضطراب واختلال في الرومي فعينت الحكومة
يومئذ لجنة من الأعيان والمبعوثين للكشف عن أحوال تلك البلاد وكان المترجم
رحمه الله تعالى من أعضاء تلك اللجنة

وفي أثناء مدته نشبت الحرب في طرابلس الغرب فصعد المترجم منبر الخطابة
في المجلس وهيج الحوادر وحرك السواكن ثم أجهش في الكاء فقال له بعض
الناظرين من المبعوثين لا تبك فأننا سنستردّها فقال: أنا لا أبكي على طرابلس

الغرب ولكنني أبكي على الروماني وصورية والحجاز والمراق

من تأمل هذه الجملة الجوابية منه يعلم أنه قد لمح من وراء حجب الغيب ما
سيكون في المستقبل استنباطا حذبا من سوء تدبير من يبدع الحل والمقد ، وقد

اتفق مثل هذا لغيره من أصحاب الروية والحدس ، فوقع ما توقعوه وقت الامر من قبل ومن بعد

في مدة اقامته في الآستانة سواء كان مبعوثا أو لم يكن كان يتهجج الفضلاء والادباء على اخلاف لغاتهم ، والكبراء مع تفاوت رتبهم ، يستمدون من آرائه السديدة ، عرف هذا من شاهده بالبيان حتى كانت جلساته على مراتب لكل فريق وقت يقضيه فيأتي فريق آخر حتى تنقضي الساعة السابعة بل الثامنة من الليل وكان مع كل هذا لا يأخذ ملل ولا ضجر ولا سامة مما يدل على نعمة صدره وحسن مجلسه

في أواخر هذه الدورة للمجلس حصلت مناقشة بشأن المادة ٣٥ من القانون الاساسي ووقع الخلاف الشديد حتى آل الامر الى فض المجلس وتجديد الانتخاب ثانية فماد المترجم رحمه الله تعالى الى وطنه وزيارة أهله وذويه ، فأوحت الحكومة الانحداد الى جميع المراكز وأوعزت للحكومات أن يكون انتخاب المبعوثين ممن لا يخالف رأيهم ، وكانت تواصل التفراقات والندوبين للمراكز بالوعد والوعيد ، والتخويف والتهديد ، لهذه الاحوال وشدة الضغط ما تمكن الاهالي من انتخاب المترجم لان حريتهم صلبت حتى امتنع كثير من التصويت

على أثر ذلك سافر الى الاستانة للقيام بأشغال الجريدة فاستند المجلس من مبعوثين صار تعيينهم من قبل الانحاديين في الباطن وان كان في الظاهر بالانتخاب ثم تغلب حزب الائتلاف على حزب الانحداد وتشكلت الوزارة ففضوا ذلك المجلس الجديد فماد المترجم الى وطنه فوقعت حرب البلقان فصرف النظر عن الانتخاب الى أن تضع الحرب أوزاوها

في ذلك الاوان سافر الى مصر فانتخب من حزب اللامركزية المؤلف هناك رئيسا للمؤتمر الذي انعقد في باريس لاجل مطالبة الحكومة التركية باصلاح بلاد العرب وامطاه هذه الامة المهضومة حتمها ان نوبي المهضوم وقد طبعت مقررات المؤتمر والمحطاب التي أقيمت فيه فلا حاجة الى بيان ذلك

وفي أثناء اقامته في باريس كان محل إعجاب الجميع في اعتداله إذا طالمت تلك المقررات المطبوعة وتلوت ما فاء به رحمه الله حكمت له بذلك الاعتدال وبأن ذلك الإعجاب به كان بحق. وحسبك شهادة لاحاب فان جريدتي المانان والطان - وهما من أكبر الصحف الفرنسية وأشهرها - قالتا كأنك الجرائد المصرية والسورية في ذلك الحين « ان السيد عبد الحميد أفندي الزهراوي كان للمؤتمر بمثابة الدماغ من الجسد » وذلك بمناسبة ترؤسه للمؤتمر وحسن ادارته له وكان مدة اقامته في باريس موضع التبجيل والاحترام، واجتمع بالموسيو بيثرن ناظر خارجية فرنسة في مقر النظارة فأعجب به غاية الإعجاب وأنزله منزلة الاكرام بعد أيام وظيفة المؤتمر انقضى أعضاؤه وبقي المترجم رحمه الله تعالى هناك مع نفر من رفاقه مطالبين بالاصلاح العربي فاصطرت الحكومة الاتحادية للتجليل على جلبهم فأرسلت من قبلها مدحت شكرية للكب الكاتب العمومي لمرکز الاتحاديين والمرحوم عبد الكريم الخليل للسعي لارضائهم ورجائهم خدعة ومكر منها فوالذا بالحقية وما تالا غاية ولا مقصدا ، فأعادوها ثانية وادنوا لها برعد جامعة المؤتمر باجائهم الى ما يلزم من الاصلاحات للبلاد العربية فوعدا وأنسما الايمان على ذلك فحضر عندها المترجم الى الاستانة اعتمادا على ايمانهم الكاذبة المبنيه على احدث والمكر وعين عضوا في مجلس الاعيان ليشرح على انجاز وعدهم ، فبقي ينتظر تلك المواعيد الفارغة (وناهيك بمهارة الاتراك بالمواعيد) الى ان نشبت الحرب العامة سوء تدبير الرؤساء الذين أهلكوا الحرب والنسل وصيروا ذلك الملك العظيم من أيديهم، وكان من لوازم ذلك اعلان الادارة العرنيه في البلاد ، لجعل جمال باشا قائدا عاما في سورية بصلاحيه واسعه لتنفيذ أوامر الجعية الخادعة بالاصلاح الذي كانت تنويه وهو الانتقام من متتوري أبناء العرب وثابقيهم واتخذوا الحرب فرصة لتنفيذ ما تكنه صدورهم من الصفاتن على هذا الجنس الشريف

صلب المترجم بدمشق الشام مع جملة من وجهاء البلاد السورية بلا محاكمة ولا سؤال منه عن شيء وذلك ليلة السبت ٤ رجب سنة ١٢٢٤ هجرية و٢٢ نيسان

سنة ٩١٦ ميلادية وكان لسان حاله يقول

يا جزع نخ والمك واندب جثة خلقت من يوم قالوا بلى ، للضنك والمحن
وحى املا وجيرانا وآونة حي الرفاق وحى سائر الوطن
حبا بصالحهم أصبحت مدبتهم لطفوا ثمرا من راحتي جني
(صفاته رحمه الله)

كان مستجيبا لصفات الكمال . وقورا ذا ذهن حاد وفكرة واسعة وذاكرة عجيبة
يتوفد دكا ، وسلامحه أكبر دليل على ذلك . واسع الصدر سليمة لبن الجانب ، بطيء
الغضب لا يقابل أحدا بمكره ، لا يعمل من جايه كيف ما كان ولا جليسه من
محدثه يماشر كل اسان على قدر علمه ، أكثر أحاديثه في مجالسه بما يعود بالفائدة
لا يستعيب احدا ولا يحب أن يختاب أحد بحضوره ، قليل الكلام الفارغ . كثير التفكير
أبي النفس ، شجاعا شديدا الصبر على السدائد . قوي اليقين بربه تعالى ، كريم الخلق
جميل الخلق والهيئة ، يحبه من يراه لاول وهلة ، عفيف النفس ، لا ييالي بزخارف
الدنيا ، بعيد عن التكلف ، شديد البحث والتدقيق في المسائل ، يتبع الادلة والمستندات
وواقفا عند الحق ، يحب أن تكون الحجة مع غيره ما أمكن ، معتدلا في شؤونه كلها ،
مستباضا بمبادئه محافظا عليها عرف . ذلك منه كل من عاشره حق المباشرة

في مكتوباته رحمه الله

كتب في مواضع عديدة كلها فوائد — منها ما حوته جريدته الحضارة التي
أصدرها في الأعشاة ثلاث سنين ، ومنها مقالات في التربية كان ينشرها في جريدة
ثمرات الفنون البيرونية قبل اندلاع الثورة ، ومنها ما نشرته المؤيد والمعلومات
السورية والحريية والمنير وحلاهما من الحرائد المصرية والسورية . وكتب في مجلة
المنار عدة مقالات وله كتاب نظام الحب والبغض نشر منه في المنار عدة فصول ،
ومما أكمله لمواقع سياسية . ومما رساله في الفقه والتصوف وهي التي نوهنا بها قبل
وأخرى في الإمامة ورسالة ترجمة السيدة خديجة صلوات فيها مسلكا غريبا لطيفا أبدع
فيه كل الابداع وأنى بكل . استطاع من طامعا حتى انطالعة نفع على مقدرة

هذا المترجم والمترجم رسالة فقهية وسلامية فقهية ودقة فكرية ونزاهة سرية ولا ياب
الابحاث الأخيرة منها وقد طبعت بمطبعة المعارف وكانت بينه أن يجعلها الحلقة الأولى
لسلسلة تاريخية فحالت دون ذلك أشغال قامت مانعا عن اخراج هذا الفكر الى حيز
الوجود . ومنها رسالة في النحو وأخرى في المنطق وغيرها في علوم البلاغة المعاني
والبيان والبديع وكتاب في الفقه بأسلوب قريب المأخذ سهل العبارة يدعم ميائله
بالادلة الدامغة (١) وله محاضرات كان يلقيها في بيروت وحصص أيام ذهابه الى
الاستانة وعودته منها

وله مکتوبات غير ما ذكر بقيت مسودة بخطه اغتالها أيدي الانراك عند ما
أرسل من الاستانة الى (عاليه) مركز الديوان العرفي الذي أسسه جمال باشا الخذول
وله شعر لطيف في كل باب من أبواب الشعر ومقطعات ومساجلات مع بعض
أصحابه ومراسلات كلها رقائيق

من أطف شعره القصيدة العصية في موضوعها وحسن أسلوبها ودقة معناها
وقد أثبتنا برمتها ليقف المطالع لها على رسوخ قدمه رحمه الله تعالى وبعد أفكاره
وحسن يقينه واعتقاده وهي هذه

لا تكذبنا يا بصر	لا تخدعنا يا فكر
ان الحقائق تحت طي الاله	شر فوق المستظر
لكن برويتها دعاوي الاله	اس تعبي من حصر
وسوى سراب لم يروا	والآل كم غر النظر
أني التصور يا حجا	له في هذي الصور
الكون مبني على الاله	حركات كل في قدر
مجموع ذر يقتضي	كل لها ضم الآخر
والارض تجمعنا فند	سب أنها احدي الكبر

(١) المنار : كان سبب تأليف هذا الكتاب محاورة طويلة دارت بين العقيد من جهة واحد
فتحي باشا زغلول أيام كان وكيلًا لوزارة الحثانية بصر من جهة أخرى ولو تم على عهد الباشا لسمي
اني طبعه على نفقة الحكومة لاجل انقاذ الشريعة

والشخص تمريننا لنا
 صور تغير لا نهي
 ويجل مصدر أمرها
 هو مصدر بوجوده
 وتحيرت في ذاته
 والخبرة المثلى التبا
 كم مدع لمعارف
 ما أنت يا انسان هل
 أفانت تدرك من جمه
 لم ذي الدعادي ياقى
 أحاط منك به المحجى
 أعرفت من قبل الموت
 أعرفت هذك الفضا
 دع عنك دهوى واستمع
 الناس هذر في الغرو
 ويرى بنو الانسان أن
 دعوى بها يسلون ما
 فهو رهان الكدح ما
 ذو الحال نائب من مضى
 بيان ذي الأنعام في
 قسلا فيما اسطمت ان
 واعبر على المقياس من
 واعلم بأن الفلج
 والكون ظرف جواهر

فغلطنا المعنى الآخر
 صفة لها غير الغير
 عن أن تحيط به الفكر
 تقضي اشتغالات الاثر
 وصفاته فطن غرر
 عد عن دعاوى الخبر
 عليا عرف بالسكر
 تدري دماغك لم شعر
 مع الكون عنه قد ظهر
 أحاط منك به البصر
 خبرا كما هو قانسبر
 ر كل تفصيل الاثر
 وما به من كل ذر
 قولنا مفيدا مختصر
 ر ولا جئون الى الفرار
 فهو خلاصة ما فطر
 يلتون من تعب وضر
 داموا ونلك هي السبر
 والعمر جهته خبر
 حاج الحياة وذا البشر
 فكرت فيما قد حضر
 ما ض الى ما ينتظر
 ن بذى الحياة أولوا المبر
 والسر فيه ما ظهر

الشيخ محمد كامل الرافعي

٢

ورث المترجم من والده فقه النفس، وحسن الهدي والسمت، والصفاء وحسن النية، وحب التصوف وإخلاص الصوفية - ولكنه لم ينس له من السلوك ما نسي له والاشتغال بأداب اللغة فكل مشوره كشوره وقلت عنايته بالمنظوم فلم يبلغ فيه شأن الوالد وإنما بلغها وفاتها أخوه عبد الحميد بك شاعر طرابلس المشهور وقد أشرت إلى ذلك في رثاء الوالد :

وان غدا فيه كل الفضل مجتمعا فقد تفرق في أبنائه النلا
فلا مآرف والإرشاد كاملاهم من حالف العلم فيه الهدى والجملا
وفي البلاغة لكم عبد الحميد مما ولا تحدي بها أي البيان تلا
وكان أيضا يحذو حذر والده في التأني في مطعمه وملبسه حتى أنه كان يتولى شراء ذلك بنفسه وإذا لم يجبه ما يريد من الحضر والمأكلة وغيرها في السوق القريبة من داره يذهب بالخدام إلى سوق أخرى، فكان من أهمل الناس مديشة جامعا بين الخبز والطيبات وتقرى الله تعالى والإحسان بما قسمه له . ولكنه ترك التأني في اللبس في أواخر عمره .

ورث من استاذ الشيخ محمود نشابة حب الاستقصاء والتحقيق في العلم فكان بعد زمن الطاب والتقي عن الشيوخ عاكفا على مطالعة آثار الكتب وعومها إياها وحده وأما بالمشاركة مع بعض أصدقائه من أهل العلم كاشيخ محمد الحسيني والشيخ محيي الدين الحفار والشيخ عبد اللطيف نشابة فجل الشيخ محمود نشابة لما بدأت بطلب العلم أنيته يطالع مع صديقه الشيخ محمد الحسيني الذي هو أشهر علماء طرابلس اليوم أشهر كتب التفسير والأصول والكلام كعلم العلوم ومسلم الثبوت والمواقف والمقاصد ولم أدرك زمن مشوره دروس الشيوخ إلا دروس (بيل الأنطار) على والده ولم يتعه . والفصل بينه وبين استاذ الشيخ محمود نشابة أن استاذنا هذا وقت في العلوم منذ كان فهم أشهر الكتب التي تليها في الأمر والتي قرأها للطلبة مرضى لفسادها

صححه فقهاء القرون الوسطى وشككوهما ومفسروهما ومحدثوهما وغيرهم من علماء اللغة والمقول ، وكان يصرف سائر وقته في العبادة وأكثر هيبته تلاوة القرآن . وأما المترجم فقد طلب العلم من سن التمييز الى متهى الاجل فلم تكن نفسه تقف في العلم عند غاية ، واذا لم تطمئن بما قاله أشهر المدققين وما صحح في أشهر الكتب المتداولة يظل يبحث وينقب الى ان يصل الى ما يرتاح له ويقنع به . ولهذا كان يبحث ويسأل دائما عما يطبع في مصر والهند من الكتب الجديدة ويستحضر ما يعجبه ويرجو فائدته منها فهو أول من أطلعنا على مؤلفات السيد حسن صديق خان ملك بهوبال وعلى زاد المعاد في هدي خير العباد المطبوع في الهند وعلى سلم العلوم ومسلم الثبوت وروح المعاني وغيرها من مطبوعات الهند ومصر .

وورث من امثاله الشيخ حسين الجسر الميل الى الوقوف على حالة العصر العلمية والاجتماعية والسياسية والعناية بمطالعة المجالات والجرائد والافئاع بشدة حاجة المسلمين الى مجاراة الامم الغربية في العلوم والفنون التي عليها مدار العمران والقوة في هذه العصر مع المحافظة على اصول ديننا وهدى وآدابه التي تفصل كل ما عايناه تلك الامم وغيرها لم نخالفها ، وكثير مما هي عليه موافق لها أو يقتبس منها . فكان المترجم بهذه المزايا محبوبا محترما عند العوام والخواص من المسلمين وغيرهم ولوانه وفق لفرع بلاده التقليد من عنقه ووجه عنايته الى حل مشكلات المسائل بالاستقلال التام في المهم بدلا من كثرة مراجعة الكتب لكان بما أوتي من الجهد والاجتهاد والاخلاص والانصاف في البحث آية في التحقيق وحل المشاكل . على انه كان على مقربة من ذلك ولولا أن شغل بعمل الحكومة عن التدريس والتصنيف لكان للامة من سعة اطلاعه وقته نفسه وحسن يانه عدد غير قليل من العلماء الذين يجمعون بالتمرج على يديه بين العلم والعمل للامة والملة ، ومن المصنفات الزاخرة التي يخرج بها علمه وفهمه من حيز الاحمال الى حيز التفصيل ، ومن محجبات الصدرة الى سافرات السطور ، فانه حمه الله تعالى كان من الاطمين الذين طلبوا العلم لله لا للمال ولا للجاه ، وكان يصدى طلابهم للتدريس والتصنيف إلا بينهما ، وباعث الرغبة فيهما ، وآية ذلك أن ترى أكثر تلاميذهم يهينون العلم في سبيلها ، وأكثر تعاضد بعضهم خالية من كل

ما تصلح به النفس وتهذب به الاخلاق ، وفاقد الشيء لا يعطيه
أخلاقه وآدابه

وأما أخلاق الرجل وآدابه فقد كانت المثل الذي يفخر به الاسوة ، والامام
الذي ينصب للتدوة : صفة وصيانه ، صدق وأمانه ، جود وسخاء ، عزه وإباء ، نجدة
وروة ، شجاعة ونسوة ، رافة ورحمة ، رفاء وعلو همة ، وزاهية بصيرة وثباته ، ومحبته الخالص
وبإخلاص الذي رحمه واخوانه ، فقد كان الاسرة لرائعية الكثيرة المدد في القطر بن الشامي
والهمري كالولد المطوف ، والام الروم ، يقوم لكل منهم بما تقتضيه حله من فنى
وقصر ، رخصة ومرض ، كان من زار طراباس من المقربين في القطر المصري منهم يرى
من حفاظته به وإقامة الآداب النفيسة له والعناية بخدمته وإتيان بشؤونه مالا ينظر مثله
من ولد حمي ، ولا ولد بار تقي ، ولا صديق غني وفي ، ولا أمير سخي أبي

توفي أخوه أحمد أفندي في لبنان وكان حاكماً ادارياً في بعض بلادها العثمانية
ونترك غلاماً وجارية صغيرين حضنتهما أمهما ثم بلغه أنها تزوجت فخاف ان يكون
ذلك مضية لها فأخذ اجازة من الحكومة وسافر الى لبنان لاجل احضارهما وتولي
تربيتهما وبعد البحث عنهم في لبنان علم أن زوج أمهما رحل بها او بهما الى العراق حاملاً
للحكومة فسافر الى العراق في المحيط الهندي في فصل الصيف اذ يشتد اضطرابه
وامضطرابه حتى ان أمواجه لتحرف الناس عن ظهور البواخر أحياناً فيضطر البحارة
الداهلون على الظاهر الى ربط أنفسهم بالجبال ، وفي مثل ذلك البحر في ذلك الزمن
يظهر للمسافر انه لا مبالغة في تشبيه التزليل للموج بالجبال ، فما حدث به الترجم
وغيره ان السفينة عند ما تقع بين موجتين ترى كأنها في واد عميق من أودية الجبال
وقد سحب كل من لقيه في سفره هذا من أهل لبنان والعراق كأهل وطنه السوري
من شدة غيرة وعلو همة وتقائه في صعب الحفلة هذين الزلازين وما كان من غبطة
ومسرورة ، انكسر بهما بعد ما كابده في سبيلهما من المشاق والاهوال ، وبذل ما يفوق
طاقته من المال ،

وقد قل فيه أخوه الصغير (وهو لابل) : والله لم يضي فقد أبي كفتدي أخي ،

فقد كعداني شخص اليتيم بعطفه وبره واحسانه ، ثم أدبني فأحسن تأديبي بقوة روحه وبعده فضله وبيانه هـ اهـ

أقول : كذلك كان عطفه ووفاءه لاصدقائه واخوانه ، يكاد يضاهي بره واحسانه بذوي قرباه ورحمه ، فكانت داره مثابة لهم في كل وقت من ليل أو نهار ، ولكن عنايته بهم كانت أشد ، وزيارته لهم أكثر ، وقد أجمع على حبه ولاعتراف بفضلته والثقة باخلاصه النصارى كالمسلمين ، ولم نر داراً من دور علماء الدين في طرابلس كداره يتردد عليها أهل الرجاءة والادب من جميع الطوائف . ولا يظن القارئ ان سائر علماء طرابلس جفاة أو متكبرون ، أو ضرب على أبواب دورهم حجاب من التعصب الديني فلا يزورون ولا يزارون ، كلا انهم بالركة واللطف مشهورون ، ولكن القعيد كان ممتازاً فيهم وفي سائر الناس ، بما ذكرنا من الشجاعة والصفات ، كما انه كان ممتازاً بين رجال الدين بالعناية بشؤون السياسة والممران ، لان نفسه كانت تمشق جميع المعارف والحقائق وتطلب فيها الكمال

كتب الي أخوه عمر أفندي صاحب المبرة التي ذكرناها آنفاً وهو أصغر اخوته ، وأشدهم عشقاً لمذهبه واستمداً بالمشر به ، جملة بمعنى ما تقدم في وصفه ، قال :

« كان رحمه الله على حصة موفورة من العلم والفضل ومكارم الاخلاق عزوقاً عن الغلو والاهو ، ولوعاً في البحث والدرس ، كثير التنقيب عن نقائص الكتب واقتنائها ، والوقوف على نواذر مسائلها ، فكانت داره لذلك نادياً لأهل العلم ينتابونه من كل جانب للمذاكرة والمهاورة والافادة والاستفادة . وقد كان رحمه الله شديد الاهتمام بالمالم الاسلامي والامم الاسلامية لحد لا يوصف ، فقرأ دائماً مستظلاً طلع أخبارهم ، متسائلاً عن أحوالهم وأطوارهم ، فكان اذا سمع خيراً استبشر وتهلل ، وان سمع شراً بات بليلة المسوع يتأسف ويحوقل ، وكان شديد العناية والمطف على أهله وقرباته كثير الوفاء لاصدقائه وذوي مودته ، وناهيك بما نكب به في سبيل نمسكه بمودة المديق لوحيد ، والاستاذ الكامل الرشيد ، وذلك في أواخر أيام السلطان عبد الحميد ، وما ينوء ذمي القربى واليتامى من أهله فحدث عنه ولا يخرج ، فقد كان يلقب نفسه (المنار : ج ٤) (٢٨) (المجلد الحادي والعشرون)

بأبي المشيرة والقييلة (رحمه الله) نظراً لكثرة ما كان يهتم للقريب والبعيد عنه من أهله المنتشرة في سورية ومصر وبلاد الله أجمع .

« ولولا تهده إياي مدة اليتيم في الصبا وأيام نبني السياسية في دور الشباب لما كنت وأيم الله ، ولولا غرسه في نفسي حب الفضيلة والالتحاق بأهلها لما كنت لمثلكم عاشقا وبكم طروباً »

« كان رحمه الله صبوراً على اللأواء والضراء ، واقد خسرت طرابلس بوقاته عالماً كريماً ، وباراً رحماً ، بكاء المسلم وغير المسلم أصلابته في دينه وعلمه وفضله ، وثباته العجيب في مبدئه الحق وهو حب الحق ونصرتة بكل وسيلة وذريعة ، ولكثير من المسيحيين البلاء عندنا حب له بوجه خاص نظراً لما عرفوا من حرته وشجاعته وصدق وطنيته ، ولولا مخافة التطويل لا قلت لكم على ذلك ألف دليل وحسي مع ذلك أن أقول : ان مجاهرة المرحوم بكل ما كان يعتقد من حق صريح - ووقوفه في وجوه الظلمة الطغاة من كبار رجال الحكومة البائدة في عهد عبد الحميد ومن بعده - بل وإحسانه إلى مواطنيه المسيحيين على اختلاف طبقاتهم بالتأمين والتطمين لهم أيام الحرب العامة كلما هم بهم شيطان من شياطين الحكومة أو طراً عليهم حادث من حدثان يطرأ على الأمة - قد عرفهم بكثير من مزايا الإسلام وفضل علمائه العاملين »

(وبلي هذا كلام قطعه المراقب من الكتاب)

مودعة المترجم وولايته لصاحب المنار

كان بين آل بيتنا وبين الرافعية في طرابلس مودة ورثها الأب عن الجد ، ولكنها مع بعض الأفراد أقوى من بعض ، فكان الشيخ عبد الغني أحب شيوخمهم إلى والدي ونجده المترجم أحب شبانهم إليه ، لذلك كنت منذ الشروع في طلب العلم أنردد عليه وأحب مذاكرته ، على شدة اعراضي عن معاشرته الناس ، محافظة على سلامة الفطرة والأخلاق ، وقد وجدته أقرب المشتغلين بالعلم إلى ذوقي لحبه التعصوف وعنايته بكتبه ، ركت لأعرف من كتب الصوفية إلا إحياء العلوم للغزالي رحمه الله تعالى فشوقني إلى كتب الشعراني وكان مغرباً بها وأعارني المتن واليهود الكبرى والطبقات فأنفيتها درر الأحياء فكنت أعرف منها وأنكر ، وكنت أحضر

في بعض الاوقات دروس مطالعة الخاصة التي يبتها من قبل وألقي السمع الى بعض المسائل في الكلام والاصول فذا فبهتها ذكرت له ولرفيقه رأيي في الخلاف فيها، فاذا تبين له بعد البحث ومقابلة الدلائل ان ماقلته هو الراجح قال لي من أين جئت بهذا الرأي؟ - وأنت لم تحضر درسا واحدا في هذا الفن ولا سمعت هذه المسألة وأمثالها من قبل - فكنت أقول له انني رجعت الى نفسي فوجدتها لا تقبل الحق الا فيما قلته، أو ما هذا ما سمعناه، ولما تكرر ذلك صار يبتدأني أحيانا بالسؤال فيذكر مسألة مشكلة ويقول بعد بيان الخلاف فيها: ارجع الى نفسك واذكر لي حكمها فيها

كان هذا مبدأ حسن ظن المترجم بأخيه في الله، ثم نمت الاعتقاد، كما ينمي في اليد الخضاب، حتى انتهى فيه أخيرا الى رأي العالم الناسك الشهير الشيخ عبد الباقي الإقفاني، اذ كان يقول ان علم فلان لدني، فان مثل هذا لا يأتي بالتحصيل السكبي، فكان المترجم أجزل الله ثوابه وليا ونصيرا لي منذ أقدمت على الدعوة الى الاصلاح الديني والمدني في عهد طلب العلم الى ان توفاه الله تعالى اليه كما أشار الى ذلك أخوه فيما روينا عنه آنفا

ولا مندوحة لي عن ذكر بعض الامثلة والشواهد على ذلك لانها من أهم ما يكتب في ترجمة الرمل من حيث هو ركن من أركان النهضة الاسلامية الحديثة في طرابلس: دعاني بعض اخواننا مرة الى حضور حفلة الذكر السنوية الاولى للمولوية في طرابلس وبسمونها المقابلة ولم أكن رأيته قبل ذلك ولا رأيته بعده، فذهبنا بعد صلاة الجمعة الى تكيتهم في وادي نهر أبي علي جنوبي القلعة، وانه لواد وسيم، صح فيه الماء واعتل النسيم، وانما فيه اذار من أجمل الديار، في جنات نجوي من تحتها الانهار، وقدأما في ذلك اليوم خلق كثير من العلماء والوجهاء وسائر الطبقات فجلسنا مع أمثال النظارة المتفرجين في منظرة (كشك) نجاد، مكان المقابلة فرأينا شيخ المولوية جالسا على جلد من جلود المصن أو الممرعة، ورأينا جماعة الذاكرين بل الراقصين منهم وقوقا لابسين جلابيب وأصهم المصروف عند أكثر الناس في كل بلد يوجدون فيه، ورأيناهم يقبلون على شيخهم الخالس فيحييه بالركوع وتكبيس الرأس، وسمعتا العازفين بالناي يمزجونه في وضع معين من المصروف، ونحن في الآن انه كان هناك معارف

أخرى - فلما رأيت ما رأيت وسمعت ما سمعت أخذتني صورة الفهش بالله، ورأيت -
والقوم كلهم سكوت مقرنون ذلك - أنه تعين علي القيام بفريضة الأمر بالمعروف
والنهي المنكر، فوقفت في وسط النظارة وبينت لهم أن هذه بدع ومنكرات شر مافيا
اتهاجملت من الدين والدين برئ منها الخ وأمرت الناس بالخروج لأن إقرار المنكر
كفله وخرجت، ولم يفس أحد من الناس بكلمة استعجابان ولا استهجان، ولما بعدت
عن المكان قليلا نظرت ورأيت فوجدت أناسا يبعونني ولكنهم قليل بالنسبة إلى من بقي
كان هذا الإنكار ماثرا للمحب في طرابلس الشام وصار حديث الناس في
أنديتهم ومبارهم ولاهيم، وهم بين مستحسب ومستهجن ومعترض ومجيب، وكنت
أرى أن أقوى المؤيدين لي والمدافعين عني صاحب الترجمة على شدة أدبه مع جميع
المتنبيين إلى طرق التصوف وتأثره ببعض خرافات كتب الشمراني، ومن العجائب
أن استاذي الشيخ حينما الجسر وصديقه وصديق والدي الشيخ عبدالله البركة من
العلماء كانوا من المنكرين علي الناصحين لي بالسكوت عن مثل هذه الأمور، فقد
دعاني معهم في تلك الأيام إبراهيم أفندي السبع إلى طعام أهده لنا في بستان، وهو
ما يسمى أهل طرابلس بالبركان، وهناك سألت الشيخان عن حقيقة ما يتحدث به
الناس في تلك الحادثة، فقصصت القول على فخره، فصار شيخنا يدافع عن المولوية،
بمثل ما يؤثر في الكتب من الدفاع عن الصوفية، وأنا أحتج بالسنة ونصوص الشرع،
حتى قال متبرما: إن مذهبنا (يعني الحنفي) أشد من مذهبكم (يعني الشافعي) في تحريم
الدماع والمعارف ولكن الصوفية لهم حالة أخرى مع الله وأنا أخاف عليك من عاقبة
الحوض فيهم والعلمن هليهم. قلت له إن هؤلاء القوم ليسوا من الصوفية في شيء حتى
يسلم لهم بأن لهم اجتهدا وأحوالا تعرض لهم في بعض الأوقات يمدون فيها بما
لا يعذر به غيرهم. قال فما بالك تنخص هؤلاء بالإنكار وتسكت عن مرتكبي المماهي
العريضة التي لا تأويل لها فإن من الناس من يشرب الخمر ومن يلعب بالقمار؟ قلت أني
لم أرم هؤلاء أحدا، على أن حالهم أهون من حال من يجمل بدع والمنكرات ديننا.
قال لك الحق من جهة الشرعية وقد بينت لك رأيي وبذلت نصحي، فاختر لنفسك
ما يحلو، أو ما هذا معناه

(لترجمة بقية)

قرار المؤتمر السوري العام

وعدنا في مقال (المسألة السورية والاحزاب) بان ننشر نص قرار المؤتمر السوري الذي قدمه للجنة الاستفتاء الدولية وهذا هو النص العربي الاصيل الذي قدمت ترجمته بالانكليزية :

« انا نحن الموقعين أدناه بامضاءاتنا وأسمائنا أعضاء المؤتمر السوري العام المنعقد في دمشق الشام والمؤلف من مندوبي جميع المناطق الثلاث الجنوبية والشرقية والغربية الحائزين على اعتمادات سكان مقاطعاتنا وتقويضاتهم من . . . ملين ومسبحين وموسويين . . . وقد قررنا في جلستنا المنعقدة في نهار الاربعاء المصادف لتاريخ ٢٢ تموز (يوليو) سنة ١٩١٩ وضع هذه اللائحة المينة لرغبات سكان البلاد الذين اتدبرونا ورفعنا الى الوفد الامبركي المحترم من اللجنة الدولية

(أولا) انا نطالب الاستقلال التام التاجز للبلاد السورية التي بمحدها شمالاً جبال طوروس وجنوباً رافع فالخط المار من جنوب الجوف الى جنوب العقبة الشامية والعقبة الحجازية وشرقاً نهر الفرات فالخابور والخط الممتد شرقي أبي كمال الى شرقي الجوف وغرباً البحر المتوسط بدون حاية ولا وصاية

ثانياً — انا نطالب أن تكون حكومة هذه البلاد السورية ملكية مدنية نيابية تدار مقاطعاتها على طريقة الامر كزية الواسمة وتحفظ فيها حقوق الاقليات على أن يكون ملك هذه البلاد الامير فيصل الذي جاهد في سبيل تحرير هذه الامة جهادا استحق به أن نضع تمام الثقة بشخصه وأن نجاهر بالاعتماد التام على سموه

ثالثاً — حيث إن الشعب العربي الساكن في البلاد السورية هو شعب لا يقل رقياً من حيث الفطرة عن سائر الشعوب الراقية وليس هو في حالة أحط من حالات شعوب البافار والصرب واليونان ورومانيا في مبدأ استقلالها فاننا نحتج على المادة الثانية والعشرين الواردة في عهد جمعية الامم القاضية بادخال بلادنا في عداد الامم المتوسطة التي تحتاج الى دولة متدبة

رابعاً — ذالم يقبل مؤتمر الصالح هذا الاحتجاج العادل لاعتبارات لا نعلم كنهها فاننا بعد ما أعلن رئيسه وان ان القصد من دخوله في الحرب هو القضاء

على فكرة الفتح والاستعمار تعتبر مسألة الاتداب الواردة في عهد جمعية الامم عبارة عن مساعدة فنية واقتصادية لانتمس باستقلالنا السياسي التام . وحيث اننا لا نريد أن تقع بلادنا في أخطار الاستعمار وحيث أننا نعتقد أن الشعب الاميركي هو أبعد الشعوب عن فكرة الاستعمار وانه ليس له مطامع سياسية في بلادنا فاننا نطلب هذه المساعدة الفنية والاقتصادية من الولايات المتحدة الاميركية على أن لا تنس هذه المساعدة باستقلال البلاد السياسي التام ووحدتها وعلى أن لا يزيد أمد هذه المساعدة عن شهرين هاما

خامسا — اذا لم تتمكن الولايات المتحدة من قبول طلبنا هذه المساعدة منها فاننا نطلب أن تكون هذه المساعدة من دولة بريطانيا العظمى على أن لا تنس باستقلال بلادنا السياسي التام ووحدتها وعلى أن لا يزيد أمدها عن المدة المذكورة في المادة الرابعة

سادسا — اننا لانعترف بأي حق تدعيه الدولة الافرنسية في أي بقعة كانت من بلادنا السورية ونرفض أن يكون لها مساعدة أو يد في بلادنا بأي حال من الاحوال سابعا — اننا نرفض مطالب الصهيونيين بمجمل القسم الجنوبي من البلاد السورية أي فلسطين ووطنا قوميا للاميراثيليين ونرفض هجرتهم الى أي قسم من بلادنا لانه ليس لهم فيها أدنى حق ولانهم خطر شديد جدا على شعبنا من حيث الاقتصاديات والقومية والكيان السياسي . أما سكان البلاد الاصليون من اخواننا الموسويين قلمهم ما لنا وعليهم ما علينا

ثامنا — اننا نطلب عدم فصل القسم الجنوبي من سورية المعروف بفلسطين والمنطقة الغربية الساحلية التي من جهتها لبنان عن القطر السوري ونطلب أن تكون وحدة البلاد مصونة لا تقبل التجزئة بأي حال كان

ثاسما — اننا نطلب الاستقلال التام للقطر العراقي المحرر ونطالب عدم ایجاد حواجز اقتصادية بين القطرين

عاشرًا — ان القاعدة الاساسية من قواعد الرئيس ولين التي تقضي بلغو الماهدات السرية نجهلنا نحتاج أشد الاحتجاج على كل معاهدة تقضي بتجزئة

والتي هي من قبيل ما كان عليه الحال في الماضي من حيث
السياسة الخارجية والداخلية والادارية والدينية

هذا وانما الشريعة التي صرح بها الرئيس ويلسون تسببنا واثنين
في هذه الحالة من المصادر من احوال اقنوب ستكون هي التي
في هذه الحالة من القيس والسياسات الاميركي المار سيكون، عموما على
تقريبها، يتبين ان هذا هو ما تنهم السامية وغاياتهم الشريعة نهر الشريعة
في هذه الحالة من القيس والسياسات الاميركي في ان مؤثر السليم يلاحظ
انما لم يزل على الدولة العربية في اياها اثر كل في جميع احوالها السياسية والدينية
والسياسية الا انها محذات على حقوقنا القومية فيحق لنا ان نطالبها فلا تكون
حقوقنا في الحرب اقل من حقنا بعد الحرب بعد ان اوقفنا ما اوقفنا في
الحرية والاستقلال، ونطالب السامع ان يلاحظ ان هذا هو مؤثر السلام للدفاع عن
حقوقنا الثانية تحقيقا لرغباتنا والسلام

الدولة العثمانية بعد الهدنة

اشترط دول الحلفاء في معاهدة الدولة العثمانية ان يكون لهم الحق في احتلال
جيوشهم للبلاد والمواقع العسكرية التي قد تنهيد شروط الهدنة على احتلالها كتمام
تسريح الجيش واعادة الاسرى، وعلوا هذا الشرط وسيلة لاحتلال كاد يكون
عاما شاملا لجميع الولايات التركية بعد احتلال جميع الولايات العربية في سورية والعراق
ومن البديهي ان هذا الاحتلال عكسهم من تسريح جميع الجنود العثمانية الا ما يراه
الحلفاء نافعا لهم في حفظ الامن تحت ادارتهم كالشرطة واعوانها ومن جمع السلاح
بعيد يكون تقسيم البلاد بينهم سهلا سائغا لا مشقة فيه ولا حدة، ولم يكتفوا
بمجرد الاحتلال لجيش الدول الكبرى الظاهرة بل انتهوا في اذلال الدولة والشعب
التركي الى اعلان لجيش من اليونان ان يحل ولاية ارمبر أهم الولايات التركية بعد
ولاية الآستنة فهاق هؤلاء يتدلون أهلها فكادت هذه المكايه حافرة للترك الى الخروج
ما ختموا له أولا من احتلال الآستنة وغيرها فواجت الآستنة وماجت واجتمع

مئات الآلاف في أيدان المسيح بين مسجد أي صوفيا ومسجد السلطان أحمد واحتجوا
أشد الاحتجاج على عمل الهدنة، واحتج السلطان محمد وحيد الدين نفسه عليه بأن أعلن
الاستقالة من الخلافة والسيادة، وأنه ولي هذه أن يقبل المبايعة لنفسه فاضطر السلطان
إلى البقاء في دسسته، وتأنت المصائب المساحة في ولاية أزمير وغيرها من الأناضول
أعمال اليونان فيهم خسران عظيمة، ثم عزم الترك في الأناضول على مقاتلة كل جيش
يحتل بلادهم أو يحميها تحت حماية أجنبية وهو المتبادر من عمل أوربة، وفر أنور باشا
وغيره من الضباط إلى الذوق فقولوا تأليف المصائب أعمال لانكاز لذين استنوا
بعض تلك البلاد، والمساعدة على نشر البلشفية في أمم الشرق الإسلامية

بهاه المصائب التي ينتمي أكثر قوادها إلى جمعية الاتحاد والترقي التي لم تدع
في الجيش أحد من غير رجالها فبعض أخذت الجمعية تبني لها مجدا جديدا في البلاد بعد
أن ظن أكثر الناس أنه قضي عليها بسوء عاقبة الحرب التي أهدكت بها الدولة والامة،
وبما تلا الهدنة من قرار أكبر زعمائها واعتقال الباقين، وبما للسلطان محمد وحيد الدين
الذي كان يقاتلها أشد المقت من النفوذ الخاص الذي يعرفه له أهل المكنة من الترك
وغيرهم حتى وضعه عرسي وجيه كان مقبلا في الاستانة وعرفه حق المعرفة بقوله : نه
جسم بين ديانة عبد الحميد وشهادة عمه عبد العزيز ودهاء أخيه عبد الحميد وقال
عربي آخر مختبر أن مشربه تجديد حياة الدولة بالمحفة على مكانها الإسلامية والديانة
بالتقوى المدني وإبطال التقليد الضارة، ويرى المعارفون بشؤون الدولة الآن أنه
راض في الباطن من مؤسسي المصائب كصطنى كال باشا وغيره وأن كانوا غير
خاضعين للحكومة الاستانة الخاضعة لاحتلال الحلفاء.

فالمرب الآن في الأناضول، متحيرة روسية، ونيروان الفن في البقان مستورة برما
دقيق تنكشف من تحتها تارة بعد أخرى، وجميع أمم الأرض مضطربة جائعة، وسبب
ذلك كله، ونعم المسح لا عرج الأعشى الذي اكتفى بعدد الصالح مع المانية ليقبها قيود
تكميه من يعرف في أثر الامم، وفي هذه الصالح هم لم يظروا رضاهم منها أحد
والحكومة الانكليزية فمهمة هذه ولا، في ذلك أحد لا الله تعالى، فسأله
بعضه استأذن من هذه المبر ومي المفروق ورواها من ظاهريهم الطامعين آمين

هو الذي يستمعون القول فيتبينون أحسنه
ولئك الذين هداهم الله وولئك هم أولو الألباب

المكتبة
١٣١٥

يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد
أوتى خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الألباب

قال عليه الصلاة والسلام: إن الله - لا يموت - و «منارا» كنار الطريق

٢٩ ذي القعدة ١٣٣٧ - ٢ السفلة (ص ٣) ١٣٩٧ هـ ش ٢٦ أغسطس ١٩١٩

ذات بين الحجاز ونجد أو الحرمه

والوهاية والمدينة

في هذا الصيف كثر خوض الجرائد الاوربية والعربية المصرية والسورية في المسألة العربية وذكرت أنه وقع بين الوهايين التابعين لابن سعود أمير نجد والحجازيين حرب صليبا الخلاف في المذهب اتصروا فيها الاولون انتصارا صلابيا (تربة) فنكسوا بجيش الامير عبد الله فنجس ملك الحجاز وأخذوا جميع ما كان معه من المدافع والسلاح والذخائر ثم أذيع انهم احتلوا مكة المكرمة وان ملتما لما شعر بقرب وصولهم اليها أخلاها لهم وسافر الى جدة فأقام فيها واستجار بمحليته بريطانية المظنى. وكثر حديث الناس في هذا المعنى وكان مما ذكرته هذه الجرائد أن الوهاية مصلحون في الاسلام. وتربة هذه (بضم ففتح) قرية في الشرق الجنوبي من مكة والطائف وفي الغرب من وادي تربة الشهير الذي قال فيه صاحب معجم البلدان انه واد بالقرب من مكة على مسافة يومين منها.

أما أخذ البجديين مكة المكرمة فهو كذب صريح بتكذيبه كل من الوكالة العربية الهاشمية بمصر ودار الحاية الانكليزية، وأم دفعوا القتال وانكار جيش الامير عبد الله في (تربة) وأخذ جميع أملاكه فقد ثبت رسميا كما فصل في برقية وردت من عدن

وأما ما علمناه في المسألة من ثبات الضباط الذين كانوا في الحجاز وهم فيهم فهو ان النزاع والقتال كان بين حكومة مكة وبين الشريف خالد صاحب (الحرمه) وهي قرية في الشرق الشمالي من مكة قرية من وادي تربة والشريف خالد هذا من شرقاء مكة وعشيرة الامارة فيها وكان قد استنجد لمساعدة الشريف علي ففتح المدينة المنورة فلي وهو الذي أمر أشرف بك أمضى القذائيين الانكليزيين اذ كان رملا ببلغ كبير من الجنيات المجدية الى الامير ابن الرشيد ثم وقع الخلاف النفور بين الشريف علي قائد الجيش العربي المصير للمدينة المنورة وبين

الشریف خالد فعاد الثاني الى الحزمة وصار ملك الحجاز يرصل الحملة بعد الحملة لقناله فيظفر بها وينضم اليه الكثير من بدوها ويدخلون في جماعة الاخوان المتدينة الذين تذكر خبرهم قريبا ، ولا سلم الترك المدينة المنورة الى جيش الامير علي بعد عقد الهدنة بين الدولة العثمانية والحقاء الف الشریف عبد الله حملة من الجيش النظامي الذي كان محاصرا لها فيها هضرات من الضباط زیدت مرتباتهم وجهزت بأنواع الاسلحة الجديدة من المدافع الجبلية والرشاشة وغيرها وبالديناميت . قال بعض الضباط الذين كانوا في الحجاز ان هذه أعظم حملة يمكن لحكومة الحجاز أن تكافح بها الشریف خالد فاذا كسرهما تيسر له الاستيلاء على مكة المكرمة اذا شاء ، ثم بلغنا ما تقدم من أن جيش ابن سعود هو الذي كسر الحملة ، ثم قل البنا أن الحملة المنظمة استظهرت على الشریف خالد قامرها ملك الحجاز بالزحف على نجد فعند ذلك فأرسل الامير ابن سعود بحيوته قناتها فظفرت بها ، ثم زحفت تقصد مكة حتى قيل انها وصلت الى وادي اليمون وان ملك الحجاز استعجد بالحكومة الانكليزية على ابن سعود فسانت الامير ابن سعود عما يريد من الحجاز فأجاب بأنه هو الحق بحكم الحجاز من شرفاء مكة وأن أكثر أهله يفضلونه عليهم لعلمهم بعده وشكواهم من ظلم جميع الشرفاء واستبدادهم مع ما كان من سيطرة الترك عليهم ، وأنه مع هذا لا ينبغي الاستيلاء عليه وإنما يطلب أن يكون (وادي تربة) هو الحد الفاصل بينه وبين نجد وأن تعترف به الحكومتان حتى لا يعتدي واحدة منهما على ما وراءه وأن يكون لحكومة نجد مستند في مكة المكرمة ينظر في مصالح رعاياها وبرامج حكومتها في شأنهم فان شريف مكة كثيرا ما يظلمهم وفي بعض السنين يصد من هن اداء فريضة الحج فلا يسمح لهم بها . فرأى الانكليز أن هذين المطالبين حق فوعدا ابن سعود بأن يتوسطوا بينه وبين ملك الحجاز فيهما بشرط أن يتمتع هو وجميع أتباعه من المدينة من التعدي على الحجاز ، وبلغنا أيضا انهم خاطبوا ملك الحجاز في ذلك قائلين يعرفون لحدودها بحدود أو يقبل منها معتددا ، والظاهر أن الانكليز يظهرون لا اقل من قناته سياستهم في بلاد العرب

المتدينة والوهابية

يعلم الملايين من البشر بعضهم بالمشاهدة والاختبار وبعضهم بالروايات الثابتة بالواتر أن الاعراب (البدو) في الحجاز وغير الحجاز قد هادوا الى شرهما كانوا عليه في الجاهلية من الغزو والسلب والنهب والقتل حتى للحجاج المحرمين في أرض الحرم والاشهر الحرم وانهم يستحلون ذك ويسونه كسبا ، وأن لهم شرائع وأحكاما مرفوعة مخففة للشرع لا يرضون الحكم بدونها . وان أكثرهم لا يصلون ولا يصومون ومن يحج منهم لا يلزم أحكام الشرع في الحج ولا يعرفها ولا يعممه الاحرام بالسج عن القتل والسلب والنهب ان قدر عليه . ولا شك في أن من كل ذلك فهو ليس بمسلم ولا ذي دين . هذا ما هو مشهور عنهم ، ويظن كثير من الناس انهم كانوا على ذلك وهذا خطأ عظيم فانه يصدق عليهم في هذا العصر ما بينه الله عز وجل من حال أملا فهم في عصر التزليل وهو ان منهم الكافر والمنافق والمؤمن الصادق ، ولكن كفر الكافرين منهم كله أو جله عن جهل بضروريات الدين التي لا ينذر أحد بجهلها ، ولعله لا يوجد فيهم شيء من كفر العناد والجحود

وأما الذين هادوا الى الدين من أعراب الحجاز وما حوله فالفصل في هدايتهم لشيخ السخوية ودهاة علماء نجد . أما السنوسيون فقد كان لهم في نشر طريقتهم شريرة (أي نشاط وقوة) تلتها فترة . وأما النجديون فقد بلغنا أن شرعهم ونشاطهم بلغا أشدها في هذه السنين الاخيرة ، ويسمون من يستجيب لهم المتدينة ، ويقال لهم من لا دين لهم يتبدون به وهم الذين لا يعرفون عقيدة الاسلام ولا شرائعه ويستبيحون الغزو والسلب والنهب لجرد الكسب ، وبلغنا أن الدعاة يدينون في دهوتهم هذه الحقيقة لكشف غرور من ظن من أمثال الاعراب ان تسمية أنفسهم مسلمين يغني عنهم شيء فيذكرون لهم أن الاسلام علم وعمل فمن لا علم له بحقيقة عقيدته -- وأساس التوحيد الخالص وتنزيهه لله تعالى ووصفه بما وصف به نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم -- ولا بأحكام أركانه وشرائعه وأن من لا يذعن لاحكامه بعد العلم بها فليس له في شيء . وان من مات من آبائهم وأجدادهم غير عال بذلك ولا مدعن له بالعمل من مستباحي القتل والسلب فقد مات كافرا

حال المدينة الدينية واشتراكيهم الاختيارية

وبالفناء من استجاب دعوة هؤلاء الدعاة من الابرار يتوب عن الكسب بالغزو والنهب ويتحولون عن البداوة فيبنون البيوت ويفرسون الشجر ويوزعون ويأخذون بتعلم القراءة والكتابة حتى قبل التحضر قراهم يحملون ألواح الكتابة على ظهور الابل يتعلمون بها، ولا بعد ان نجد فيهم من يقول كما قال أحد أعراب شنيطة: قد أخذنا ظهور الميس مدرسة بها نبين دين الله نبينا

وان التعاطف والتعاون بينهم يشبه ما كان في صدر الاسلام بين المهاجرين والانصار رضي الله تعالى عنهم فقد روينا عن أحد المختبرين من أهل مكة المكرمة ان الرجل منهم اذا كان عنده ألف شاة وكان يكفيه لنفسه وهياته نصفها أو ربعها مثلاً فنه يذل الباقي كله لمصلحة الاخوان

ولا يمكن حمانهم على قتل أحد الا بحجة دينية فاذا قتلوا بأن القتال واجب شرعاً وشرعوا فيه فانهم يندفعون بشجاعة واستبسال، وينفق كل في سبيله كل ما تهل اليه يده من المال، على حين نرى غيرهم لا يقاتل الا مأجوراً، فاذا وجد من يزيد في أجره على من يقاتل معه ليقاتله فعل.

وبلفنا أن دعوتهم تفلت في جميع قبائل نجد والحجاز وعسير وأطراف هذه البلاد وما جاورها حتى ان قبلي غامد وزهران الحضر يتبن طلبتا مرشدين من عالمهم ما ينتقد على المدينة

هذا مجال ما بقنا من خبرهم من المختبرين المعجبين بنهضتهم الذين يرجون تجديد الاسلام في الجزيرة بهذه الحركة، ولا نجد بدا من ذكر انتقاد بعض رواة خبرهم غلوهم في كثير المسائل وتشديدهم فيها الى انهم يحرمون بعض المباحات، ويجزون على بعض الذنوب بأشد العقوبات، وآفة ذلك جهل بعض الدعاة بالاحكام الشرعية تفصيلاً، وهو جهل لا يرجح تلافيه الا بالتوسيع في العلم الشرعي، فان الذي يأخذ الدين بقوة يرجع الى ما يعلم من احكامه وهدايته.

وخصه هؤلاء المدينة بنزولهم بقلب الوهاية الذي وضعت السياسة لاهل نجد وسبته مذهباً، وقد حدثني الثقة عن عالم من أهل الحديث رآه في مكة وكان في نجد

أن علماء نجد ينتقدون على المدينة غلوهم في الدين والجهل بكثير من أحكامه التي لا غنى لمسلم بقيم دينه عنها . وسبب ذلك أنه لا يوجد في نجد من الدعاة والمعلمين الراسخين في علم السنة ومذهب الإمام أحمد من يكفي لتعليم هذه القبائل الكثيرة التي تركت تقاليد الجاهلية وانتفشت في ملك المدينة . وانا رأينا أكثر الذين ينصفون الوهاية في الامصار الاسلامية يقولون لاشك في انهم مجددون للاسلام في بلاد العرب ولكنهم غلاة مشددون ولشدة تمسكهم بظواهر النصوص وأخذها بقوة بدوية لا يتصرفون بأنهم غلاة متشددون

حقيقة الوهاية ومذهبهم

ترى في كتب التاريخ الحديث ان لفظ الوهاية يطلق على أتباع الشيخ محمد عبد الوهاب العالم السني الشهير الآتي ذكره المجدد للهضة الدينية في نجد . وقد اتخذ أمير نجد تلك الهضة في إبان ظهورها وانتشارها وسيلة للاستيلاء على بلاد الحجاز التي طال عليها عهد الظلم والجهل ولم يظهر فيها مصلح علمي ولا إداري ، فأنبرت حكومة الآستانة لاهضته وأخرجته من الحجاز الذي هو مناط عظمتها وساطتها الاسلامية ، واستعانت على ذلك بحكومة محمد علي باشا الفتاة اذ كانت عاجزة عن تولي ذلك بنفسها ، وأرادت ان تشوه تلك الحركة الاصلاحية فاذاعت أنها عبارة عن أحداث مذهب جديد مبتدع في الاسلام يخالف لمذاهب أهل السنة ، وأغرقت أنصارها من العلماء الرسميين والفتين بالرد على هذا المذهب وتضليل أهله أو تكفيرهم وهم ينكرون كل مذهب في الاصول غير مذهب السلف الصالح ويتبعون في الفروع مذهب الإمام أحمد ابن حنبل وأصحابه ولكن الدولة العثمانية والحكومة المصرية كانتا أقدر منهم على اقناع أكثر أهل بلادها بأنهم يتبعون مذهباً جديداً وان محمد علي باشا كان مجاهداً ناصراً للاسلام بقتالهم وان كان أصدق مؤرخي عصره وهو الشيخ عبد الرحمن الخيري أثبت ضد ذلك في مبره وفي وصف جيشه وجيشهم ، فأما كلامه في مبره فكثير ، وأما ما رواه عن المقارنة والمقاتلة بين الجيشين فمسلوك منه ما ذكره في أول حوادث سنة ١٢٢٧ هـ ذكر الذين انهزموا من هسكر محمد علي ورجعوا الى مصر وهو

رواية الجبرتي في الوهاية وعسكر محمد علي

« ولقد قال لي بعض أكابرهم من الذين يدعون الصلاح والتورع ابن لنا بالنصر وأكثر عساكرنا على غير الملة وفيهم من لا يتدين بدين ولا ينتحل مذهباً وصحبنا صناديق المسكرات ولا يسمع في عرضنا أذان ولا تقام به فريضة ولا يخطر في بالهم ولا خاطرهم شئ من الدين. والقوم (يعني الوهاية) إذا دخل الوقت أذن المؤذنون وبنظرون صفوفاً خلف إمام واحد يخشوع وخضوع وإذا حان وقت الصلاة والحرب قائم أذن المؤذن وصلوا الصلاة الخوف فتقدم طائفة للحرب وتتاخر الأخرى للصلاة وعسكرنا يتعجبون من ذلك لأنهم لم يسمعوا به فضلاً عن رؤيته وينادون في معسكرهم هلموا إلى حرب المشركين الخلقين الذقون المسيحيين الزنا واللاواط الشاربين الخمر التاركين للصلاة الآكلين الربا القاتلين الأتقى المستحلين المحرمات وكشفوا عن كثير من قتلى العسكر فوجدوهم غير مختونين » اهـ

نظرة في أقوال الناس في الوهاية

لا يزال كثير من مسلمي الحجاز ومصر وسورية والآستانة والناضول والرملي يفتنون أن لاهل نجد مذهباً مخالفاً لمذاهب أهل السنة لأن بعض الذين كتبوا عنهم قالوا أنهم يكفرون غيرهم من المسلمين ويقولون في النبي عليه أفضل الصلاة والسلام ما يمد إهانة وأنهم عند الاستيلاء على المدينة المنورة أخذوا الكوكب الدرّي من الحجرة النبوية مع غيره من الجواهر والذخائر وأنهم بطوا الخيل في المسجد الشريف وهم لا يثبتون هذه التهم ولا ما يصح أن يعد منها كفراً وما لا يعد وهي تهم خصوم سياسيين والسياسة تستعمل الكذب والبهتان والتعريف وكل منكر يوصلها إلى غايتها. ثم أنهم ينقلون عما في قوانين حكوماتهم من المخالفة لأصول الدين وفروعه القطعية المجمع عليها المعلومة من الدين بالضرورة التي يكفر بجانحها باتفاق مذاهبهم كإباحة الزنا والربا والقتل لأسباب عسكرية وسياسية مخالفة للشرع، وهن قول علماءهم أن الرضا بالكفر كفر وهما يسمعون من الأقوال ويرون من الأفعال التي يمدحها فقهاؤهم كفراً أو فحواً يكفر مستعمله. ولا يولون لعل ما يقال عن أهل نجد أن صحح يكون من جعل بعض أفرادهم لا من مذهبهم كما أن في بلادنا من أحكام القوانين وأعمال الكثير من الفساق والمرتدين هو من جعل بعض الناس بالدين أو ترك الاعتدال وليس عملاً بمذهب أبي حنيفة الذي هو مذهب الحكومة وأكثر الولايات التركية ولا

بمذهبي .الك والشافعي اللذين ينتمي اليهما أكثر أهل هذه الولايات العربية
أهل نجد الذين يسمون وهابية كلهم جنابة يتقون من كتب السنة المشهورة
وكتب مذهب الامام أحمد بن حنبل رابع الائمة الاربعة المشهورين وأوسمهم علما
بالسنة كما يعلم ذلك أهل الحديث في كل بلاد الاسلام وهو استاذ أشهر مدوني
كتب السنة كالبخاري ومسلم صاحبي الصحيحين اللذين هما أصح كتب الاسلام
بعد كتاب الله تعالى . وحكومة نجد لا تحكم الا بفقهاء الامام أحمد فلا يوجد فيها
قوانين غيره ولا أحد هناك يعمل أو يحكم بقول للشيخ محمد بن عبد الوهاب قاله
باجتهاده ولا يوجد أحد في تلك البلاد يجاهر بمعصية من المماضي الكبار .

فهم باستمساكهم بمذهب الامام أحمد يشبهون أهل أفغانستان في شدة استمساكهم
بمذهب الحنفية والتصصب له وشدة الانكار على مخالفه . ولكنهم يفضلونهم ويفضلون
سائر المتدين الى المذاهب الاخرى بتقديم نصوص الكتاب والسنة على أقوال علماء
مذهبهم عملا بقوله تعالى (فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم
تؤمنون بالله واليوم الآخر) ويعذرون من يأخذون بأقوال أي امام من المجتهدين
ولكنهم ينكرون على من يأخذ بقول أي مؤلف منسوب الى مذهبه فيما يخالف فيه
السنة الصحيحة الصريحة وذلك كثير . وأما الافغانيون فيعاقبون من يخالف مذهبهم
ولو الى قول مجتهد أو صحيح أو عملا بحديث صحيح . فمن المذبول عندهم يعاقبون من
يقول « آمين » بعد الفاتحة حتى ان بعضهم صمم رجلا يصلي بجانبه في الصف قال آمين
مع تأمين الامام فضر به بمجموع يده على صدره ضربة وقع بها على قفاه . وينقل عنهم
انهم اذا رأوا محاميا رفع سياطه عند الشهد فاتهم يعاقبونه بقطاها . وقد سألت عن هذا
بعض طلبة العلم منهم في مدينة لاهور لاثري الكبير بالهند فقالوا انه صحيح وأرادوا
أن يحتجوا عليه فقصرت الكلام معهم متلطفة في الانكار عليهم

وأخبار تصوب أهل المذاهب معهم على بعض مشهورة مسطورة في كتب
التاريخ وكل ما كان ينكره جنابة أهل الكلام في العقائد وأهل الرأي في الفقه
هو الانتصام بطواهر نصوص الكتاب والسنة وترجيح ما كان عليه من الصالح
على ما جاء به أذياء أهل النظر من بعدهم لذلك كانوا هم أحق بلقب أهل السنة

من الذين ينتمون له لانفسهم دونهم

وأبرهم لهذا الهد من العقلاء المعتدلين، لامن الغلاة المشددين، فقد بلغنا أن
الاركان اجتهدوا في أول الهد بالحرب الاخيرة في استمالته لقتال الترك فاعتذر عن
ذلك بانهم مسامون، وان ما كان حرب أهل بلاده لهم من قبل فتمناه ودفاع لا اعتداء،
وكبار علمائهم أولى بالاعتدال وانصاف المخالف، فلم يبق الا أن نخصوهم بمجملون
شدوذ بعض الغلاة منهم قاعدة متبعة ومذهبا لهم كافة

وانني أذكر لهم شاهدا على مبالغتهم في سوء الظن بدين أهل البلاد التي فشت
فيها الافوال الشريكة كدعاء غير الله تعالى ولا سيما في وقت الشدة — وعلى كونهم
مع هذا يتبعون الدليل اذا ظهر لهم ويعتصمون به

زارني في مكة المكرمة شاب نجدى يظهر انه من طلاب العلم فقال اني أريد
أن أسألك عن شيء أشكل علي من عملك وانما أسألك عنه لانك من علماء الحديث
وأنصار السنة ومقارمي البدع، قلت سل، قال: اني رأيتك تصلي مقتديا بأئمة
الحرم وقد فشا فيهم دعاء غير الله تعالى فيما لا يطالب من غيره والاستعانة بسواه فجاء
هو خارج عن الاسباب التي يتعاون الناس فيها وغير ذلك من الشرك الخالي...
قلت اني لم أصل مقتديا بأحد سمعت منه مثل ذلك أو علمته عنه، وانه لا يوجد
عمل أدل على اسلام المرء وإيمانه من الصلاة قائما أصلي مع كل من رأيته يصلي اذا
لم يكن عندي علم بأنه على عقيدة باطلة، واذا كان الله تعالى يقول (ولا تقولوا لمن
أتى اليكم سلاما لست مؤمنا) والسلام أضف الامارات على الايمان فهل يصح
أن أقول بكفر المصلي والصلاة أقوى امارات الايمان؟ فرأيتهم قنع بهذا الدليل ورضي
به، ولكنني رأيت من المتعذر اقناع أرباب الطلاب الافغانيين في لاهور بمخاطبة قوتهم
فيما ذكرت آنفا، ومثلهم من يقلد شيوخ السوء المفرقين في تكفير من يسمونهم الوهابية
لا يوجد عالم سني ولا شيعي ولا خارجي يدعي العصمة لاهل مذهبه فكل
فرد من أفراد كل فرقة عرضة للخطأ وان بلغ من سعة العلم ما بلغ وكان الامام مالك
يقول: كل أحد يؤخذ من قوله برد عليه الا صاحب هذا القبر — وبشير الى قبر
(المنار: ج ٥) (٣٠) (المجلد الحادي والعشرون)

المصطفى صلى الله عليه وسلم . وخبر المخطئين من يكون خطأه عن اجتهاد وحسن نية سواء كان في تنقيح المذاط أو في تحقيقه وآبته أنه إذا ظهر له الدليل على خطأه رجع عنه إلى الصواب ، وشر المخطئين من يتبع في خطأه من ليس بمصوماً ويهر عليه وإن ظهر له الدليل من الكتاب والسنة على خلافه . فما أضاع الدين وروج بضاعة الجاهلين والدجالين إلا هذا التقليد الأعمى من الشيخ والفرق لكل من ينسب إلى مذهب من يسمونه إمامهم من غير علم ولا بصيرة ، حتى أنهم يقاتلونهم فيما يخالف نصوص الأئمة الذين يدعون اتباع مذهبهم ، والشواهد على ذلك كثيرة في المتسبين إلى كل مذهب من المذاهب ، ولكنهم يتخذون أمماً لأئمة دروينا ودرقايا فممن بها حجج كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم المتبنة اعراضهم عنهما واتباعهم سنن من قبلهم شبرا بشبر وذراعاً بذراع مصداقاً للحديث المشهور ، وإنما أرادوا أن يسابوا أهل نجد مثل هذا الدفاع عن أنفسهم فسابوهم اسم الخنابلة بسموم الوهابية ، لا فليأتوا بمسألة واحدة مما عليه جمهور أهل نجد لا أصل لها في الكتاب والسنة ولا في كتب مذهب الإمام أحمد بن حنبل كما يأتي من هؤلاء كثير من المسائل الخلة بفقيدة الاسلام وبأحكامه العبدية واقتضائية الفشيقة في بلادهم مما ليس له أصل في الكتاب والسنة ولا كلام لأئمة

تلك حقيقة من يسمون الوهابية والندوية ونسبتهم إلى غيرهم من المتسبين إلى المذاهب المشهورة لمصنعا مما قرأناه في كتبهم ومما وقفنا عليه بالرواية واختبار ومن كتب التاريخ التي خلطت الحق بالباطل وجمعت بين ما كتبه الملهون والامرج على الخلاف الروايات والاهواء كدأب الناس في كل ما تدخل فيه السياسة وتنازع فيه الاحزاب والشيخ ، وانا ننقل ما كتبه ورث من أهل العلم الذين صدقوا كما كنا نصدق ما أدانته السياسة من تأصيل الشيخ محمد عبد الوهاب مذهب جديد وما ذاك إلا رجوعه إلى مذهب السلف الذي رجع إليه كبر مذاق النصارى من أهل الكلام في أواخر أعمارهم كالاشعري والغزالي والرازي وغيرهم على تدهوت يمين في معرفة السنة وآثار السلف والتدرج في الرجوع ، وهو :

﴿ مذهب الوهابية وعقائدهم ﴾

كتب المرحوم الشيخ عبد الباسط الفاخوري الذي كان مقيماً في بيروت في عهد السلطان عبد الحميد في ترجمة السلطان محمود الثاني العثماني من كتابه (نخبة الانام، مختصر تاريخ الاسلام) الذي ألف وطبع في بيروت سنة ١٣٢٠ مانه:

«ثم في غضون ذلك ظهرت الطائفة الوهابية في بلاد نجد واستولوا على مكة المكرمة والمدينة المنورة وباقي بلاد الحجاز حتى قاربوا بلاد الشام من جهة دمشق

«وهم قوم كثير من من عرب نجد اتبعوا طريقة الشيخ عبد الوهاب وهو رجل ولد في «الدرعية» بأرض العرب من بلاد الحجاز طالب أولاً العلم على مذهب أبي حنيفة في بلاده ثم سافر الى اصفهان، أخذ عن علمائها حتى اتسعت معلوماته في زروع الشريعة وتفسير القرآن الكريم ثم عاد الى بلاده سنة (١١٧٠) ثم أدته المنيّة الى الاجتهاد^(١) فأنشأ مذهباً مستقلاً وقرره ثلاثاً مدته وشاع أمره في «نجد» و«الأحساء» و«القطيف» و«مهاق» و«ني - به» من أرض «البحرين» ولم يزل أمرهم شائعاً ومذهبهم متزايداً وجماعتهم تكثر الى أن صدرت الارادة السنية الى محمد علي باشا عزيز مصر بقتل وردع هذه الطائفة خوفاً من انتشار شرهم في البلاد الاسلامية فانفذ امر اجبرهم^(٢) وددشملهم وأخفى ذكرهم، وقد توفي زعيمهم سعود سنة (١٢٢٩) فساد الأمن في طريق الحج وأتى الناس أفواجا لتأدية فريضة الحج وبهذه السنة حج محمد علي باشا بعد ان لم يكن أحديهم من اداء هذه الفريضة

(١) لا يخفى ما في هاتين الجملتين من الاشارة الى الاستحسان ولو صرح لما قبلته السياسة وصارت الكتاب

وهناك رسالة من كلامهم تدل على مذهبهم وهم متقدماتهم :

واعلموا رحمكم الله ان الحنيفية ملة ابراهيم أن نعبد الله مخلصاً له الدين وبذلك أمر الله جميع الناس وخاتمهم له كما قال تعالى (وما خفقت الجن والانس الا ليعبدون) فاذا عرفت أن الله تعالى خالق الابد للعبادة فاعلم ان العبادة لا تسمى عبادة الا مع التوحيد كما ان الصلاة لا تسمى صلاة الا مع الطهارة فاذا دخل الشرك في العبادة فسدت كالحدث اذا دخل في الطهارة كما قال تعالى (ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت أعمالهم وفي النار هم خالدون) فمن دعا غير الله طالباً منه ما لا يقدر عليه الا الله من جاب خيراً أو دفع ضرراً فقد أشرك في العبادة كما قال تعالى (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون) واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين) وقال تعالى (والذين تدعون من دونه ما ينكون من قومٍ بئس ما يدعوهم لا يسمعون دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبتك مثل خبير) فأخبر تبارك وتعالى ان دعاء غير الله شرك ، فمن قال يا رسول الله أو يا ابن عباس أو يا عبد القادر زاعماً انه باب حاجته الى الله وشفيعه عنده ووسيلته اليه ^(١) فهو المشرك الذي يهدر دمه وماله الا أن يتوب من ذلك ، وكذلك الذين يخلفون بغير الله أو الذي يتوكل على غير الله أو يرجو غير الله أو يخاف وقوع الشر من غير الله أو ياتحي الى غير الله أو يستعين بغير الله

(١) هذا الاجمال يفسر ما بعدد والقوم لا يذكرون الشريعة بل يخشون فيما ينص القرآن كما صرح به ابن عبد الوهاب في رسالته

الله فيما لا يقدر عليه الا الله فهو أيضاً مشرك. وما ذكرنا من أنواع الشرك هو الذي قاتل رسول الله المشركين عليه وأمرهم باخلاص العبادة كلها لله تعالى. يصح ذلك أي التشنيع عليهم بمعرفة أربع قواعد ذكرها الله في كتابه أولها : أن تعلم أن الكفار الذين قاتلهم رسول الله يقرون أن الله هو الخالق الرزاق المحيي المميت المدبر لجميع الأمور والدليل على ذلك قوله تعالى : « قل من يرزقكم من السماء والارض أئن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله قل أفلا تتقون » وقوله تعالى : « قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون » سيقولون لله فقل أفلا تذكرون . قل من رب السموات السبع ورب المرش العظيم ؟ سيقولون الله قل فلا تتقون . قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون ؟ سيقولون لله قل فأنى تسحران . اذا عرفت هذه القاعدة وأشكل عليك الامر فاعلم انهم بهذا أقروا ثم توجهوا الى نفي الله سبحانه عن دون الله فاشركوا

(قاعدة الثانية)

انهم يقولون ما نرجوهم الا لطلب الشفاعة عند الله نريد من الله لا منهم ولكن بشفاعتهم، وهو شرك. والدليل على ذلك قول الله تعالى : (ويسجدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم يقولون هو لاء شفعاؤنا عند الله أتنبؤون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون) وفي الآية الأولى (الذين اتوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ان الله يسمي خبرهم فيما فيه بحثه فوفى . ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار) اذا عرفت هذه القاعدة فاعرف :

القاعدة الثالثة — «وهي أن منهم من طاب الشفاعة من الأصنام ومنهم من تبرأ من الأصنام وتماق بالصالحين مثل عيسى ونمه والملائكة والدليل على ذلك قوله تعالى (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا) ورسول الله لم يفرق بين من عبد الأصنام ومن عبد الصالحين في كفر الكل وقاتلهم حتى يكون الدين كله لله . وإذا عرفت هذه القاعدة فاعرف :

القاعدة الرابعة — «وهي أنهم يخلصون لله في الشدائد وينسبون ما يشركون، والدليل عليه قوله تعالى (فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون) وأهل زماننا يخلصون الدعاء في الشدائد لغير الله . فإذا عرفت هذا فاعرف : أن المشركين في زمان النبي أخف شهكا من عتلاء مشركي زماننا لأن أولئك يخلصون لله في الشدائد وهو لاء يدهون مشايخهم في الشدائد والرخاء والله أعلم بالصواب اهـ

«وهذه الرسالة والقواعد التي أسبها ذلك الشيخ لاشبهة فيها لأن هذا هو الدين الذي جاء به النبي والأنبياء من قبله صلوات الله وسلامه عليه وعاليهم أجمعين . لكن هذا الشيخ لم يتحقق ولم يحقق هذه المسألة واتبعه قومه من بعده فافرطوا وفرطوا وانصروا حتى تولد منهم فساد هذه القواعد تنقبص وتحقير ما عظمه الله وأمرنا بتعظيمه ومحنته في قلوبهم، وقاسوا المسامين المخلصين في التوحيد بالمشركين، حتى قاتلوا المسلمين في أفضل البقاع واستحلوا دماءهم وأموالهم، كما وإن أكثر العوام من جهلة الاسلام قد تغالوا وافرطوا وابتدعوا بدعا تخالف المشرع من الدين القويم فصاروا يعتمدون على الأنبياء الأحياء منهم والاموات معتقدين

أن لهم التصرف وبأيديهم الفع والضر وبخطابونهم بخطاب الربوية وهذا غلو في الدين القويم، وخروج عن الصراط المستقيم، وقد ورد في الحديث المرفوع: «دين الله تعالى بين المتعالي والمتعسر» اهـ

[المنار] هذا ما كتبه مفتي بيروت رحمه الله ولا يخلو كلامه الاخير من تعارض لهل سببه محاولة الجمع بين اعترافه بصحة عقيدتهم التي رواها مجملة وبين قوله عنهم خصوصهم. على انه كان مضطرا فيما كتبه الى اتقاء وشاية المفسدين والسماح به الى السلطان عبد الحميد الذي كانوا يخوفونه من استمداد الوهابية للخروج على ربه ولا يقولون في ذلك: اذا كان المؤلف قد اعترف بأن هذه القواعد هي من الله الذي ارسل بها رسوله فكيف يكون مؤسسها واضعها لمذهب جديد

وهل الجديد الا مخالفتها؟ واذا كان قد اعترف أن أكثر العوام من جهالة الاسلام خالفوا الدين القويم بالاعتماد على الاولياء والاحياء والاموات الخ ومن المعلوم ان غير الاكثر الماهلين أقروهم على ذلك فكيف يكون من بين لهم الحق الذي ضلوا عنه وقتلهم عليه مخطئا؟ وأين قياس الموحدين المخلصين بالمشركين؟ واذا صحت قوله ان هذه القواعد قد تولد منها تنقيص ما عظمه الله وهي حق باعترافه أفلا يكون ذلك من قبيل قوله تعالى في كتابه (يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا) وما المراد بذلك التنقيص ان المؤمن بالله وبكتابه العالي في أتباعه لا يصدر منه تنقيص لما أمر بتعظيمه ولكن خصوص ما يطلقون ذلك على إنكارنا انهم في تعظيم الصالحين بوصفهم بما لا يوصف به الا الله خالقهم ودعائهم واستعانتهم به فيما لا يطلب الا منه تعالى الشرع دون عرف كما هو مقرر في القواعد. فن تجاوز بعضنا هذا الحد الى ما يعد تنقيصا في عرف أهل البدع أو الشرك فاننا ننكر عليه كما ننكر على كل مخالف، ولا نبرئ كل من اتهمى اليانا من الخلفاء في فهم قواعدها أو مخالفها وسببنا ان مادعونا وقتلت في سببه من جردوا علينا الحملات العسكرية لاجل الملك هو دين الله على لسان خاتم رسوله ودين سائر أنبيائه صلوات الله وسلامه عليهم كما اعترف بذلك الحقى رحمه الله

هذا ما يقولونه وللتشيخ محمد عبد الوهاب رحمه الله تعالى رسائل في رد شبهات المخالفين ربما تنشر بمضاهي المنار ليطلع عليها من لا يعرف منه شيئا الا من كلام العترتين

﴿ الوحدة العربية . ودعوة ملأ الحجاز الى قال الوهاية ﴾

قويت في هذا ائقرن فكرة وحدة الأجاس ولا سيما الذين بمهمهم وطن واحد ومارفون بأمة جامعة وتوحدت هم المشتغلين بالياسة والشؤون المامة الى ترقية أقوامهم وجمع كلمتهم ووحدة حكومتهم ، وكان من أمر العرب التابعين للدولة العمانية في ذلك ما فصلنا القول فيه من قبل

ونقول الآن ان ثورة مكة المكرمة وعلان أميرها الحسين بن علي الخروج على متغلبة الأنحاديين الطورنيين ثم على دولة الترك بجمعتها في عهد الحرب الاوردية بل البشرية الكبرى قد أطعم بعض أهل الفيرة والاخلاص من العرب بأخاذ ذلك المصلحة الى جمع كلمة عرب الجزيرة والاستعانة بوحدةهم واتفاقهم على إقناذ عرب سورية والعرق من ظلم الأنحاديين واضطهادهم اياهم في زمن الحرب والتعاضد معهم بمدها على ما يرتقي به الجميع سواء اتصرا أحلاف الدولة العمانية وظلوا مرتبطين بها أو انكسرت بانكسارهم وفصل بينهم وبينها . وزاد في طمأنينة هذا اعلان الزعيم العربي الثائر أن ثورته عربية جنسية لا تفرق بين المسلمين وغيرهم من العرب . وما نقل عنه وعن أنجاله قواد جيوشه وانتشر في جميع الاقطار التي يقطن فيها الناطقون بالضاد قوله : اننا كننا عربا قبل موسى وعيسى ومحمد . أي فيجب ان نقيم وحدتنا العربية التي كانت قبلهم صلوات الله وسلامه عليهم فلا يكون ملأهم حائلة دون ذلك لهذا سعى اليه بعض هؤلاء الطامعين في جمع الكلمة بأن يعقد اتفاقا بين شريف مكة والامير ابن ممدود صاحب نجد والامام يحيى صاحب اليمن والسيد الادريسي صاحب عير على قعدة الاعتراف لكل منهم باستقلاله في بلاده والتعاون بينهم في دفع المصالح التي تهمهم . وقد اقبل له اليهم واستحسنهم له والعلم برغبتهم في الوقوف على تفصيله واليه في ماربقة . فبذلك رزى يعلم : أيه فيه قبل التوجه ولما عرض عليه بعد ما وقد ظهرت شدة المصالح في ذلك رزى ان يتسرع في تنفيذه قال ان سميه اليه بحمل عندهم على خوفه من التراجع واتحاد الاستعانة عليهم لا على الاخلال وان يرى

تأجرا الى ان يفتح المدينة المنورة ولا يبقى للترك شيء في الحجاز . ولكن روى عنه
بعض من علمه ان كل من سار في المسألة قتال كل من سار له اعتقاد أولئك الأمر
ان يكون لهم من سوار عا واني سيرتها هو

من سار في أعواد تلقى اليها من سار يده القبلة بعد قطعها المائدة مع المنار
الى سار مع الحكومة الهاشمية دخوله في الحجاز مقولات ومثورات في العاين في
تخليهم من الدعوة الدينية الى قتالهم . ثم انما خبر ارسال حكومة مكة الهاشمية الحلة
في الحلة لقتال شرقيها خالد في الحرة . ثم بانما بعد تسليم المدينة المنورة بأشهر
خبر القتال بين الجيش الذي كان محاصرا لها وبين النجديين أنفسهم . فكان ذلك
مثار من شديد في قلنا وقاب كل عربي بحب وحدة قومهم واتفاقهم وكل مسلم
بكره التمايز والقتال بين أبناء دينه . بل ذلك مما يحزن كل شرقي يكره ان يشهد
تأخر بين الشعوب الشرفية وأن تكون هذه الشعوب هي التي تهد لهم السبيل الى
ذلك بتعاديتها وقتالها والى الله المشتكى ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
وانما شئت في هذه الفصول التاريخية الحرة بعض ما نشر في جريدة القبلة
من ذلك . فمنها المنشور الرسمي الذي صدر به عدد القبلة الذي صدر في غرة
ربيع الأول من هذه السنة نقله عن الجرائد وهو

﴿ منشور ملك الحجاز ﴾

أعدا في منشورنا الصادر يوم الاربعاء ٩ شوال سنة ١٣٣٦ الذي
نشرته القبلة في عددها ٢٠٣ الصادر يوم الخميس ٢٤ شوال سنة ١٣٣٦
عن البدع والزيغ الديني الذي تلقته أهل الحرة من القرية المعروفة الكائنة
في شرق مكة المكرمة ، في الشرق الشمالي من الطائف وتبعد عنه نحو
الثلثمائة فرسخ - من بقايا منتحلي العقيدة الوهابية من ساكني
بعض قرايا نجد المكفرين لكل العالم الاسلامي بالاحتمالات المألومة
الساقطة عقلاً ونقلاً التي من جعلها زيارة روضته صلوات الله عليه وسلامه

كما يشهد بذلك عليهم اجتناب كل فرد ينسب الى اعتقاد تلك الاضاليل
 لزيارته صلوات الله عليه وسلامه وكشارب التنباك وحامل السبعة ونحو
 ذلك . وأن لا بد للرجل أن يعترف بأن أباه وجد جده ماتوا على غير
 الاسلاميه . وما ان مجتهديههم قد أتونا في هذه المرة أيضاً بتكفير من
 يضحك أو يروي الشعر أو من يحدو ، الى غير ذلك من الاباطيل التي
 تعين ماهية علمهم . وكوقوفهم فيما يرمون به أهل السنة والجماعة باعترافيهم
 على أنفسهم بالنفع والضرر بالعصا بقولهم انها تنفع وتضر ومحمد زاده الله
 شرفاً وتعظيماً . . . الخ . وجولهم ان معاشر أهل السنة بصرف النظر عن
 انهم لا يقولون بذلك والعاذ بالله فانهم يعتقدون ما هو أعم وأبلغ مما تزعمه
 المبتدعة المذكورة كاعتقادنا بأن الماء لا يروي والطعام لا يشبع والنار لا
 تحرق ولا تقطع السكين الا بقدرته وإرادته جل شأنه وعلا . واننا لا
 نريد الا فيما أراد الصديق الاكبر والقاروق الاعظم رضوان الله عليهما
 من الاحلاح في دفتنهما عند ما أدرك كلامهما الاجل عند قدميه الشريفتين
 صلوات الله عليه وسلامه . وهذا على سبيل الاختصار فليأمل

وعليه وعلى ما أشرنا اليه في منشورنا البادئ الذكر أعلاه من عزمنا
 على الرفق في معاملةاتهم والتباعد عن كل ما يؤدي الى سفك الدماء وصيانتها
 ولكن أبت تلك الضلالة وذلك الزيف عن منتجليهما الا الاصرار على
 المقاومة كما يعلم من الوقائع التي نشرتها جريدة «القبلة» من قبيل الحوادث
 ولتجاوز جرأتهم بواقعة يوم السبت الماضي الموافق ٢٠ صفر سنة ١٣٣٧ على
 مركز المؤن الكائنة في (عشيرة) وتشجيعهم بالمدد الوارد اليهم من اخوان
 بدعتهم برفق سلطان بن بجاد المعروف لديهم بسلطان الدين وغيره من عرفائه

« رأيت الحكومة — وهي لا تشك بأنها في ضمن قوله صلوات الله عليه وسلم: يؤجر المرء رغم الله^(١) — أن تقوم بمقابلة أولئك المبتدعة بالمثل مباشرة ، بالإصالة عن نفسها وبالنيابة عن كافة المسلمين مع مراعاة الرفق أيضا لمحو هذه البدعة خدعة للدين وتزيها له مما في هذا الزيغ والضلال وسلامة البلاد من سيئاته . والله ولي التوفيق » اهـ

في هذا المنشور تصريح بان التخاصم كان أولا بين أهل الحرمه وحكومة الحجاز كما تقدم في أول هذه الفصول ، وان أهل الحرمه ساعدتهم غيرهم بعد ذلك . وما ذكر في المنشور من بدع الوهاية نسب الى بقايا منهم في بعض قرى نجد ، وهذا لا يبيح اطلاق القول في تكفير أهل نجد كلهم ولا جملتهم ولا يبيح قتالهم واناء على حكومتهم أن تنظر في أمر من ضل منهم ان صحت الرواية على ظاهرها . وقد اطلعنا على منشور صدر بعد هذا في العدد الذي صدر من جريدة القبلة في ٨ جمادى الاولى ووقع اعلاه (باسم الحسين بن علي) وهذا نصه :

منشور كريم

بسم الله الرحمن الرحيم

وما يبدى الباطل وما يعيد

الحمد لله رب العزة من استهدى به هداه ، ومن توكل عليه كفاه ،
والصلاة والسلام على خيرته ومحبيه ، وآله الطهر ، وأصحابه النيامين الغر ،
ما كمد حسود وجحود

أما بعد فقد ضاق ذرع حسادنا ونضبت جمبة تلفيقات مخترعات
إفكهم فاصبحوا لا يجدون ما يقولون ، ولا يفقهون بما علينا به يفترون ،

« ١ » المنار : لم يرو أحمد من حفاظ السنة عن النبي « ص » أنه قال هذه الجملة ولكننا بما يدور على الالة وسبب تسمية الكثير من أمثال هذه الجملة حديثاً عنها بالاحاديث في اختصارها وانادينا حكمه أو حكماً

الا اشاعتهم في هذه الخطرة بأن العرب مختلفوا الرأي متفرقوا الكلمة
 ادى بهم اختلافهم الى القتال شوب نار حربه بينهم لا ثبات عام كفتائنا
 مهاشر العرب امام العالم الذي أعان والثناء لله ثنته بنا وحسن ظنه فينا الى
 الدرجة التي لا نرى من حاجة للبحث عنها ، كما اننا لا نرى أيضاً البحث
 عن تلك المختقات الساقطة بطبعها بالوفود الذي لا يخلو شهر من قدومهم
 علينا من اقاصي البلاد على مرأى ومشهد العامة الا ان أرادوا تجديد دعوى
 مبتدعة الوهاية المذكورة الذين نشر أمرهم غير مرة على صحائف (القبلة)
 فتحن نحرر منشورنا هذا علاوة على ما سبق لي علم القاصي والداني بأنه متى
 تحقق لدينا عدم نجاح خطة الدفاع أمام مبادئهم فلا بد للسلطان من
 قتالهم بكل موجوديته ويستبره من أشرف الوظائف وأهمها مصلحة لا
 لإرادة ملك أو حرصاً على رياسة كما يبناه في الحفلة العمومية الاخيرة
 وصرحنا لمن حضرها بانكم ان رأيتم من هو أرشد وأصالح مني للامر
 فهذه يدي ممدودة لعهده وأيدنا قولنا هذا بالحجج المملوءة لدى حضارها
 ولكن يقاتلهم للقدم والغاية التي زحفت من أجلها على مركزهم جيوش
 مولانا محمد علي باشا الا كبر طاب ثراه ولسلامة وصيانة البلاد من كفر
 وفسوق وعدوان أمثال هذه الخارجة وشوائب خروجهم عن الاسلامية
 فانه بصرف النظر عن تكفيرهم لمن سواهم من العالم الاسلامي ونبيلهم من
 سيد الاولين والآخرين من وصفه جلّت قدرته بأنه عزيز عليه^(١) وانه رحمة

(١) المثار : يشير بهذا الى قوله تعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم)
 وظاهر عبارة المنشور ان قوله تعالى « عزيز عليه » وصف للرسول مستقل بمعناه انه مكرم
 عنده تعالى كما يقول الناس اليوم : فلان عزيز علينا أو عندها . والصواب أن قوله « عزيز عليه »
 معمول له وما مصدرية : أي عزيز عليه عتكم أي شديد شاق عليه أن تقوموا في شدة ومكره

للمالين فتبجحهم بقولهم ان العالم سيبيث شاء المولى أو لم يشأ والمياد بالله
وهو عز من نائل يقول (قتل الانسان ما أكفره) نعم — قتل الانسان
ما أكفره — الى قوله عظمت قدرته (ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره)
الآية كفاية للمتبصر ، لا يبقى بعد هذه المجاهرة بهذه الشناعة متأمل
فليعتبر وليتهم بعد ان اعتقدوها وأمثالها اكنته صدورهم لينظر اليهم
كسائر المتعطلين والمتقدين من المسلمين وسواهم كذا) ولكنهم تظاهروا
بها وأباحوا دماء من لم يجب دعاتهم على اعتدادها وأمثالها وبدؤهم القتال
واستحلوا أموالهم وأنفسهم فكيف لا يقال والحالة هذه بقتالهم ام كيف
تحدثى عن اءلانه بمنشورنا هذا على صحيفة القبلة أولاً ثم اردافه بأننا على
ما قلناه وصرحنا به المرة بعد الاخرى بأن مبايعتنا بالذات او بالواسطة اذا
رأوا المصلحة في سوانا فهذه ايدينا واولادي لعمد من يريدونه مبسوطة
وان لم تكن كذلك فذراً من الله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر
ونكن من الذين عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وهذا منا كما يعلم
الله سبحانه وتعالى حرصاً على رابطة جامعة اقربا منا ان يفتنهم الاجراء ومبغضو
تجدد مجد وسودد علياء الاسلاف بتهاونا ونسبتنا بحب الرياسة والحرص
على الجاه وهو العالم الخبير فلا تسئلون عما اجر منا ولا تسئل عما تملون ، اه
في ٥ جمادى الاولى سنة ١٣٢٧

[المنار] : هذان المنشوران الرسميان قليل من كثير ما نشرته جريدة القبلة
التي هي لسان ملك الحجاز باسمه واسمها في تكفير الوهابية أو النجديين والدعوة
الى قتالهم باسم الدين تارة واقتداءً بمحمد علي باشا تارة أخرى . ومن العجيب
أن يسمى ملك الحجاز محمد علي مولاه ويحمله قدوة له في قتال أهل نجد بناء على

انه قتال لا يطلب به ملك ولا جاء كأن محمد علي من الخلفاء الراشدين المسلمين الذين خلفوا الرسول صلى الله عليه وسلم في اقامة الدين ، فمضى أن يراجع تاريخ الجبرتي المعاصر له الذي كان يدون اخباره عند حدوثها يوما بعد يوم ليبلغ هلمه بالدين وعمله به، وأن يقرأ قانونه (قانون الكراباج) الذي طبع في المطبعة الاميرية منذ أول العهد بتأسيسها . وهو مع هذا يتكلم في تكفير القوم بلسان العالم المستدل ومحمد علي كان أميا لا عاميا قضا، ويتكلم في وجوب ذلك عليه باسم من ولي امامة المسلمين وخلافة نبينهم (ص) ليقم دينهم وينفذ أحكامه وحدوده في المرتدين والبلغاة، ومحمد علي كان واليا لمصر من قبل السلطان العثماني وبأمره حارب الوهابية، وملك الحجاز اليوم كان أميرا من قبل السلطان العثماني على الحجاز بسطة محدودة فخرج عليه موالاة لدول الخلفاء وسمي ملكا للحجاز باعترافهم له ، ولا يزال الحجاز بحسب القانون الدولي من بلاد الدولة العثمانية ولن يزال كذلك حتى يعقد الصلح بين الخلفاء وبين الدولة العثمانية ويفصل فيه بأمر الحجاز

وأما أهل نجد فهم مستقلون منذ قرون كثيرة وحاكمهم يسمونه اماما وما نظن أنهم يبايعونه بالامامة (أي الخلافة) كما يبايع أهل اليمن أنفسهم، وحكومتنا اليمن ونجد شرعيتان والحكومة العثمانية قد اعترفت باستقلال اماميهما وليس فيها قوانين وضعية ولا معاهدات تقبدها بقيود غير شرعية ، فإن خرجت احدهما عن الشرع أو ارتد أهلها كاهم أو جلعهم عن الدين (فرضا) فأجدر بالآخرى أن تكون هي القيم حكم الله فيها وأما تصدي ملك الحجاز الذي يتناصفة حكومته مثل ذلك بمساعدة خلفائه وأولائه فلا يخفى حكمه ، وهو يستلزم أن يقاتل أهل الشام اذا تم لهم ما يطلبونه من الاستقلال دونه وانشاء حكومة مدنية اذا خالفت حكومتهم الشرع في بعض أصوله وكذا بعض قروعه المجمع عليها المعلومة من الدين بالضرورة، وهو لا يستطيع ذلك مهما تكن الحالة التي يقر أمر حكومته عليها مؤتمر الصلح . بل ليس للمسلمين امام في هذا العصر يستطيع أن يقوم بالامر الذي تدعو اليه هذه المنشورات الحجازية، فلم يبق الا أن المسألة يراها جمهور المسلمين مسألة تنازع وتقاتل بين طائفتين متجاورتين من المسلمين تكفر كل منهما الاخرى، والواجب اذاً على أصحاب الاستطاعة منهم أن يحكموا

فيما قوله تعالى (وان طائفتان من المؤمنين اقاتلتا فأصلحا أو يمتنعا فان بقت احدهما على الاخرى فقاتلتا التي تبغي حتى تفيء الى أمر الله . فان فاءت فأصلحا بينهما بالعدل وأقسطوا ان الله يحب المقسطين . انما المؤمنون اخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون)

والمسلمون المستقلون القادرون على هذا هم جيران الحجاز ونجد من أهل اليمن وعسير . فالمطالب بذلك شرعاً إمام اليمن والسيد الأدرسي صاحب عسير . وأما مسلمو سورية والعراق فهم خاضعون الآن لأحكام دول الحلفاء العسكرية فليس لهم حرية ولا قوة على عمل شيء باسم الاسلام ولا باسم الوحدة العربية وهم في هذه الايام محصورون في درء خطر الاستعمار الأوربي عنهم ويتمنون لو يتفق على الوحدة الوطنية مؤمنهم الصادق ، وملاحدهم المجاهر والمنافق ، واليهودي والنصراني ، والدرزي والنصيري والاسماعيلي ، وانه ليوجد في مسلمي العرب ملاحدة كملاحدة الترك من الانحاديين وغيرهم ، ومنهم من يهرحون في خطب يلقيونها ومقالات ينشرونها على الجماهير بوجوب جعل الدين الاسلامي محصوراً في المساجد لا يتجاوزها الى دواوين الحكومة أو المحاكم ، فما يفعل هؤلاء من بقاتل الوهابية اقامة لأحكام الدين ؟

وقد نقل الينا عن هؤلاء الوهابية وعن بعض الحجازيين والترك وغيرهم ان أمراء مكة من الشرفاء لهم قانون سري وضمه لهم جدتهم أبو نمي قد شرع للشرفاء فيه أحكاماً خاصة بهم تصادم الكتاب والسنة وما أجمع عليه جميع المسلمين ككون الشريف منهم اذا قتل يقتل به أربعة من قبيلة القاتل وغير ذلك من الأحكام التي تبيح لهم من أموال الناس ودمائهم ما حرمة الله تعالى . ويدعي هؤلاء الوهابية أن ملك الحجاز الذي قام بخلافهم يدين بهذا القانون وينفذ أحكامه وان هذا كفر بإجماع المذاهب الاسلامية كلها وانه هو يعاقب بالقتل والعقاب والقطم ومصادرة الاموال من غير محاسبة ولا حكم شرعي ولا غيره وان استباحة ذلك كفر صريح بالاحكام

فقدني يا بني لم يبق لي إلا صلاح ذات البين أن لا أفرا سلام أحد الله يقين
 العاقل من يسمع من أمير يتحكم في دولته بهذه القوة التي تؤمن السلاط
 ويجعل النصارى لا يجرؤون أن يأتوا بالأسلحة والسلاح
 وأما ابن سعود فلم يبق له شيء في قوته مما عساه من أن يملأ من شعور
 الذي أرسله إلى بلاد الشام بعد إعلان حكومة دمشق طرد النصارى لإنشاء جيش
 بجواز وهذا نصه :

خطاب ابن سعود لأهل الشام

« خطاب إلى حضرات كبار ورؤساء (دوحين وودنين) أهالي بلاد الشام
 المسلمين وسواهم من تلمه الحاجة ويندوله التكليف سلام عليكم برحمة الله إلى و
 لقد بلغنا عنكم ما لا يوافق ما لحنا وصالحكم ولا يتوافق على الحق والله عدل
 ولذلك فرضنا إلى أحد مردينا أن يلقي إليكم برسالتنا هذه وهي في مقام شكوى
 وقد كبر فقول :

« انكم تعلمون انما منذ مئات من السنين قابضون على زمام حكومة نجد
 « وتوابعها » أباهن جد مستقرين لا ينازعنا فيها منازع . وليس لدولة ما أدنى علاقة
 بديارنا سوى العلاقة الودية التي نتجت من تحس ديب خليفة المسلمين بالاعتانة
 والتي أوجبها ورعنا وورع آبائنا العظام على حين أن بلاد الحجاز كبلاد الشام كانت
 في ملكية الدولة العثمانية ، حتى جاءت الحرب العامة وانتهت بما ترويه من تشتت
 شمل الامة ، وتفرق وحدة الامة ، وكان ما كان في ذلك الاثناء من أمير مكة المكرمة
 مما لا شأن لنا به لو أنه قهر عمله ورفعته على الحجاز ولكنه جازاه الله بعمله عقد عقودا
 وأبرم موافيق ومن بها سائر الاقطار العربية إلى مهاوي الهلاك وهي كما تدعون منبع
 الاسلام فتأرجح بها إلى حضيبس الذل والهوان بعد ان عزت آلافا من الدهور
 إلى أن قال — « ذلك تجاوز منه وجراة على الله والامة وأنى له هذا الحق
 والبلاد العربية فيها ممالك مستقلة ذات خبرات ومبرات وملوك وسلاطين محددتين
 من أصلاب طيبة وأرحام طاهرة هم سادات وأشراف أثبتت منه نبيا أكاد احصا

« وقد آتينا على أنفسنا نحن المتحدون بالله وإلى الله أن لا نرجع حتى
يرجع الحق إلى نصيبه . ويشهد الله أن ذلك ليس منا انتصارا لدولة ولا طمعا في
توسيع ملك

« نحن نعلم أن ذلك الأمير ياتق علينا مقولات ويرميننا بالمروق من الدين
ويدهونا وهابية يستغفر ثائرة المسلمين هليا ويجمع الجند منهم ويقاثلنا بهم فيريد
بذلك نشر الفتنة وتعظيم انطلاف

« فيا أبناء الشام ، وأهل باب كعبة رب الأنام ، نحن مثلكم مسلمون مؤمنون
موحدون ندين بدين محمد بن عبد الله بن عبد المطلب (صلى الله عليه وسلم) وتقر
بترتيب الأصحاب كما جادوا في الحكم والاستخلاف ونقاد في عبادتنا الإمام الأعظم
أحمد بن حنبل ونترف أن اخوته الأئمة الباقين هم مثله في المظنة والصدق والصحة
فحذار ثم حذار أن يفركم ويفسدكم ويفتنكم فعاظه جندا وملا فما امامكم الا
اخوتكم في الله يجاهدون في الله ، ولم يسبق بيننا وبينكم عداوة ولا نحن طامعون
في بلادكم ، فبلادكم تعلمون مصيرها ، فخلوا بيننا وبينه ليحول الامجل ويقضي الله
أمرا كان مفعولا . أما ان كانت لكم كلمة نافذة فاصرفوها في مبيع الحق الحق
وبعد فان من يتجند الى قتالنا فبنا الله عليه والسلام على من سمع فوعى

« عبد المرز بن عبد الرحمن الفيصل السعود »

﴿ تذكير المنار للمفريقين ﴾

أيها العرب الكرام ليس هذا الوقت وقت التفرق والانقسام ، والنقاش بدعوى تأييد
الایمان وإقامة الاسلام بل هذا وقت يتفق فيه الاقوياء من دول أوربة على تقسم بلاد
العرب كلها ووضعها تحت سيطرتهم حتى ان حياتها ومعيشتها تكون رهن أيديهم
تذكروا ان جهم الممالك العربية التي زالت وزالت دولتها مازالت الا بتخاذل
امرائها وزعمائها . كذلك كان روال ملك العرب بالاندلس والجزائر ومراكش
وتونس ، وكذلك زالت أكثر ممالك الشرق في الهند وغيرها ، خربوا بيوتهم
بأيديهم وأيدي أعدائهم فغلبوا بأولي الابصار . . .

(المجاهد الحادي والعشرون)

(٢٢)

(المنار: ج ٥)

احتجاج السوريين

صورة التفراف

الذي أرسلته الجميات السورية

الى سمو الامير فيصل . الى الرئيس ولسون . الى المستر لويد جورج . الى
رئيس مؤتمر السلم . الى السنيور أورلاندو . الى ممثلي الحلفاء في العاصمة . الى الحاكم
المسكري العام . الى اللجنة الاميرية . الى محمد رستم بك حيدر نائب سمو الامير
فيصل في مؤتمر السلام . الى حبيب بك لطف الله مندوب الاتحاد السوري في باريس
نحن الموقعين أدناه نحتج على ما صرحت به اللجنة الاميرية في جنوبي سورية
باسم مؤتمر السلام من لزوم تسمية دولة تنتدب لوصاية على بلادنا وانا نرفع احتجاجنا
هذا الى دول الحلفاء الذين مازالوا يصرحون انهم ما حاربوا الا لتحرير الشعوب
ونصرة المظلوم ونطلب منهم ان يبروا بوعودهم من ترك تعيين مصلح بلادنا لنا
ونصرح للملا أجمع اننا لا نطلب سوى الاستقلال التام بلا حماية ولا وصاية ولا اشراف
ولا أقل شيء بمس باستقلالنا الخارجي والداخلي وبالانتهاء من انا لوائتقون بعدالة دول
الحلفاء الكرام التي اعترفت بالاستقلال التام لكثير من الشعوب اليوم وأبدت مبدأ
القومية والمساواة بكل قواها بأن تنصف شعبا حارب مع الحلفاء جنبا للجنب من أجل
الاستقلال التام

من الاتحاد السوري — واثق المؤيد . عبد الرحمن شبندر . محمد الدين المؤيد .

فصوح المؤيد . هشام المؤيد

من الاستقلال العربي — عبد القادر العظيم . جميل مردم . أحمد قدري . يوسف

صليان مخيمر . أحمد مريود . رضا مردم

من جمعية النهضة الادبية — سامي البكري عبد الرحمن الفرجلاني . نديم

الصواف . يحيى الشماخ

من علماء السوري — عبد القادر كيوان . أبو النصر الباني . أسعد المكي . حـ. نـي البرازي

من العهد العراقي - جميل لطفي المحمد العراقي . اسماعيل نامق ، رشيد الطويجي
 من المؤتمر السوري - منيع هارون (اللاذقية) عادل الطائم (اللاذقية)
 ، ظاهر رسلان (حمص) سعيد سبر (بعلبك) معين الماضي (فلسطين) فخر الشواشي
 (صافيا) عبد القادر الخطيب (دمشق) محمد المدرس (حلب)
 من جمعية النهضة الفلسطينية - سليم عبد الرحمن ، الحاج ابراهيم ، محمد صالح الممادي
 من الجمعية البقاعية - هاجح الهباني ، عوض البقاعي
 من الشبيبة البيروتية - محمد الصانع ، أحمد مختار الفاخوري
 من التعاون النخيري - محمد اليامين ، هازف الدوهجي
 من الأسعاف النخيري - عبد الرحمن الدواليبي ، أحمد صبري
 من جمعية الاطباء - حسام الدين أبو السعود ، مرشد خاطر
 من جمعية الصيادلة - منير الحايري ، حسني المبل
 من جمعية المحامين - نجيب الحكيم ، سعيد حيدر
 من النداء النخيري - شكيب كحلة ، صالح الجبلاني
 من جمعية المعلمين - محمد أبو الخير القوملي ، هاجح البقاعي
 من جمعية طلاب المدارس - عبد القادر سري ، مصطفى الرقاعي
 من جمعية الاخاء الملوية - أديب النقي البغدادي ، محمد مرتضى
 من خريجي المدارس العالية - المهندس درويش أبو العافية ، الزراعي عمر شاكر
 من جمعية قبان الجزيرة - عثمان قاسم (صاحب الاستقلال العربي) أحمد قواد المحاصي ،
 سعيد الحافظ ، رشدي الصالح ملحق « مدير جريدة الاستقلال العربي » أديب العفدي
 من النادي التجاري - لطفي الحفار ، سعيد هيد ، ياسين دياب
 من الجمعية الزراعية السورية - هاشم المعري ، صبحي الحسيني
 من القاعة الصناعية - خير الدين زركلي « صاحب المفيد » أسعد دافر « صاحب
 العقاب » عجاج البتاعي « صاحب الانقلاب » أبو الهدي الباني « صاحب الكنانة »
 من الحرف والقبابات - محمد كوكس ، محمد البرم
 من جمعية نهضة الطباعة العربية - صدي الصوري ، محمود الجبلاني

﴿ صورة البيان الذي قدمته عائلات الشهداء للجنة الاميركية في دمشق ﴾

وقابلت هذه اللجنة يوم تقديمه

انا بالنظر لاتصالنا العائلي بشهداء سورية نستطيع ان نبين امام حضراتكم رغائبهم المقدسة التي هي ركن النهضة العربية السورية والاساس الذي بنيت عليه ثورتنا . والاجتماعات التي كانوا يعقدونها في بيوتنا مع اصحابهم والاحاديث التي كانت تدور في خلواتهم كانت ترمي دائما الى رفع الامة السورية والحصول على استقلالها التام . لهذه الغاية كانوا يعملون وتحتيةها قادوا بأنفسهم وعلى دماءهم أرادوا ان يبنى اساسها . ان هذه الروح الشريفة هي لحيمة على الشعب السوري اليوم وهي التي تدير زعماء سورية وترشدكم في اعمالهم . وما نحن اولاد ثلاث أولئك الشهداء نطلب من ممثلي الشعب الامبركي الكريم الذي يعرف معنى الشهادة في سبيل الوطن ان يحققوا الآمال التي هتفناها عليهم ويلفوا الدكتور واسن حامل لواء الحرية انا لانريد الا الاستقلال التام . وكتاب الايضاحات السياسية الذي وضعه أحمد جمال باشا ليبرر فيه جنائياته التي اقترفها في سورية هو شاهد عدل على الغاية السامية التي كانوا يجدون للحصول عليها .

الاشتراكية والبلشفية والدين

كثرت البرقيات والصحف الاوربية في البلشفية التي فشت في روسيا وما جاورها من اوربة وآسية فوصفت بأنها عبادة عن فوضى وهرج وسفك دماء وانتهاك أعراض وسلب أموال بغير قانون ولا نظام . ونرى جميع الدول الراقية خائفة من سريلانها الى بلادها ، وغلبتها على أنظمتها وقوانينها ودينها وآدابها ، فكان هذا الخوف والحذر مما أوجب الريب في صدق ذلك الذم والتسديد فيها ، لان تلك الفاضحة المعالمة لكل دين المستقبعة في كل عقل ، المبينة لكل أدب وعلم لا يخشى أن تهدم كل دين وأدب ونظام ، وسنة الله في بقاء الامثل والاصح التي

هي أساس سنن الاجتماع ، وقد عهد الناس من لسان السياسة ذم الحسن بمدح
القيبح وغير ذلك من قلب الحق - لهذا نرى الناس يرجون من الباشفية خيرا
وان لم يعرفوا حقيقتها ويودون لو يعرفون معناها ويقفون على أنظمتها
نحارب انكسرة وأحلافها الباشفية بالقول والفعل والمال والدين ، وقد كلفت
الشيخ محمد بنجبتي مفتي مصر فأقنى في جواب سؤال بأن الباشفية محرمة في الاسلام
وفي كل دين لانها عبارة عن لا باحة الماطقة للدماء والاموال والاعراض وجعلها
عين المردكية والزندشتية التي ظهرت في أمة الفرس ، فرد عليه كثير من الكتاب
الازهرين وغير الازهرين من الجهة التاريخية والدينية وغير الدينية وكثر خوض
الجرائد المصرية في ذلك . ولكن الحكومة المصرية أخذت صورة قنوا الخطية بآلة
التصوير الشمسي ونقشتها في لوح معدني وطبعت عنها نسخا كثيرة - لم يوزع شي
منها في مصر فالظاهر انها توزع في بعض البلاد الاسلامية الاسيوية التي سرت
اليها الباشفية

وقد كثر سؤال الناس ايانا عن رأينا في الباشفية ما حقيقتها وهل هي ضرر
وشر محض كما تقول السياسة والفتوى أم هل هي خير عام أو خير خاص يقوم وشر
على آخر بن فنقول :

ان الذي فهمناه من مجموع ما اطالعنا عليه في الباشفية انها هي عين الاشتراكية
المقصود منها ازالة سلطان أرباب الاموال الطامعين وأعوانهم من الحكام الناصرين
لهم الدين وضمو قوايئهم المادية على قواعد هضم حقوق المال في بلادهم واستعمار
بلاد المستضعفين من غيرهم ، وان معناها الحرفي «الأكثرية» فالمراد منها أن يكون
الحكم الخفقي في كل شعب الاكثرية من أهله وهم المال في الصناعة والزراعة
وغرها ، وذلك بعد إسقاط سلطة أرباب الثراء والكبراء المشايخين لهم . وقد فعلوا
ذلك في روسيا بعد إسقاط دولة القيصرية الطاغية الظالمة التي لم يمنع مدعي الحكومات
الديمقراطية من الفرنسيين والانكلز ظلمها وطغيانها من محاققتها والاتفاق معها على
اقتسام بلاد الميثانيين والفرس . وقد قام في البلاد من بقايا أولئك القيصريين من
يتأوهم ويتظاهر على السلطة . ومن شأن أهل السلطة في كل بلاد أن يقاوموا الخارجين

عليهم فيها بما يمكنهم من الشدة والبأس ، سواء كان ذلك الخروج بحق أو بغير حق ، فإذا كان له طاعن الشديدة في قسوة البلشفيين هناك أصل كما هو الظاهر فهذا أحد سببين له وهو سبب لا تستطيع حكومة أن تبرأ نفسها من مثله . والسبب الثاني هو أنهم لم يكونوا متمرنين على الاحكام وكان الزمن زمن فوضى وقن وقهر عجزوا عن جعل قسوتهم وشدتهم بنظام يمكن لاهله أن يسموها به بضد اسمه ونحن نهزم بأن أعمالهم وأنظمتهم لا يعقل أن تكون مراقبة لاحكام الاسلام ولا المسلمين المدعين لدينهم أن يثبوهم فيها ، ولكن ليس خاصا بهم بل جميع القوانين الوضعية المتبعة في أوربة وكذا في الشرق كعصر والدولة العثمانية فيها ما يخالف الشرع الاسلامي ، والمسلمون يتمنون نجاح الاشتراكيين نجاحا يزول به استعباد الشعوب — وكاهم المال — وان كانوا ينكرون عليهم كما ينكرون على غيرهم كل ما يخالف الشرع ، على أنهم غير مطالبين عندنا بفروع الشريعة ما داموا غير مسلمين واننا ننشر هنا مقالة توضح ما أشرنا اليه من مقاصد القوم رأيناها في جريدة (سورية المتحدة) التي تصدر في المكسيك وهذا نصها :

« اقرأ أيها التاجر الكبير ما أكتبه اليوم بامعان وحكمة فان خطر الاشتراكية يهدق بكل هذه الكرة الارضية ! »

تقول الامثال اللاتينية (ان صوت الشعب هو صوت الله) أعني ان الاكثرية متى أرادت الحصول على حاجة ضرورية لها أخذتها عنوة واقداراً لان الاكثرية هي الحقيقة والحقيقة هي القوة التي لا تقاوم

تمر الدقائق والساعات والايام وفي كل يوم تمثل أمامنا روايات عديدة تفهمنا أن الحق للقوة وهذه القوة هي الاكثرية كما رأينا في الحرب التي أقامت ألمانيا ، إن شعوب الارض حسبت أن ألمانيا تظلم الشعوب والانسانية بالحرب التي شهرتها على فرنسا وبلجيوم وسربيه وانقلبت الاكثرية عليها ولم تخش قوتها العسكرية ولا استمدادها الحريية من غوامات شيطانية وطيارات جهنمية ومدافع ضخمة وبعيدة المرمى بل حلت عليها من كل حدب وصوب حتى أصبحت الاكثرية ضد ألمانيا وهذه الاكثرية هي الحقيقة كما أشرنا في بدء كلامنا

والرأي العام اليوم أو الاكثريه هو الاشتراكية - والاكثريه هي توجه كلة (بولشيفيكي) الروسية - وهذه تطلب بناء أركان ضخمة ودعائم ثابتة عادلة لسلام العالمي وشروط حسنة لعمال في كل أقطاب الارض قلنا ان معنى كلمة (بولشيفيكي) هي الاكثريه وهذه هي الاشتراكية التي نحسبها من الاختطارات المقبلة

لا يعجب القارئ اذا قلنا له ان ٩٩ في المئة من سكان الكرة الارضية هم من الاشتراكيين أو البولشيفيكيين وهؤلاء هم الشعب الذي تقول الامثال ان صوته هو صوت الله، وهذا الشعب هو الذي يقبض الحكم ويثب العروش ويسقط الملوك وهو الذي يحمي أموال الغني ونسائه وبناته وأملأكه ومواشيه ومعامله ينادق أفرادهم وبضحي حياته في سبيل اكثار أموال الاغنياء وزيادة أرباحهم

العمل . الشغل . هو نصيحة الآباء لابنائهم وفي المدارس يسم التلاميذ من معلمهم صدى هذه الكلمة مرات عديدة في كل يوم من أيام حياتهم ، وكذلك الحكماء يحثون الشعب على العمل لأن به سعادة البلاد وبعبكس خرابها قلنا ان الشعب العامل هو ٩٩ في المئة من كل سكان الارض ، وقلنا ان عليه تتوقف سعادة البلاد وخرابها وان هو الذي يرسل في الحروب لاقرار الامن ولافاثة المظلوم ومحاكاة الظالم . أفلا يجب على الأقل أن تقدس حقوقه وتحترم ويحصل على حاجياته الضرورية ؟

تقطع العلاقات الودية بين دولة وأخرى ويكون سبب ذلك طمع الواحدة بقعة أرض غنية بالمعادن أو خصبة للآخري وتكون هذه البقعة لأحد الاغنياء ، وتسوق الأولى شعبها بزمنه لساحة الحلف والفناء دقناً عن تلك البقعة لتحفظها للغني . وتسوق الثانية كل شعبها لساحة الموت والدمار لتتزع تلك البقعة وتبيعها من متمول آخر في بلادها

يتترك العامل قفاسه أو محراثه أو منشاره أو مطرقته ويتترك زوجته وأولاده وعائلته ويته عرضة للجوع والعري والاهانة ويمتقل البندقية لملاقات الموت الزؤام بين لملمة المدافع وصغير البنادق ودي انفجار الانغام وصليل السيوف وانفجار يتابع الدماء للدفاع

عن أموال الغني وأرضه ومناجه وممامله والغني بمخاطر مشمخرا بين النماق الوثيرة
يعاقر كؤوس الخمر . ويتربع فوق الطنافس الداعمة لداعبة ناحلات الحصور !!
يقول الشعب كل هذا باسم الوطن وهو لا يملك من هذا الوطن شروى تقير
فيعود من المجزرة البشرية مقشعر الثمور شائب (ة) الرأس ناحل الجسم عليل فيجذب
أولاده وزوجته فريسة الجوع والبرد والاهانة فتقول له الحكومة اذهب واشتغل وهكذا
يقضي العامل الفقير أيام حياته بين القامس والمحراث لا ينسب من وراء عمله أجورا
عادلة ولا يحصل الا على اليسير من رديء الغذاء وفضلات الكساء

مضت العصور والأجيال والشعب يتحمل كل هذا الشقاء والعناء ويحاول كسر
بير الاغنياء الهولاذي فتضربه الحكومات وهن شريكات الاغنياء بمجرأتهم ومعاصيهم
فيرضى بمجورهم عن خوف ورهبة لا عن عدل ورحمة

أما الآن فالشعب هو غير ما كان عليه بالامس فهو الذي يقبض على القوة
المسلحة ويدير حركتها ويقبض على السلاح والذخائر والمخطوط الحديدية والمواصلات
ومئة مليون رومي في أنصب بقم الارض وأغناها بالمعادن وزيت البترول والفحم الحجري
تؤيد مطالب العامل وتؤلف أول حكومة شعبية في الارض دعك ان شعوب أواسط أوربة
أعطوا اسماءهم للحكومات الشعبية وكذلك نرى العمال في فرنسا وإيطاليا وصويسرة
وفي كاتالونيا وأميركة وآسية يطالبون اساطرة حكوماتهم وأنشاء حكومات شعبية (بوشفيكية)
وهو لا يخشون حكومتهم لان منهم الهندي والبنديكية بيده ومنهم البحار والسفينة وكل
ما ياتي يد بأمره ومنهم سائق القطارات وصانع المدافع والقذائف بل ان كل شيء بيده
وسلحه يتوقف انقلاب الحركة الارضية والثورة المامة لا يجاد العدالة وقرار السلام

ولا يسم هذا الا نشاء الحكومات الشعبية التي تشمر بحاجات الشعب وتمتدح بلوازمه
هم انه لا يستطيع انشاء حكومات شعبية الا بعد أن تدعثر ثروة الاغنياء وذلك
بأنهم يمتدحون مطالب الشعب العادلة فيضدوا هذا لاخذها بالقوة والارغام
لاخذها في كل قطاب المستعرة ولكن الشعب لا يظلمهم بذلك بل ان
ظلمهم ان سيطرتهم المظلمة ينتج لهم هذه النتيجة

خلاصة معاهدة الصلح^(١)

٢

الفصل السادس

في أسرى الحرب

أسرى الحرب — تتولى لجنة تؤلف من مندوبي الحلفاء ومندوبي الحكومة الألمانية مع لجان فرعية محلية إعادة أسرى الحرب الألمان والمالكين المعتقلين الى أوطانهم . ويرد الأسرى المملكون المعتقلون من الألمان الى أوطانهم بلا تأخير بواسطة الحكومة الألمانية وعلى حسابها ، والذين حكم عليهم لذنوب ارتكبوها ضد النظام العسكري . قبل ١ مايو سنة ١٩١٩ يردون الى أوطانهم ولو لم يكملوا المدة المحكوم بها عليهم . وإن هذا لا يسري على الجرائم المخالفة للنظام العسكري وبحق الحلفاء أن يبقوا عندهم ضباط مختارين من الألمان الى أن تسلم الحكومة الألمانية الأسرى الذين ارتكبوهم جرائم ضد قوانين الحرب وعرفها وبحق للحلفاء أن يتصرفوا بما يتصورون مع الرعايا الألمان الذين لا يرغبون في العودة الى أوطانهم ، ويشترط في كل مسألة إعادة الألمان الى أوطانهم الافراج المبجل عن رعايا الحلفاء الذين لا يزالون في ألمانيا وعلى الحكومة الألمانية أن تسهل على لجان التحقيق جمع المعلومات عن أسرى الحرب المفقودين ومراقبة الموظفين الألمان الذين أخفوا رعايا الحلفاء . وعلى الحكومة الألمانية أن ترد الى الأسرى من الحلفاء جميع أموالهم ويتبادل الفريقان المتفقان المعلومات عن الأسرى الذين ماتوا وقبورهم . القبور — يحترم الحلفاء وحكومات ألمانيا قبور جميع الجنود والبحارة المدفونين

(١) تاج لما نشر في الجزء الرابع

(المجلد الحادي والعشرون)

(٢٣)

(المنار : ج ٥)

في أملاهم ويعترفون باللعان المعينة للمضايقة بها ويساعدونها في مهمتها ويسهلون التسهيل المستطاع في قتل الرفات والدفن

الفصل السابع

في تبعة جنایات الحرب

ينهم الحلفاء علانية الامبراطور السابق وللم الثاني « بارتكاب الجريمة العظمى ضد الآداب الدولية وحرمة المعاهدات » وسيطلب من الحكومة الهولندية تسليم الامبراطور السابق وتؤلف محكمة خاصة من قاض واحد لكل دولة من الدول الخمس العظمى وتهدي هذه المحكمة بأسمى المبادئ في السياسة الدولية ويناظر بها مهمة تعيين العقاب الذي ترى وجوب انزاله . ويؤلف الحلفاء محكمة عسكرية لمحكمة المتهمين بارتكاب فعال خرقوا بها قوانين الحرب وعرفها، وعلى الحكومة الألمانية أن تسلّم جميع الأشخاص المتهمين بهذه التهم، وتمين كل دولة من دول الحلفاء محاكم كذمة لمحكمة الذين ارتكبوا أمورا جائية ضد رعاياها وبحق للمتهمين أن يبينوا المحامين عنهم وتعهد المحكمة الألمانية أن تقدم جميع الأوراق والمعلومات التي يقتضي ابرازها

الفصل الثامن

في التعويض والرد

ان الحكومات المشتركة تلقي على المانية وحلفائها تبعة كل خسارة وهطل أصابا الحلفاء والدول المشتركة معهم ورعاياهم من جراء الحرب التي سيقوا اليها باعتماد المانية وحلفائها وان المانية تسلّم بقيمتها وتبعة حلفائها . ومع أن الحلفاء والحكومات المشتركة معهم يعترفون بأن موارد المانية لا تفي بتعويض هذه الخسارة وذلك العمود لنقص مواردها الناتج عن المطالب الأخرى المنصوص عليها في المعاهدة فلتهم

بنة ضوئ منها التعويض من كل عطل أصاب الاهالي في الفئات السبع الكبرى التالية وهي :

(أ) العطل الحادث من الاذى البدني للاهالي بسبب الاعمال الحربية المباشرة وغير المباشرة وفي جملتها القنابل من الجو
(ب) العطل الذي أصاب الاهالي وفي جملته التعرض للبرد والجوع في البحر من جراء اعمال القسوة التي أمر المدو بها والعطل الذي أصاب الاهالي في الولايات المحتلة

(ج) الضرر الحادث من اساءة معاملة الاسرى
(د) الخسارة التي نزلت بشعوب الملقاء وهي ممثلة بالمعاشات والاعانات الممنوحة لعائلات الجنود اذا حوت الى رأس مال عند امضاء هذه المعاهدة
(هـ) العطل الذي أصاب الاملاك والاموال غير المهمات العسكرية البحرية والبرية

(و) الضرر الذي أصاب الاهالي بالسخرة
(ز) الخسارة الحادثة من الباهس والقرامات التي فرضها العدو

وملاوة على ذلك تهديد ألمانية بأن ترد جميع المبالغ التي اقترضتها البعثة من الحلفاء بسبب خرق ألمانية لمعاهدة ١٨٣٩ وذلك لغاية ١١ نوفمبر ١٩١٨ ولهذا الغرض تسلم ألمانية في الحال الى لجنة التعويض هـ في المئة ذهباً وسندات تستحق في سنة ١٩٢١ (المقطع - يظهر انه سقطت عبارة هنا والمرجح انه جاء فيه ذكر الف مليون جنيه سندات) . أما جهة المطالب دفعه من ألمانية كما هو مبين في كشف العطل والضرر فيعين ويبلغ اليها بعد ان تسمع أقوالها بالانصاف ويكون تسليمه اليها من لجنة التعويض التي للحلفاء قبل ١ مايو ١٩٢١ . وفي الوقت عينه قدم كشف لدفعات التي يضمن على ألمانية دفعها في خلال ثلاثين سنة لتوفية ما عليها وهذه الدفعات عرضة للتأجيل اذا طرئ بعض الطوارئ . وتعترف ألمانية اعترافاً قاطعاً لا رجوع فيه بما لهذه اللجنة من السلطة التامة وتقبل ان تمدّها بجميع المعلومات

اللازمة وتسبب القوانين لتنفيذ قراراتها وتقبل ان ترد الى الحلفاء النقود وبعض الاشياء التي تمكن معرفتها، ومن الامور المعجلة التي يطلب من ألمانيا عملها في سبيل رد الشيء بها تدفع في خلال سنتين الف مليون جنيه اما ذهباً أو بضائع أو بواخر أو غير ذلك من أشكال الدفع المعينة وهذا البالغ يدخل في سند الالف مليون جنيه المشار اليه في ما تقدم ولا يكون علاوة عليه مع العلم بأن بعض المصروفات كمصروفات جيوش لاحتلال وثن الطعام والمواد الختام قد تحسم اتباعاً لما يستصوب للحلفاء .

ولجنة التعويض في تقدير مقدرة ألمانيا على الدفع في الآجال المعينة تفحص نظام الضرائب في ألمانيا أولاً وتقرر من ذلك ان تجعل المبالغ التي يطلب من ألمانيا دفعها للتعويض هيئاً على جميع ايراداتها قبل ان يصرف من هذه الايرادات شيء في تسديد قايمة ديونها الداخلية أو استهلاك شيء منها . وثانياً لتؤكد اللجنة ان اللجنة الألمانية هي بالاجمال بالغة من الكبر النسبي مبلغها في بلاد أية دولة من الدول التي لها مندوبون في اللجنة . هذا والتدابير التي يحق للحلفاء والدول المشتركة معهم اتخاذها اذا تقاعدت ألمانيا باختيارها عن دفع الاقساط المطلوبة والتي تعترف ألمانيا بأنها لا تعدأعمال حرب تشمل القيود الاقتصادية والمالية ومقابلة الشيء بمثله، وبالاجمال جميع التدابير التي تعدها الحكومات المذكورة لازمة في تلك الاحوال . وتتألف هذه اللجنة من مندوب عن كل من الولايات المتحدة وبريطانية العظمى وفرنسة وإيطاليا والبلجيكا ومندوب عن سربيا واليابان بحل محل مندوب البلجيك حينما يقع ما يمس مصالح إحدى هاتين الدولتين . ثم ان سائر دول الحلفاء يحق ان يكون لها مندوبون في اللجنة متى تقرر في مطالبتها ودعاؤها من غير ان يكون لها حق الاقتراع وتجهز اللجنة لألمانيا ان تقيم اللجنة على مقدرتها على الدفع وتوسع لها المجال لابتداء حسمها ويكون مركز هذه اللجنة في باريس، هي تضع نظام اجراءاتها وتعين موظفيها وتستخدمها وتكون لها الرقابة العامة على مسألة التعويض كلها وتصير الوكيل الوحيد للحلفاء لاستلام التعويض والدفع وحيازته وبيعه وتوزيعه

وتكون قرارات اللجنة بالإلزامية وإنما بشرط الاجماع في المسائل التي تمس سيادة حليف من الحلفاء واعفاء المانية من جميع هودها أو من بعضها وتعيين مواعيد بيع السندات الصادرة من المانية وكيفية بيعها وتوزيعها وصرفها وتأجيل الدفعات السنوية بين سنة ١٩٢١ وسنة ١٩٢٦ الى ماوراء ١٩٣٠ وتأجيل الدفعات بعد سنة ١٩٢٦ لمدة ثلاث سنوات وتعويض أسلوب تقدير العطل والخسارة وتفسير الشروط. ويجوز للدول سحب مندوبيها من هذه اللجنة اذا أعلنت عزها على ذلك قبل وقوعه باثني عشر شهرا. ويجوز للجنة ان تطلب من المانية ان تعطيها من وقت الى وقت على سبيل الضمان والتأمين سندات لتسديد المطالبات التي لم تسدها. ولهذا الغرض ولاجل بيان مجموع المطالب من المانية تطالب الآن بأن تقدم سندات تعترف فيها بالمبالغ المطالبة منها وهي الف مليون جنيه انكليزي تدفع قبل انقضاء أول مايو ١٩٢١ بلا فائدة والف مليون جنيه انكليزي بفائدة $2\frac{1}{2}$ في المئة بين ١٩٢١ و ١٩٢٦ ثم نصير الفائدة ٥ في المئة ومال الاستهلاك ١ في المئة ويبدأ الدفع سنة ١٩٢٦. وتعهد المانية بأن تعطي سندات بألفي مليون جنيه انكليزي آخر بفائدة ٥ في المئة وبشروط تعينها اللجنة فيما بعد

وتكون الفائدة على هذه الديون التي على المانية ٥ في المئة لا اذا عينت اللجنة فائدة أخرى في المستقبل والدفعات التي لا تدفع ذهباً يمكن للجنة ان تقبل فيها بدلا من الذهب أملاكا وبضائع وحقوق انجار وامتيازات الخ ويجوز للجنة ان تصدر للدولة صاحبة الشأن شهادات تمثل السندات أو البضائع التي أخذتها من المانية ومنى انتقلت السندات من حيازة اللجنة ووزعت على الدول يعتبر ان ما يساوي قيمتها من دين المانية أوفى

البواخر — تعترف الحكومة الألمانية بأنه يحق للحلفاء ان يطالبوها بتعويضهم من جميع البواخر التجارية وسفن الصيد التي فقدت أو عطلت بسبب الحرب وان يطلبوا منها ان بدلا بما يساويها طنا بطن وطرزا بمثله وتقبل ان تسلم الى الحلفاء جميع

البواخر الألمانية التي جهزتها من ١٦٠٠٠ طن فصاعداً ونصف بوآخرها التي جهزتها
بين ١٠٠٠ و ١٦٠٠٠ طن ورربع بوآخرها الصيد سفن الصيد وتسلم هذه البواخر
كلها بعد شهرين من سنة التعويض مع عقود التنازل إلى الدولة التي تملكها البواخر
خالية من كل شيء.

وعلاوة على ذلك من قبل التعويض قبل ألمانية أن تأتي بوآخرها لحساب ألمانيا
إلى قدر لا يتجاوز ٤٥٠ ألف طن في السنة في السنوات الخمس التالية وترد جميع
البواخر النهرية التي أخذتها من الحلفاء ويكون ردها في خلال شهرين . وكل خسارة
تكون قد أصابت هذه البواخر تعويضها ألمانية بإعطاء جانب من بوآخرها النهرية
لا يتجاوز عشرين في المائة منها.

الولايات المحرقة — تقرر ألمانية بأن تقف مواردها الاقتصادية على تعمير
الولايات التي غزتها وتكون للجنة التعويض السلطة بمطالبة ألمانية بتعويض مادم
بتسليم الحيوانات والآلات الخ الموجودة في ألمانية ومنع المهمات المطلوبة للتعويض
مع مراعات حاجات ألمانية الداخلية الضرورية.

الفحم الخ — على ألمانية أن تسلم إلى فرنسا مدة عشر سنوات من الفحم
ما يساوي الفرق بين ما كان يستخرج سنوياً من الفحم من مناجم النور وباد كاله
ودا يستخرج منها سنوياً لمدة عشر سنوات . ثم إن ألمانية تعطي لفرنسة الخيار
لمدة عشر سنوات بأن تسلم سبعة ملايين طن من الفحم سنوياً لفرنسة علاوة على
ما تقدم وتسلم ألمانية ملايين طن للبحريك وتسلم إيطاليا لها يختلف مقداره من $\frac{1}{3}$ إلى $\frac{1}{2}$
مليون طن في سنة ١٩١٩ و ١٩٢٠ إلى $\frac{1}{8}$ مليون طن في سنتي ١٩٢٣ و ١٩٢٤
بأن تعين حسب ما هو وارد في المعاهدة . ويجوز أخذ فحم الكوك بدلاً من الفحم
على نسبة ٣ طنان منه لأربعة أطنان من الفحم . ونوع أيضاً على تسليم البترول
وأطراف الفحم وسفقات لا مونيأ إلى فرنسا لمدة ثلاث سنوات . وللجنة السلطة بأن
تؤجل تسليم هذه المقادير أو تلغيه إذا كان تسليمها يعرقل متطلبات الصناعة في ألمانية
الأصباغ والمقايير — تعطي ألمانية اللجنة حقاً بأن تأخذ من الأصباغ والمقايير

وفي جهاتها الكينا نصف الموجود منها في أمانة في وقت الشروع في تنفيذ الماهدة
ونمطها حقا كهذا كل ستة أشهر من السنة الى سنة ١٩٢٤ بحيث لا يتجاوز ٢٥ في
المئة مما يكون قد صنع في الاشهر الستة السابقة

الاسلاك التلغرافية البحرية — تنازل أمانة عن كل حق لها في أسلاك معينة
وتتبد قيمة الاسلاك التي لها أصحاب من الافراد أو الشركات لحساب أمانة وتطرح
من التعويض المطالب منها

نصوص خصوصية — تعويضاً من تدمير مكتبة لوفان تقدم أمانة من الكتب
الخطية والكتب المطبوعة القديمة والصور الخ ما يساوي ما أنفق في المكتبة المذكورة
وزد على ذلك ان أمانة تسلم الى البلجيكي الجناحين الخاصين بمذبح سجدو المل
الذي صنعه هونرت وجان فان إيك وهما موجودان في برلين الآن ووسط هذا
المذبح موجود الآن في كنيسة القديس بافو في غنت وكذلك الجناحين الموجودين
لآن في برلين وهونغ وهما من مذبح يمثل المشاء الاخير صنعه دوك بوتس والقسم
الارسط من هذا المذبح موجود في كنيسة القديس بطرس في لوفان

وعلى أمانة أن ترد الى ملك الحبار في خلال ستة أشهر مصحف الخليفة هبمان
الذي كن قبلا في المدينة وترد الى الحكومة البريطانية مجموعة الساطان مكرى التي
كانت قبلا في شرق افريقية الالماني وترد الى الحكومة الفرنسية الاوراق التي أخذها
ولاة لا مور الالمان سنة ١٨٧٠ وهي قديسيو روهو وترد الرايات الفرنسية التي أخذتها
في حرب ١٨٧٠ — ١٨٧١

الفصل التاسع

في المالية

ان الدول التي ساعدت ألمانيا لتحمل جانباً من الدين الذي كان على
ألمانيا قبل الحرب وهذا المذبح لجنة التعويض على قاعدة النسبة بين ايرادات
الاملاء المقطعة ومجموع ايرادات أمانة في السنوات املاث السابقة للحرب ولكن

بمراة الاحوال الخصوصية التي سادت فيها الالتزام والورين عن فرنسا سنة ١٨٧١
 ما أبت ألمانية أن تحمل شيئاً من دين فرنسا العمومي فرنسا لا تحمل شيئاً من الدين
 الذي كان على ألمانية قبل الحرب ولا تحمل وائدة شطراً ما من الديون التي استدانها
 ألمانية للاستعداد بهادة . أما قيمة أملاك الحكومة لألمانية في البلاد التي تنازلت
 عنها فهذه بالأجمال تحسب لألمانية في حساب التعويض الأفي الألام والورين
 حيث لا يقيد شيء كذا الحساب الحكومة لألمانية . أما الدول الموكلة فلا تحمل
 شيئاً من ديون ألمانية ولا تقيد شيئاً لحسابها مقابل أملاك الحكومة لألمانية وتتنازل
 ألمانية عن كل حق في تعيين مندوبين لها أو السيطرة على بنوك الحكومة أو اللجان
 أو غير ذلك من المعاهد والجميات المالية والاقتصادية

وعلى ألمانية أن تدفع جميع ممتلكات جيوش لاحتلال من تاريخ الهدنة
 ما دامت هذه الجيوش مراكمة في بلاد ألمانية ويكون المبلغ اللازم لتسديد هذه
 الممتلكات أول ما يؤخذ من إيراداتها وتتلوه بمبلغ التعويض بعد دفع أمانات
 الواردة التي يمددها ألمانية لازمة لألمانية . ويجب على ألمانية أن تسلم إلى دول
 الملقاء جميع الممتلكات التي أوردتها تركيا وروسيا والمجر في ألمانية لأجل المعاهدة ألمانية
 التي ساعدتهم ألمانية بها في أثناء الحرب وأن تنقل إلى ألمانية جميع الممتلكات
 التي لها قبل الهدنة وجميع ممتلكات ألمانية من جراء لاقعة ألمانية بينها في أثناء الحرب
 وتؤيد ألمانية بعض المعاهدات بخزنت وبرست لتوفيك ودية على طالب لجنة
 التعويض تنزع ألمانية ما أزعياها من حقوق الملكية أو المصلحة في المرافق العمومية
 في البلاد التي تنازل عنها وفي البلاد التي سديرها دول الحلفاء بالمؤكدة وفي تركيا
 والصين وروسية وألمانية والمجر والقوقاز وتنقل هذه الحقوق والمصالح إلى لجنة
 لجنة التعويض وهذه لجنة تقيد لها قيمة ذلك بالحساب وتتعهد ألمانية أن تسدد
 إلى البرازيل التي نجحت من بين سان باولو وكانت قد أبت على البرازيل أن
 تسحب من ألمانية

(هـ بقية)

لاقوة الا بالاتحاد^(١)

كونوا جميعا يا بني اذا اعترى
 خطب ولا تتفرقوا آحادا
 تأبى القداح اذا اجتمعن تكسرا
 واذا افرقن تكسرت أفرادا
 (أكرم بن صيفي)

أنشد الحكيم العربي هذين البيتين عندما شعر بدنو الاجل ، فلخوفه على أولاده من التفرق دعاهم لسماع وصيته الاخيرة . وكان قد استحضرا ضمانة من السهام فطلب اليهم ان يكسروها فلم يقدر واحد منهم على كسرها . ثم بددها فاستسهلوا كسرها فقال لهم : كونوا مجتمعين ليعجز من ناركم عن كسركم كما عجزتم عن كسرها . فذا تفرقتم سهل كسركم وضاع قدركم وهان أمركم . فياحبذا لو اقيم العرب بشعر حكيهم وتتصحوا بأنفع النصائح . اذا لما فقدوا الملك والخلافة . واشتغلوا عن الحوادث والحدثان بأحاديث خرافة . فبين التنازع والتقاطع خربوا ممالكهم بأيديهم وقد كانت أعظم مملكة طلعت عليها الشمس ، وينا كانوا أسياد الشعوب اذا هم عبيد الترك والروم . لكنهم صبروا على الالهادي وصبروا غور الموادي . فوة هم تعاقبهم بأهداب عروبتهم ونمسكم بأستار كبتهم . فحفظوا بكتيبهم وأقلامهم ما كان دونه تكبير سوفهم ، وتنكيس أعلامهم . فالحمد لله على بقاء القوة كامة في صدورهم لينوا قصورهم على قبورهم . وان في حفاظهم على المعصية أساس الوحدة العربية .

لاقوة بلا اتحاد ولا اتحاد بلا اتفاق وانما الاتفاق بحسن التفاهم وصدق التساهل وذلك ميسور للذين رجحت أحلامهم وكرمت أخلاقهم . فعلى العرب ان يتفقوا ويتحدوا بالتي هي أحسن لتلافي التي هي أقبح . والا اعتلت عريتهم وأنحلت عصيتهم ، فأصبحوا لا يعرفون أوطانهم ولا يعرفون أعلاما . السبل الأوربي يكاد يطفى عليهم ويفرقهم كما تفرقت أيدي سبل . وانه لا أكثر خطرا وأشد هولا من سبل العرم الذي

(١) للكاتب الفاضل «الوايد بن طعمة» صاحب الروح العربية العالية عن العدد ١٤ من «سورية الجديدة» الصادر في البرازيل في أول ايار (مايو) سنة ١٩١٩ (المنار : ج ٥) (٣٤) (المجلد الحادي والعشرون)

أجحف التبابعة ومزق ملكهم فليبنوا له من اسانهم وقرآنهم سدا امنن من سدمأرب . وما استناموا الى الاوريين رأوا منهم أصلا وثعابين . وكفى بنكة اخوانهم عرب الغرب عبرة وانذاراً . ومن فظائع الصايبيين في الماضي يعرفون مقدار فجئتهم في الآتي ، فما أقرب الغد من الامس والخطر أدنى من قاب قوسين . الفرنج يضرّبون أخماسا لاسداس ويستضعفون العرب لتخاذلهم . فلا قوة لهم الا بالانحداد وتوحيد حكامهم وبلادهم

قيل ان زرقاء اليمامة كانت تبصر الشيء من مسير ثلاثة أيام . فجهز حسان ابن تبع جيشاً وسار الى غزو قومها جديس . فصعدت ونظرت الى الجيش فرأت كل رجل قد حمل شجرة ليلبسوا عليها فقالت ألتكم يا قوم الاشجار أو ألتكم حجر فلم يصدقوها ولم يستعدوا حتى صبحهم حسان فاجتاحهم . وأني لقومي نذير لئلا يحل بهم ما حل بقوم الزرقاء . لقد علموا أن بين زرق العيون وسودها عداوة جراثيمها في المروق فكيف بركن العربي الى الفرنجي وهو المدو الازرق وبينهما من المباينة مالا يزول بالملاينة . فليحذر العرب خشونة القلانس بعد لبونة الملامس ، ان الفرنج يهانعونهم لينالوا منهم أرباباً ثم يقولون لا نعرف عرباً . المثل يقول : من جرب مجرباً كان عقله مخرباً . فأني شنب لم يجربهم ويتأكد أن أعمالهم تخالف أقوالهم فاذا دخلوا أرضاً مزقوها واذا حكموا أمة مزقوها . وبعد ما تركز أعمالهم وتفرز أقدامهم يستبدلون العنف من الرفق والقوة من الخدعة . فويل للعرب من الفرنسيين والانكليز اذا لم يوحدوا كلمتهم وتوحيدهم لله

لو حفظ العرب عصبيتهم في الاسلام كما حفظوها في الجاهلية لظلوا حتى اليوم أهل السيادة والقيادة . لكنهم أضاعوا الدولة والخلافة بتحكيم الغرباء وتسليم الامور الى الدخلاء ، فأصبحوا محرومين من ملك بني على أجسادهم وأكبادهم ، وصار الى الفرس والترك ولا كرا دما فتحته . يوف أجدادهم . والبلى من سياسة الخلفاء الخرقاء بتقديم المعجم على العرب واعتمادهم على المالك في السياسة والحرب ، فلو جعلوا الاحكام للعرب دون غيرهم لكانوا شرفهم وشرف المروبة والخلافة . وقد غنوا دولتهم اسلامية تقوم بالمسلمين من جميع الشعوب . فما كان الاسلام شاقاً لهم عند نزرة

الشعوبية ونمرة العصبية . وهكذا أسقطوا العرب وأبعدوهم فسقطوا اذ لا حياة للدولة الا الذين بنوها . والدولة التي يترجم في دستها الاجانب صائرة الى انحلالها واضعاعها . لما قتل باغر التركي المتوكل على الله رثاء المهلبى بقصيدة قال في آخرها
يخطب بنى العباس

فلو جعلتم على الاحرار نعمتكم حنكم السادة المركوزة الحشد
قوم هم الجذم والانساب تجممكم والمجد والدين والارحام والبلد
لقد صدق المهلبى فليس للمرء الا أهله وقومه في الشدة . ان معن بن زائدة
الشياني قاتل المنصور مع ابن هبيرة نصرة لبني أمية . فاشتد طلب المنصور له وهدر
دمه فاختفى زمناً طويلاً وبعد ما قتل المنصور أبا مسلم ثار عليه الراوندية وقصدوا
قصره ليقتلوه ، فبرز البطل العربي معن بن زائدة متلماً وقاتل المصابة الفارسية وحده
حتى ظفربها ومزق ثيابها . فتمرد الفرس على الخليفة العربي أنساه العداوة ، فصان
وقار الخليفة والعرب ، وبما عنده من النخوة العربية والفيرة العصبية ركب مركبا
خشناً وأبلى بلاء حسناً ، فلو كان حول الخلفاء حاشية وجند من أحرار العرب لما
تطاوت اليهم أيدي الفيلان والماليك . وقد كان سقوط الدولة العربية لبعد العرب
عنها وتفرقهم وانقسامهم ، فالدولة لا تقوم الا بالائحاد الاصلاح . وابعاد الدخلاء

عسى أن يكون للعرب عبرة من الماضي فيجددوا ويؤسسوا دولة عربية خالصة
فحينما تخلو من الشوائب تجلو كل النوائب . ويصير العربي سيداً واليه العقد والحل
والهي والامر . تصدر الاحكام وتتصدر الحكام من العرب للعرب في كل أرض
شرفت بالعروبة وتشرفت بالاستمرار ، وبحكم الشرع يكون فيها عربياً كل مولود
ومكتوب ومصكوك . ونظاها الراية التي طامت من بطحاء مكة سوداء خضراء بيضاء ،
لقد كان سوادها وقاراً واخضرارها رجاء وبياضها هدى وسلاماً . فتحتملها يجب ان
يتم ائحاد العرب في الشرق والغرب وهي المشرع واليه المهرع . ولا عزة للمسلمين
من غير العرب الا بها لانها راية الخلافة العظمى ، فما أحراهم بأن يتراجعوا اليها
ويقسموا اليها المبين عليها مستعربين لغة كما استعربوا ديناً ، ان باتدماجهم في أمة
الرسول شرفاً لهم فوق شرف ، هكذا تنبسط الدولة العربية الكبرى ولها جناح في

المشرق وجناح في المغرب ، فبرسوا أصلها وتمتد فروعها بجيش مرصوص وأسطول
مرصوف ، فتظال عريية هرباء لا دخلا . فيها ولا غرباء .

على العرب ان يحققوا هذه الاماني ولو كانت دونها المذايا ، تاريخهم مكتوب
بدم أجدادهم فليكتبوا بدمهم وصية لاولادهم ، فاذا عجزوا عن اتمام خطتهم أنبها الآتون
بدمهم فلكثوب آجال تقصر عندها أجيال ، وما كان العرب ليخشوا محذورا اذا
طلبوا محظورا ، انهم جبارون أصحاب بأس و بطش ونجدة وشدة قلوب كانوا متحدين
متعاونين لسدوا كل ثغرة وصدوا عدوا له شرفرة . فطالما حاربت قباثلهم دولا ذوات
جحافل وأماطيل ، فأطلقوا الالهة وشرعوا الاسنة نجاه قذافة النار ، فكانت سواعدهم
أشد من قوهات المدافع وأقوى ، فشهد لهم أعداؤهم بالبسالة والنصر ، والفضل ما شهد
به الاعداء ، أجل ان الاعاجم يرهبونهم على افتقارهم وتفرقهم فكيف اذا وحدوا
أوطانا وانحدوا أعوانا ، حينئذ تكون لهم أيام كأيام حليمة وذوي قار والبرموك
والقادية وشريش وعروبة ، فما أ كبر ذلهم في خضوعهم لترك والروم بعد شرف
راسخ ومجد بازخ ، وقد كانوا في جاهليتهم أسيادا وابطالا فلم يجسر الغزاة على وطء
أرضهم وهي كمرينة الاسود ، فوقف غزاة الفرس واليونان والروم متأهبين متميئين
على حدود البادية الرهيبة ، وظلت الامة العربية بكرأ حرة في رمالها وجبالها

كانت قوة العرب بشدة ائحادهم وصحة اعتقادهم لا بكثرة العدد والعدد ، فقد
كسرت شرادهم جيوشا جرارة وفتحوا في ثمانين سنة مالم يفتحها الرومان في ثمان مئة
وكاؤ يغلزون بصيرهم وأقدامهم وائحادهم على القواد المجريين والاجناد المدربين .
فحكموا مئة مليون من البشر وعددهم لا يربى على مئة ألف ، وكانت أوامر الخلفاء
تصدر في دمشق وبغداد وتنفذ في الهند والصين والاندلس ، وقد حدد أبو تمام
دولة الخلافة في آيات المتصم بيت من قصيدة مدحه بها قال

وهقد طارون الخلافة انه سكن لوحشتمها ودار قرار

والصين منظوم بالنداس الى حيطان رومية فلام ذمار

هذه حدود الدولة العربية التي شيدتها جبابرة العرب فهدمها محاليكم وما
رماها صهاليكم . وقد كان أولئهم متمسكين فأصبح أواخرهم بالذات متمسكين . ولما

صاروا أحزابا غدت مملكتهم أقساما ، فطعم بها الطامعون وليس للفتنة قاصون ،
وكانوا متحاسدين في الرئاسة ، متخالفين في السياسة ، فضعموا بقتالهم ونحاذلهم
وعاونوا أعداءهم على نفوسهم ، وما فقدوا ملكهم الا لانهم أرادوا أن يكونوا جميعهم
ملوكا وأمراء ، وتلك عزة عريية لا تزال حتى اليوم حائلة دون اتفاق أمرائهم
لا تقوم للعرب قائمة حتى يوم الدين اذا لم يعتصموا على الاجانب ، وربما
ذهبت لغتهم وأخلاقهم وأوطانهم بعد ذهاب دولتهم ، فلاروم كرة بعد كرة في
حرب صار فيها العربي حريبا ، ان في قصيف المدافع مواء لهم فليتهم يتمظون ،
وان يكونوا ضمفا في الحكم تكن لهم قوة من بغض أعدائهم وحب مبغضهم لبعض ،
ان من البغض لقوة أكبر من قوة الحب عند اصطدام المنازع ، فايامهم والاعتزاز
بواعيد الاوربيين فالافاعي ماله جلودها حادة نيوبها ، انهم يظهرون لنا حتى اذا
فازوا وحازوا قبضوا بايد من حديد فلا تنقئ الامة الضعيفة من الرق ولا تنطلق
من الامر وقد حمجروا عليها وحجزوا سلاحها ، يصنعون السلاح وكالسام ييمونه
أحقر الجمهوريات الاميركية وأصغر الممالك الاوربية ، فيمه حلال عندهم لاهل الجبل
الاسود في أوربة وأهل البرهواي في أميركة ، ولكنه محرم على الشعوب الافريقية
والاسيوية التي ملكوا نواصيها ، وبعد شك سلاحهم ينزعون ما عندها من السلاح
ويمنعونها من أن تصنع أو تشتري ، فتصبح عزلاء تحت رحمتهم وقد أحاطت بها
القلاع والمدافع فويل للعرب اذا علق المرق الفرنسي بأرضهم قامتد واشتد
لقد ناموا مستسلمين الى الاقدار والاوربيون ينصبون أشراكا ويطرحون
شباكا ، ولما استيقظوا أبصروا الاساطيل تدمر ثغورهم والمدافع تمحصد صفوفهم ،
فايقنوا أن لا طاقة لهم عليها بسيوف رقيقة ورماح دقيقة ، وقد جنى الاتراك على
نفوسهم وعلى العرب لانهم ضعفوا وأضعفهم معاء فوثب الفرنسي والانكليز
عليها وعاثروا في لادهم وعيثوا بحرمتهم فهلا علم العرب أن لاحق الا للقوة وبالقوة
وأن لا قوة بلا اتحاد ؟ لا ريب بأنهم ضعفاء اليوم ولكن لهم قوة بانحدام فوق قوة
السلاح فليجمعوا آمالهم وعواطفهم كلها جمع الاوربيون قواصف تنشق ذاتها ، فيمد
الحفيظة والحفاظ يرون فجر الحرية منبججا وجيش المبودية منفلجا ، واذا توسلوا بالقوة

الادبية توصلوا الى القوة المادية ، فعلى هذا المنهج سار الذين كانوا من المقضوب عليهم
والضالين ، فلتتوغل العروبة نفوسهم كلما توغل الفرنج بلادهم ، فاما ان يعيشوا عربا
واما ان يموتوا عربا

أليس من الضيق والحيف ان تلم أحدث الامم شعنها ، ولا ترى أقدمها وأشرفها
بعد الموت بشها ، أما كفى الامة العربية شقاؤها بحكم الترك حتى تصير أشقى بحكم
الروم ، الله أكبر على الذين يمزقون بلادها ويفرقون أولادها ، فلا سبيل الى المراء
والصبر لا يفرج الهم والخطب قد ادلهم ، وانى ذلك والعرب البيض الوجوه الشم
الانوف عبيد وقد صار الزنج في أميركة أحرارا ، الا تكون لاءظام السلاطات دولة حرة
جامعة ولا تخرها دول شتى في القارتين الاوربية والاميركية ، ألا يشفع للعرب فضاهم
على الافرنج بما أخذوه من مدنيتهم وعلومهم وآدابهم ، ألا يعرفون لهم جميلا بدماء
أهرقوها وأكباد أحرقوها في القود عن حياضهم ؟ لا ورب الكعبة فالحق يعرفه المرء
ضميفا وينكره قويا ، قل للعرب اتحدوا لتصيروا أقوىاء واتصفوا من أهل القوة
بالقوة ، فقد قل الله تعالى في كتابه الكريم (وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد)
لا خلافة لكم في هذا الخلاف ولا دولة والخصام بينكم والامم اجمع خصومكم فتشيدوا
دولة ذات عز وسلطان ولا ترضوا بالسلطة الا من السماء ، ثبتت الحكومة اذا كان
الاجني فيها حكما وبئس الخليفة اذا كان صنما لا جلال ولا مهابة للخلافة الا بأمثال
عمر بن الخطاب ومعاوية بن أبي سفيان وعبد الملك بن مروان وهارون الرشيد وعبد
الرحمن الناصر ، ولا منعة للدولة الا بأسطول يحمي الثغور ويخوض البحور ، وأميره
مثل حميد بن معيوب الذي عقد الرشيد له اللواء ، ولا سطوة للملك الا بتخيس
يقوده أمثال خالد بن الوليد وأبي هبيرة بن الجراح وعمر بن العاص وأسد بن عبد الله
ومحمد القسري وموسى بن نصير والحجاج بن يوسف وقتيبة بن مسلم ويزيد بن
مزيد وأبي سعيد محمد بن يوسف

بائحاد العرب واتفاقهم تتألف الدولة العربية الكبرى ، فعم الحجاز واليمن ونجداً
والشام والعراق والموصل وديار بكر ، وتنضم اليها كل أرض تغلبت فيها العروبة وكل
أرض أراد أهلها ان يستمر بها ، هذه خريطة الدولة العربية في آسية حتى توضع لها

خريطة في افريقية قد سيطر في الشرق والغرب ، وتنقسم البلاد العربية انتظام البلاد
الالمانية بدهاء بسمرك والايطالية بسياسة كافور ، وليس الامر بمسير على سلاطة
كبيرة قديرة كالسلاطة العربية فقد كاد يتم على يد عبد القادر ومحمد علي لولا مكاكة
الفرنسيين والانكليز وأهل أوربة أجمعين ، فقد كانوا ولا يزالون ساعين الى احباط
مساعي العرب خشية من سطوتهم وطشهم ، ولولا مساعدة الأوربيين ما ظل الاتراك
متحكمين بهم وبسائر الشعوب ، لقد كانوا جميعهم على الاتراك في أوربة ومعهم في
آسية ، وطالما ادعوا حامية النصارى في الشرق ولم يكثرثوا لاذاج الارمن وما لبوا
لهم دعاء لكنهم لاهواء فاسدة انجدوا أهل اليونان والبلقان وعاونوهم على نيل
استقلالهم ، وما كان أولئك أقوى من العرب والارمن وأصلح للحكم ولا هم أهل
مدنية وثروة وساطان ، إنما المطامع والمآرب جعلتهم يدوسون حقوق الشرقيين ويدسون لهم ،
وهذا يوسف كرم البطل اللبناني قد خاتمه فرنسة ذات الوجهين واللسانين ، فهي التي
عما كسته وشاكسته وقضت عليه بذل الامر ووحشة المنفى ، فقد لا يئته وخادعته حتى
استسلم ثم أترضت عنه إعراضا ، واذ كانت طامعة بامتلاك لبنان خافت ان يفضي
الامر اليه ، فأغرت به طائفته وطريركها فكانوا شر أعدائه وما عرفوا له قدرا ، هذه
حقيقة ساطمة وحجة قاطمة فلا اعتراض ولا اقتراض

هكذا الفرنسيين والانكليز يفرقون الشرقيين شذر مذر قتل للعرب الحذر
الحذر . فأتحدوا اتحادا متينا اتسم أوطانكم وأعراضكم ، وقاوموا بولاجهم ومدافعهم
ومناطيدهم بتاريجكم واقتكم ودينكم وأخلاقكم ، فاذا حفظتموها حفظتكم وهي
عاليكم محفظة مادمتم عليها محافظين . قال بسمرك غالبا الفرنسيين بالمدارس والمثل
العربي يقول الدارس غلب الفارس ، فادرسوا وأثبتوا وانكم حق ويقين حتى يكون
يوما فتح من الله ونصر مبين ، حينئذ يجتمع أمراؤكم ويجمعون أوطانا ويأبسون
سلطانا ، فبقى لكل أميرامارته وتعدلى كل ولاية حتما ، فستقل بإدارتها الداخلية
وتبعث نوابها وأعيانها الى مجلس الشورى ودار الندوة ، ويكون مرجع الولايات
كلها الى حكومة مختلطة عاصمتها إحدى المدن العربية الكبرى . وينظم جيش بري
وجيش بحري من جميع طوائف العرب ، والمناصب للذين هم أهل لها دون تمييز

في الدين والبقعة فلا فضل لمربي على آخر الا بما أوتيته من المواهب وبما يأتيه من الاعمال ، هذه خطة أرسمها ربما ويعدّها البعض هوساً ووهماً ولكنها ستصير حقيقة فالإيالي حيالي يلدن كل عجية ، ولا بد من ان ينهض العرب كاليابان في السلالة الصفراء بأفضل من السمراء

هذا اتحاد مقدس يريد به كل العرب ولكن الفرنسيين والانكليز لا يريدون ، فكان العباد عبيدهم والبلاد تليدهم ، فيعطوا ويحرموا ما يشاؤون ومن يشاؤون ، أبداً ينشون للشعوب قبوراً ويقولون نمدن همجاً ونعمر بوراً ، قمرهم يعتصبون ويغتصبون متفرلين بالحرية والمدنية ، فتنى يستريح الناس من هذه الاغنية التي غلب الفرنسي بها الشيطان ، كنا ظنناهم قد تابوا الى الله والمظلومين بعد ما طمعتهم ألمانية وحطمتهم ، فإذا هم طامعون بالذراع بعد الكراع وقد أفلتوا من البرثن واللاهوت ، بالامس كانوا يشكون ظلمها معولين على الامبركان معولين واليوم يتلمونها بأشد من ظلمها وينقضون عهد نصرانهم اذ تحفزوا لملك رقابهم وحكم بلادهم ، وهكذا يحجزون الاحسان بالامانة ويقابلون الشر بشر أعظم ، لقد نهبوا ألمانية وسلبوها ولو استطاعوا لسحقوها وخنقوها ، فأني فضل لهم اذا لم يعفوا عن مقدرة والعفو من شيم الكرام

أما العرب فكانوا أسوأ الناس حظاً وما كان الرومي مع العربي الا قظاً ، لقد حالقوهم فكانت كل المحالفة من تلك المحالفة ، فبعد ما نصرهم قاموا ينحتون في اثنتهم ويقسمون بلادهم إرباً إرباً ، فيقول الانكليز ليس للعرب الا الحجاز فلنا المراق وفلسطين ويقول الفرنسيين لم تكن سورية يوماً عربية فهي لنا منذ الازل والى الابد ، وبهض الحوتة بما الثونهم على الاحرار الذين يناوئونهم ، فياخية المسمى والامل ، وهذه قصة الذئب والحمل ، الوفاء قد غاض والحق اتوى ، فهل يرحمنا الذي على العرش استوى ، ولم يكتفوا بأن يمالوا من قهرنا بل يريدون ان ينزلوا اليهود في عقر دارنا فيجعلون مقاومة اليهود شغلاً شغلاً لنا لتصرف عنهم ويتيسر لهم اضمارنا واذلالنا ، فلا ريب في تممدهم تفريق العرب لئلا تكون دولة عربية ، نعم انهم لا يريدون ان تكون لهذه الامة دولة نجدها وراية ترفعها ، فلا تبقى لشبههم لاني بقعة عربية يلجأ اليها من جورهم ومكرهم . فيرى الموت نحت أية راية في القرية أفضل من

العيش في وطنه تحت راياتهم ، ان له صبراً جميلاً في البلاد الاجنبية ، ولكن لا صبر
له وهو غريب في الديار العربية ، فليعلمهم ثلاثاً وربما لمن في يأسه أرضاً لم تكن يوماً
لا بناتها واذ ينظر الى نزاع أمته وانقراضها يود أن تستقل أو تموت تحت انقاضها
أبداً بمكرون بنا متظاهرين بالمطف علينا وحجتهم في استعبادنا اننا قاصرون
ضعفاء ينبغي لنا وصاية وحماية . الأرض ارث لنا من آباءنا وأجدادنا ، ويريدون ان
يشترعوها منا ومن أولادنا ، وإذا سألناهم لماذا ؟ أجابونا : نود تمدينكم وتأهيلكم للاستقلال ،
فلو كان صدقاً ماية ولون الجاهل بالكتب والقلام لا بالكتاب والاعلام ، الساعي الى الصلاح
لا يحتاج الى السلاح ، فما هذه الحماية والنار الحامية ، وما بالهم يمدوننا أصدقاء هم وبدخلون
عليهم اسلحين ؟ ألا يجوز أن يكون التمدن صليماً في رشدوننا لأجر أو بأجرة ويتركون لنا
السيادة والحكم والحرية في أرضنا ويشاركوننا بتعميرها واستثمارها . لكنهم يريدون ان يملكوا
الأرض ويقرضوا النسل ليصير العالم فرنسويًا وانكنازياً . فإذا قلنا لهم : تريد ان نجتمع ونتحده
نؤلف أمة ، يقولون لنا : لستم صالحين لذلك وأنتم جهاهات متفرقة لا زعماء لها يقودونها ولا
حكام يرشدونها . والله يشهد ان تفرقنا واثقاسنا بافئتهم وفوائهم ، فلو تركونا وشأننا
لا صاحبة ذات اليمين أو تناضلنا حتى يفوز خيارنا ويقر قرارنا . الأمم جميعها أخذت نظامها
من الفوضى وعلماً نبتت من الثورة . و ، كانت بالأمس أفضل منا اليوم ولكنها تطورت وترقت
تدريجياً . أما الرجال فالحوادث تظهرهم ولا مود مرهونة لأوقاتها . ويقولون زوراً وبهتاناً :
لستم أهلاً لان تستقلوا وتمدنوا فقول لهم : ايستقلال من الفلانة والمنطق لأخذه
هناكم ، فلا انسان مستقل مالم يستمد ، والمهم فور مستقل مالم يتفصر . لكل حرية في
المعيشة ناعمة كانت أو خشنة ، ولكل المخلوقات حكمة في تدبير شؤونها وتحسين أحوالها .
فما البشر في أرضهم دون النمل في قريتهما ، والنحل في خابثها ، ولنا مدينة قديمة بها
اهتديتم فنحن في غنى من مدنييتكم . سنجدد عالمنا ونرفع منارها ونضيف اليها
حسنات المدينة الحديثة ، ان ماتكرهونا عليه من مدنييتكم . يفسد أخلاقنا ويثقل أعناقنا
هذا شرح التهمة فلا تعتبر العرب بماتراء أبصارهم . بصائرهم . وما كانت بلاياهم الا من
نقاطهم وتنازههم . فلن يكون لهم مقام بين الشعوب ماداموا متعاندون متباعدون .
فهي قلتهم في بدء عهدهم كان لهم قوة بالحدودهم واليوم هلى كثرتهم لا نخشى لهم صولة ولا

تبنى دولة . واعزتهم وابائهم لا يخضع أمير منهم لأمير والعرب جميعهم أمراء وهذا حسب
التخاذل والتفائل بينهم وتقوية لأجانب عليهم . فلو فطنوا لعمادوا وتعاونوا وكانت لهم قدرة
بما يمة عمر لاني بكره ولا كان لروم بعد الترك شر خلف لشر ماف ، بقي أبو جعفر المنصور
اعراباً فقال له : يا عرابي ! احمد الله الذي رفع الطاهون عنكم بولا يثنا ، فقل له الابرابي :
ان الله أحسن من ان يهبهم علينا حشاً وسوء كيلة ، فلا يجمع بين ولا يتكلم والطاهون ،
هذا ما يقوله كل هربي لفرنديس والانكار بعد رحيل النكة وحلولهم . فليعلم العرب
ان حياة لامة بقونها الادبية وان لاقوة الاتحاد الوابد بن عبدالله بن طامة

التطور السياسي والديني والاجتماعي بمصر

لا يتقل شعب من طور الى طور أهلى منه أو أدنى الا بغير اليه ، قدر في الواقع ونفس الامر
تقدير ان تكون فيه المسببات بقدر الاسباب ، وسواء كان ذلك السير بتأثير حوادث الزمان
وتقلب شؤون الاجتماع التي لا يشمر جمهور الشعب ولا يظن لما يترتب عليها من المواقف
النافمة أو الضارة ، وانما يشمر أفراد منه ببعض احداث التغيير في الاعمال والامادات فيحدها
اناس ويذمها آخرون ، ولا يصل نظر الحامد ولا لئام الى ما سيكون من مستقرها في مستقبل
الايام — أو كان السير بنظام . وضوع لغرض مقصود وقواد من الزعماء ألفوا الجمبات
وحزوا الاحزاب ، وتقمعوا أنظمة التربية وبرامج التعليم — أو كان مذبذباً بين هذا وذلك
أما الحال الاولى فهي حال تطور الشعوب الجاهلة التي ليس فيها زعماء حكماء
يقودونها في سبيلها هي علم بسنن الكون وشؤون الاجتماع ، بل ينتقل اليها تغير الآراء
وتجدد الافكار والانظار من شعوب أخرى هي سبيل الاتفاق أو هي سبيل القصد
من تلك الشعوب ، كما هو شأن الشعوب القومية المستعمرة مع الشعوب الضعيفة التي
تطمع هي في بلادها فانها تعتمد احداث التغيير في عقائدها وآرائها وهادتها بالقدر
الذي يحل به روابطها الاجتماعية وتفسد عليها مقوماتها وشخصياتها القومية ، فتصبح
مقدمة على نفسها ، ويحصد الطامع فيها ما يطلب من لاهوان له عليها آنا بعد آن .
قال لورد سال-جوري ان مدارس المبشرين أول خطوة من خطوات الاستثمار
فهي تحدث في البلاد التي تنشأ فيها انقساماً وتخرقاً بين أهلها يفقدون به وحدتهم

فيكونون عوناً للمستعمر هل أنفسم — أو ما هذا مؤداه — وجاء في الجزء الكبير الذي خصصته مجلة [العالم الاسلامي] الفرنسية في مبحث «فتح العالم الاسلامي»^(١) ان المدارس التي أنشأها المبشرون في الآستانة وقبرها من البلاد العثمانية قد كان تأثيرها في حل المسألة الشرقية أعظم من عمل جميع سفراء لدول ومعتد بهم السياسيين^(٢) وأما الحال الثانية فهي حال الشعوب العلمية الراقية ذات الزعماء الحكماء الذين يعرفون أمراض الاجتماع وعلاجه، فيداون أمراضه ويصلحون خلقه، ويكون قصصه بإيديهم اليه العلم بسنن الله في خلقه، فيزداد كمالاً أو يعجزون عن ذلك فيعود الى الضعف والفساد وأما الحال الثالثة فهي حال الشعوب الخضرمة بمشابهتها للجاهلية الساذجة من وجه وعلمية من وجه آخر، وهي الشعوب الضعيفة ذات العلم التقليدي الناقص كاهل البلاد التي يشت فيها تعاليمهم وآراءهم فتبعتها تقاليدهم وعاداتهم فتفرق أهلها شيعاً وأحزاباً مختلفة متدبرة يعد كل منها الآخر ضاراً للبلاد ومفسداً لأهلها، وتكون فيها زعماء بالكاف والتعزب يعملون للكسب والشهرة لا للمصلحة العامة بل يجاهدون من هم أولى بالزمامة وأقدر على النهوض بالأمر منهم الى ان يغلب فريق منهم الآخر باستمالة الرأي العام اليه. ليس المقام مقام بيان شؤون كل شعب من هذه الشعوب على التفصيل وإنما المراد من هذه المقدمة تدوير القارئ بأن مانع به بالتطور هو انتقال الأمة من طور الى طور إنما يكون سير اجتماعي منه ما هو صناعي كالذي يكون بسمي زعماء الأمم الراقية، ومنه ما هو طبيعي ظاهر لبعض أهل البصيرة والعلم، أو خفي لا يعلم به الا بعد ظهور أثره كتفجر الينابيع بعد تجمع الماء بالسريان في باطن الأرض، أو بين الجلي والظهي كسير الغل ثم ان سير السفن الاجتماعية الذي يكون به التطور قد يكون بطيئاً لا ينتهي الى غايته الا في عدة أجيال وقد يكون سريعاً بما يحدث في العالم من كبر أحداث الاجتماع، كظهور الاسلام في العرب الاميين، الذي أحدث أكبر انقلاب اجتماعي في جميع العالم القديم فكان له ذلك الاثر العظيم في آسية وأفريقية وأوربة باحياء موات العلم ودارس الحضارة، وكالثورة الفرنسية التي زلزلت ما كانت عليه دول أوربة من الاستبداد والاستعباد، وكحرب المدينة العامة الاخيرة التي زلزلت جميع الأمم والشعوب أشد زلزال، ومنخفضت

(١) هو حرمه تورنوت سنة ١٩١١ م ونشرت ترجمة المقالة في المنار بعنوان «الغارة على العالم الاسلامي» في ارجع المجلد ١٥ سنة ١٣٣٠ هـ من المنار

العالم البشري مخضاً لم يتم تكوين زبدته الى الآن وجميع الامم والشعوب شاخصة
 الابصار متلعة لاغواق . صبيحة الاسماع ترتقب الذبجة التي يجتهد أولوا الاطماع
 المتداعون على قتراس الشعوب الضعيفة كداعي الجباع الى القصاص في جعلها مشرب بلاء
 أصيب به البشر ، بعد أن ملاؤا الارض صياحاً بأنهم ما حاربوا الا لتحرير البشر
 كانت مصر مستقلة استقلالاً داخلياً تاماً تحت سيادة الدولة العثمانية - التي لم
 يكن لها أدنى تدخل في ادارة مصر الداخلية . . وكانت أوربة كلها مصدقة على هذا
 الاستقلال واهلها في البلاد معتمدون سياسيون ، وكان الاحتلال الانكليزي الذي
 وقع بطلب أمير البلاد ورضاء الدولة صاحبة السيادة موقفاً لم ينزع في استقلال البلاد
 ولا في سيادة الدولة عليها ووعدت الدولة عوداً رسمية كثيرة بأنه لا بد من الجلاء
 عنها وتركها لاهلها ، ولكنها في أثناء الحرب أعلنت الحماية عليها ، وجعلتها ميداناً حربياً
 وأباحت لسلطانها العسكرية أن تصرف فيما تصرف لمالك ، فلما عقدت الهدنة هب
 المصريون للمطالبة باعتراف انكلترة وسائر الدول - التي تنفق الصالح بين الامم -
 لها بالاستقلال التام وتألف وفد منها لاسمي الى ذلك اختار سعد باشا زعيم الشهور
 بصدق الوطنية والشجاعة الادبية وقوة المارخة وسعة المعارف في القوانين رئيساً له ،
 وأخذ الوفد وثائق كثيرة من الالوف من المصريين الذين يثبوتون الرأي العام المصري
 باستنابته عنهم كاهلهم الجمعية التشريعية ومجلس المدير يات والبلديات وسائر طبقات
 الاهالي ، وطبق في خطاب ذلك الحكومة البريطانية والرئيس والسون وسائر الدول واصطاد
 وكلانها السياسيين . ثم عقد الوفد اجتماعاً عاماً في دار وكيله حمد باشا الباسل لخطب فيه
 الرئيس والوكيل وغيرهم في بيان حقيقة المسألة لمصرية ومطالبه البلاد من الاعتراف لها
 بالاستقلال ، وأراد الرئيس عقد اجتماع آخر في داره فتمت السلطة العسكرية البريطانية من
 ذلك ثم اعتقله مع الوكيل المذكور وعضوين آخرين من أعضاء الوفد هما محمد باشا محمود
 سامان واماويل صدقي باشا وأرسلتهم الى مالطه ، فاجت الامة المصرية لذلك هياجاً
 وقامت بمظاهرات عظيمة في القاهرة والاسكندرية وفي غيرها من المدن ، وخرج الفلاحون
 وقبائل العرب باز وقطعوا أسلاك البرق وقاموا بخطر حديد السكك ودمروا بعض محطاتها
 حتى صار الهياج ثورة عامة ، واستماتت وزارة حسين رشدي باشا احتجاجاً على مصادرة

الحرية الشخصية بنفي من ذكر من أعضاء الوفد وتقدر على السلطة تأليف وزارة جديدة. وكان حسين رشدي قد طلب قبل ذلك كاه من الحكومة الانكليزية الاذن له ولعدلي باشا وزير المعارف بالسفر الى انكلترا لمفاوضة أولي الامر فيها بما سيكون عليه شكل الحكومة المصرية بعد الحرب التي عاينت البلاد المصرية وحكومتها فيها السلطة البريطانية أعظم مما ونة شملت زهاء مليون شاب مصري ساعدت السلطة الانكليزية العسكرية على الاعمال الحرية في فلسطين حتى انها كانت تسمى الحملة التي فتحت القدس الشريف « الحملة المصرية » وهذا القبح هو الذي قال فيه المستر لويد جورج رئيس الوزارة الانكليزية انه آخر حرب صليبية . وساعدتها كذلك في العراق وفي مواضع أخرى وتاهيك بالمنافع المالية بانواعها . ولكن الحكومة الانكليزية أرجأت طلب الوزيرين أولا ثم أرادت أن يسافرا قايما الا أن تأذن للوفد المصري بالسفر أيضا فصدر الامر من لندن بالاذن لهما ولن شاء من المصريين ومنهم الاربعة المعتقلون في مالطة فلما ظهر المصريون بالاذن لوفدهم بالسفر نظموا مظاهرات أخرى اشترك فيها جميع طبقات الاهالي حتى النساء المخدرات فكن يطنن بسياراتهن وركباتهن المزينة بالاعلام والراحين ويهتفن مع المتفنين : انحي مصر ، انحي الاستقلال التام ، ليحيى سعد باشا زغلول ، ليحيى أعضاء الوفد المصري الخ

وقد حاربت السلطة العسكرية البريطانية منع المظاهرات الاولى والاخرة فلم تفلح حتى انها طاعت رصاص البنادق والمدافع لرشدة مرارا كثيرة على المظاهرين فلم يذهب ذلك عن تكرار المظاهرات بل منهم من قاوموا الجنود وقتلوا منهم كثيرين ، ولكن من قتلهم الجنود أكثر بانواعهم وقد قدرت السلطة من قتل في الشوارع زهاء الف نسمة منهم الكبير والصغير . وليس غرضنا من هذه الخلاصة تحرير تاريخ هذه الحوادث ولا وصفها وصفا شمره لاجل التبرؤنا غرضا ان نجعلها مقدمة لما هو آتينا بالذات لالترتيب عليها من التطور الديني باقناع المسلمين والتبسط وجمال الجامع الازهر مهم السياسة الاكبر في مصر والتطور الاجتماعي بدخول النساء في مظاهرات السياسة والقائمين الخطب في الشوارع والاسواق فهذا أهم ما يعني به المنار

دولة الكلام المبطله الظالمه

ان المقول المتبادر من حكمة الله في نعمة النطق ومزية الكلام التي ميز بها الانسان وفصله من سائر انواع جنسه الحيواني هو انها التعبير عما في النفس من العلم ليتعاون الناس بافضاء كل بما في نفسه الى غيره على تكميل علومهم وتحسين أعمالهم . ولكن الاشرار منهم كفروا هذه النعمة بما أساؤا من استعمالها في الكذب والافتك والخلافة حتى قال بعض الاذكياء ان حكمة الكلام وفائدته إختفاء ما في النفس وصرف الأذهان عن الحقائق . وقد أجمع الناس على ما هدت اليه الأديان وقرره الحكماء من مدح الصدق والصادقين ، وذم الكذب والكاذبين ، الا ما قبل في حال التمارض بين مفسدة الكذب في مسألة معينة ومفسدة أخرى أكبر منها كالكذب على صائل ظالم يريد قتل بري محترم الدم بما يصرفه عن قتله بإنكار المكان الذي يوجد فيه أو غير ذلك ، والاسلام يهدي في مثل هذه الحال الى التفحص من الكذب بالتمريض ، ففي حديث عمران بن حصين في البخاري « ان في الماريض مندوحة عن الكذب » ولكن كثيرا من الناس ينظمون في سلك هذا الاستثناء ما ليس منه كالتمارض بين الصدق وما يخشونه من قوت بعض شهواتهم ومطامعهم غير المشروعة به فيستبجحون الكذب للتوصل به الى تلك الشهوات والمطامع الشخصية أو القومية المصروص وقطاع الطرق والشارطار المحتالون وشهداء الزور وأصحاب الدعاوي الباطلة ووكلاؤهم كل أولئك وأمثالهم يكذبون لاجل مطامعهم الشخصية . ورجال السياسة من الأمراء والوزراء والسفراء ومن دولتهم من الوكلاء السياسيين وكتابهم وجواسيسهم — كل أولئك يكذبون لاجل مطامع دولتهم ومنافع أممهم ، والفريقان يذمان الكذب مع الداميين ، ويمدحان الصدق مع المادحين ، ولا يعترف أحد منهم بأنه يكذب لدفع الضرر عن نفسه أو قومه أو ل جلب النفع لهم كما يعترف من كذب تعصرا أو تعصرا بما لدفع الصائل الظالم عن البري ، الا ان يكون الاعتراف من بعض المشتركين في هذا الأثم لبعض أولئك يعلم حالهم بمن له صلة بهم .

من عجيب أمر الانسان ان الكذب والافتك وقول الزور وطمس معالم الحق وتشديد صروح الباطل لم يكن مقصورا على المتكالبين على الشهوات الدنيوية ، والمطامع المالية

والسياسية ، بل تجاوزهم الى رجال الادبان ورجال المذاهب من أهل الدين الواحد ، وهم
أجدر بالصدق والالتزام الحق ، ولكنهم جعلوا الدين الذي موضوعه الهدى وتزكية النفس
بالاعتقاد الصحيح والنضال وسيلة للمال والجاه ، فصاروا كطلاب المنافع الشخصية
بالسرقة والنصب ونحوهما ، وطلاب المنافع السياسية بالبغي والمدوان على الام والشعوب
وأعجب أمر هؤلاء وأغرب به أن فيهم أناسا يعتمدون الكذب على خصوصتهم ، وأصابعه
أفحش ما حرمة دينهم في سبيل عداوتهم ، لا يتفنون بذلك مالا ولا جاها بل يقصدون
التقرب به الى إلههم ، معتقدين انه يرضيه كل ما فيه إيناء أعدائه ، وإن كان من
الباطل والشر الذي حرمة على أبنائه وأحبابه في معاملة بعضهم لبعض . ومن كان يظن في
ربه وإلهه حب الباطل والشر والرضاء بهما فكيف يطعم منه عدوه بالالتزام حق أو همل
خير ، أولئك الذين يقولون أن المقاصد والغايات الحسنة ، تبيح الوسائل المحرمة والمبادي
السيئة . وإن الباطل قد يوصل الى الحق ، والشر قد يؤدي الى الخير ، أي أنهم
يختارون ان يكونوا مبطلين أشرا مجرمين في الحال ليصيروا أخيارا في المآل .
إذا كان علماء الادبان وأولياؤها ، وشيخ المذاهب وأنصارها ، يؤلفون الكتب
ويدونون الاسفار ، في تضليل المجادلات والمشاغبات ، ليؤيد كل فريق منهم ما يوصف
به وينتمي اليه منها ، فهل يكثر على عبيد المال ، وعشاق العظمة والجاه ، ومنهم من اللذات
والشهوات ، ومقتوني السلطة والسيادة ، ان يقبلوا جميع الحقائق ، ويستحلوا جميع المحارم ،
في سبيل التمتع بتلك اللذات ، والتمتع في تلك الدرجات ، والاشراف على الام والشعوب
بالامر والذهي ، وغير ذلك من التصرف والتشريع الذي هو شأن الرب عز وجل ؟
ان دولة الكلام المؤيدة بمحافل الكذب والزور والبهتان ، والافتراء والاختلاق
والاختراق ، والحلافة والتبويه ، والتلبيس والتدليس ، تترقى بترقي الحضارة وتبدل بتدليها ،
وتقسم بانساع دائرة العلوم والمعارف وتضييق بضيقها ، فهي مساوقة لدولة الاحكام مؤيدة لها ،
الكذب شر الرذائل على الاطلاق ، فهو يفسد الاديان والتواريخ ، ومزبل الثقة بين
الافراد والجماعات ، ومولد الفتن والحروب بين الامم ، وقلم يستغنى رذيلة من الرذائل أو فتنة
من الفتن عن شذائرها بالكذب أو أحد جنوده ، وحيلة بنوده ، وما ألجأ الناس الى الكذب
على شدة قبحه وخش ضرره والاجماع على ذمه الا عدم التناصف بينهم وترك تحكيم العدل

فما تعارض فيه منافسهم، وتنازع منازعهم، والاصل في ذلك ان الضعيف هو الذي يكذب على القوي الذي لا ينصه أولا يواتيه، والقوة والضعف أنواع شتى، فكم من قوي في شيء، ضعيف في غيره، فإذا رأيت السيد يكذب على عبده، والخدم على خادهم، والأمير على السوقة، فلا تظن ان هذا جاء على خلاف الأصل، فان في هؤلاء السادة المخدمين، والافراد الحكيم، ضغائن في الاخلاق وقبائح الاعمال، فينحرون كما هم عن خدمهم واتباعهم فلا يجدون وسيلة لذلك لا الكذب أو التليس والتهميه فيلجؤون اليه ما قرين الحكومة المستبدية ^{تظلم} الشعب الضعيف الخاضع للكذب والرياء حتى يصير ملكة له فيدعيه أمور دينه ودنياه، وقلا يحتاج رجال هذه الحكومة الى الكذب على شعبهم المستبد لانهم خاضع لكل ظلم قابل لكل ضيم، وإنما يكذب الضعيف على القوي الجائر الذي لا يرضى بالحق، ورب قوي في شيء، ضعيف في غيره فيكذب فيها هو ضعيف فيه. ومن هذا النوع حكومات الامم القوية بالعلم والنظام والاحزاب السياسية، فكل حكومة من هذه الحكومات تكذب على نواب أمته ورؤساء أحزابها في كل ما تعلم أنه لا يرضيهم من أعمالها الاستعمارية وسياستها الخارجية وغير ذلك. ويستقيم ذلك الكذب على أهل المستعمرات وإلباس كثير من الاممال ثوب زور والكذب على أهل العلم والرأي لا يرجي ان يروج الا بلبس الحق الذي تخشى منه ظهوره، وكذلك كذب الحكومات القوية بالعلم والاستعداد الحربي بعضهم على بعض — فلذلك صار الكذب فنا من أدق الفنون وركنا من أركان السياسة

وليعتبر القاري في ذلك بما نشرناه من قبل من أقوال أقطاب ساسة الحلقاء وكبار وزرائهم في الاسباب الحامية لدولهم على الحرب وأساسها حرية الشعوب واستقلالها، ومن خطب الرئيس ونسن في ذلك ووجوب تعميمه في جميع الامم والشعوب في الشرق كاعرب ومن قواعده الاربع عشرة التي وضعها لبناء صرح الصلح العادل عيها. نقبلها المتحاربون. ثم (نعتبر) بمعاودة الصلح الكبرى التي ننشر خلاصتها في المنار ومانتقله البرقيات والجرائد الاوربية من التنازع والمساومة بين الحلقاء على اقتسام البلاد التي نص في معاهدة الصلح على الاعتراف لها بالاستقلال المطلق مع اشتراط قبول المساعدة التي ترضاها بنفسها من الدولة التي تختارها لمساعدتها وما ذكره نظم المساعدة لا لجملة هلال لا متلاك البلاد واستعباد أهلها باسم جديد يزعمون ان معناه لا ينافي الاستقلال المقرر والقواعد التي يبنى عليها، وإذا شئت تفصيل هذا الاجمال فانظر ذلك المقال الذي كتبناه منذ بضعة أشهر في (الاستقلال) وتذكر نشره وقتئذ في كل من مصر والشام..

بوتني الحكمة من يشاء ومن يوتن الحكمة فقلد
بوتني غيرا كثيرا وما يذكركم الا اولوا الالباب

المكتبة
١٣١٥

عشر عادي الذين يستهون بالقول فيسبون آسنة
ولذلك الذين هداهم الله ولقد هم أولوا الالباب

قل عليه الصلاة والسلام : ان الاسلام صوى و « منارا » كثار الطريق

غاية المحرم ١٣٣٨ — أول (المغرب) (خ ٢) ١٢٩٨ هـ ش ٢٤ أكتوبر ١٩١٩

ذات بين الحجاز ونجد

عود على بدء

٢

كتبنا مارآه القراء من الفصول تحت هذا العنوان ونحن في أشد الحزن والامتناع
عما كان قد بلغنا من أنباء هذه الفنة وهو أن الحرب متسأف بين الحجازيين
والجديين بآدم الدين وان الجنود الهندية الانكليزية متحد الاولين فقد ذهب فريق
منها لا داء فر بضة الحج وهي انها ستذهب بعد الحج الى الطائف بحجة زيارة عبد الله
ابن عباس (رضي الله عنهما) فحسبنا ان يكون المراد من الطائف ما وراءه وهو نجد
ونحن من أدري العرب والسلمين بسوء عاقبة مثل هذا القتال في هذه الايام فكان
قصدنا فاما كتبنا ان ندرا هذه الفنة من أقرب الطرق وأرجاها وهو الاقناع العلمي
أو القوي الدللي

أما الأقسام فمن ثلاثة أوجه (أحدها) ما يبناه من ان ما جعل صياغة قتال لا يصح وذلك ان ما يتهم به كل فرق من مخالفة بعض أصول الدين من المقائيد والاعمال التي يمدحها كفرا اذا صح بعبه أو كله فانما يكون من بعض الافراد لا من الجميع وهو في نظر المطلق والاصولي مشترك الا لازم ، فالحكم النصف يقول لكل واحد من الخصمين انك تتهم خصمك بمثل ما يتهمك به فانت تهزم بكفر الكثيرين في بلاده بأدلة تقيمها من الشريعة على ان كذا وكذا من الأقوال والأفعال كفر ، وهو يهزم بكفر الكثيرين في بلادك بأقوال وأفعال أخرى يقيم الأدلة الشرعية على كونها كفرا ، وكل منكما من أهل القبلة الذين يؤمنون بأن جميع ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من أمر الدين حق ، إلا نكم ختلقتم في الفهم ، فتكفر كل منكما للآخر متأول فيه لأطاعن في الاسلام نفسه . ولا سبيل الى ظهور حجة أحد منكما على الآخر الا آخر الا بالملم وحرية البيان والنشر مع الادب في القول اهتداء بقوله تعالى (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن) الآية . وأصوة برسول الله صلى الله عليه وسلم في صلح الحديبية فقد تساهل ذلك التساهل مع المشركين لأجل حرية الدعوة ، وليس لاحد ان يدهي ان من كفر بسوء فهم وقلة علم وفساد تأويل وهو يؤمن اجمالا بأن جميع ما جاء به الرسول حق أصوا حلا وأجدر بسوء المعاملة من المشرك المجاهر الذي كذب الرسول وقتله ، فليؤمن كل منكما الآخر في بلاده ، ويجهن ما انتظام في تعليمه واقامه ، والحق يعلو ولا يعلى (الوجه الثاني) ان المجادلة باثي هي أسوأ وهي الوقية والتقريع . والسب والتكفير ، لا تأتي الا بالنتيجة التي هي أسوأ وهي العداوة والبغضاء التي يخفي معها الحق ان فرضنا أنها — أي المجادلة — اشتملت عليه ، ذلك بأن المخاطب بها يشغله التأمل بتحقيقه من التأمل في غيره من معاني الكلام الذي يعتقد أنه صادر عن سوء نية فلا يقصد به اظهار حقيقة ، وما تعصب أكثر الناس لآرائهم الشخصية أو المذهبية الا بسب المراء وسوء أمالوب الجدال من المخالفين لهم ، بل الامر أعظم من ذلك : نبغ في علماء المسلمين امام مجتهد واسع العلم قوي الحجة شديد المارضة الا انه كان حديد المزاج وقد ألف كتابا في الفقه قرن فيه كل مسألة بالحجة عليها ، والرد على

الخفاف فيها ، بعبارة فصيحة وأسلوب جلي كان مظهرًا لما وصفناه به آتقان الصفات التي منها حدة المزاج ، فكان في عبارته من الحز في المرز ، والذع في الصدم ، ما كان صيدا لأعراض جماهير الأمة عن الاستفادة منه والاخذ منه ، ولولا ذلك لكان أتباعه أكثر من أتباع غيره من أئمة الفقه المشهورين أو مساوين لا كثرهم تابعا . ذلك الامام أبو محمد ابن حزم صاحب كتاب (المحلى) الذي شهد سلطان العلماء المرز بن عبد السلام الشافعي الاصل الذي شهد له العلماء بالاجتهاد المطلق بأنه أحسن ما كتب المسلمون في الفقه ولم يقرن به الا كتاب (المغني) لشيخ الموفق الحنبلي (الوجه الثالث) اذا كان المرء والمجادلة بالتي هي أسوأ تضر العداوة والبغضاء وشدة استمرار الخلاف فكيف تكون ثمرة القتال بين فرقتين يقتلان بسبب الاختلاف في فهم الدين ، وهل كان قتال محمد علي باشا للهواية الذي يريد التأمي به ملك الحجاز سببا لرجوعهم عما كانوا عليه في ذلك الوقت وعادوا اليه الآن حتى تعود الى قائلهم ؟ كلا !

وأما ما أشار اليه الملك في بعض منشوراته من وجوب ذلك على السلطان فهو لا يظهر في الواقعة الحاضرة لامن حيث موضوع التهمة التي تقدم القول فيها ولا من حيث السلطان الذي يجب عليه ذلك وهو الامام الحق المجتهد في أصول الدين وفروعه المقيم لأحكامه وحدوده بساطته التي يخضع لها سواد المسلمين مع الاعتصام باستشارة أهل الحل والعقد . ذلك الحجاز سدد الله ووقفه لم يدع هذا المقام لنفسه بل ترك أمر الخلافة الى الرأي الاسلامي العام فأ نصف بذلك انصافا حمدا الخاص والعام ، في جميع أقطار الاسلام ، وهو يعلم أيضا أن مملكته الحجازية لاتصلح الآن لإقامة خلافة فيها لا خلافة حقيقية مستوفاة الشروط ولا خلافة تطلب . أما الاول فظاهر من جميع وجوهه ، وأما الثاني فلانها أضعف من جميع البلاد المستقلة التي حولها ، فهي لا تقدر أن تحفظ نفسها بنفسها ، وليست مقرا لجماعة أهل الحل والعقد من علماء المسلمين وزعمائهم وقوادهم الذين تثق الأمة بهم اذا بايعوا حاكمها باختيارهم . . . ولا حاجة الى بسط هذه المسألة في هذه المجالة التي تقصد بها درء الفتنة ، فاذا اقتضت الحال بسطها بسطناها في مقال طويل لا يدع مجالاً لشبهة مشتبعة ، وما قيل في

الحجاز يقال في نجد على ما لا يجمل التفاوت بينهما
 وإذا كان الأمر كما ذكرنا فالمرجو من - كي البلادين ان يتقوا على افعال باب
 الفتنة الذي قومه الشيطان بينهما ، ولا يدعيا للاجنبي وسيلة لتقوية نفوذه في البلاد
 المقدسة وحرماها ، فان شجر بينهما خلاف فليحكما فيه من رضىاه من أهلها وجيرانهما
 وأما القوة الفعلية التي وأيناها أهلا لاصلاح ذات بينهما ، اذا هما لم ينصفا
 من أنفسهما ، فهي قوة جيرانهما أهل اليمن وهبيرة ، قالوا يجب عليهم ان يتعديا
 لهذا الامر وان لم يطلب الفريقان حكمهما فيه ، عملا بأني سورة الحجرات التي
 ذكرتها بهما في الفصول السابقة (وان طاعتان من المؤمنين اقتلوا فأصلحوا بينهما) الخ
 بل يجب على أئمة هذه الجزيرة الاسلامية الشريفة وأمرائها ان يقدوا بينهم الحفاة
 التي اقترحها عليهم بعض أهل البصرة من المسلمين على قاعدة اعتراف كل منهم
 للآخر باستقلاله في بلاده وعدم اعتداء أحد منهم على حدود الآخر واتفق الجميع
 على كبح جماح المعتدي ومقابه وتعاونهم بالاولى على مقاومة كل أجنبي يعتدي
 على أي بلد من بلادهم ، الا وليتذكروا ما أوصى به النبي صلى الله عليه وسلم في مرض
 موته ويتداركوا ما قصر فيه من قبلهم ، والا فقد قرب مهد زوال سلطتهم ، وتغلغل
 الغزو الاجني في جزيرتهم ، ولا يكونوا كحكومة مراکش الجاهلة الغبية التي أنذرتاها
 في السنة الاولى قمار مثل ما أذمهم اليوم قمارت بالذبح حتى ضاع استقلالها . الا
 وليعلموا ان جزيرتهم هذه معتل الاسلام ومازرها فاذا مكثوا الاجني منها تتخاذلهم
 كانوا لغة على لسان كل مسلم في مشارق الارض ومغاربها الى يوم القيامة

كتاب كشف الشبهات (*)

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه أستعين

اعلم رحمك الله أن التوحيد هو افراد الله بالعبادة ، وهو دين الرسل الذين

(*) هذا الكتاب تأليف الشيخ محمد بن عبد الوهاب وهو احدى الرسائل التي

وعنه في بشر بعضها (راجع الجزء الخامس ، ص ٢٢٩)

خلاصة معاهدة المالح^(١)



المصل الماشر

في الموار الاقصادية

المبارك تضمن المعاهدة مواد تفصلية لمنع المانية من التمييز مباشرة أو غير مباشرة بين متاجر الملقاء والبادن المشتركة معهم ، وتطل هذه النصوص نافذة المفعول خمس سنوات الا اذا مدها مجلس جمعية الامم وهناك نص وقتي ينص على بأن يدخل المانية بلار سوم مائة ديرة مية من محاصيل ومصنوعات الازام والاورين ولكسبرج والاملاك التي قازلت المانية منها لبولندا . أما الرسوم الجمركية التي تفرضها

(١) تابع لما نشر في الجزء الخامس

ألمانية على الواردات من بلاد الحلفاء في الحال فلا يجوز أن تتجاوز أدنى الرسوم التي كانت مفروضة سنة ١٩١٤ . وبعد سنة أشهر يجوز لألمانية أن ترفع رسومها الجمركية بشرط أن تقاضاها على السواء على واردات الحلفاء إلا في ما يختص بأشياء قليلة معينة معطفاً بحاصلات زراعية فهذه تظل القيود الموضوعة لها نافذة لمدة ٢/٢ سنة أخرى .

ويحق للحلفاء أن ينفذوا نظاماً جمركياً خاصاً في الولايات التي يحتلونها
البواخر - تتمتع بواخر الحلفاء بما تتمتع به بواخر ألمانية و بواخر أولى الدول بالرعاية في ألمانية لمدة لا تقل عن خمس سنوات ويستمر هذا النص نافذاً بذلك بشرط أن يعامل الحلفاء ألمانية به إلا إذا عدله مجلس جمعية الأمم أما في ما يختص بصيد السمك والاتجار ببواخر السواحل وقطر السفن فألمانية تعامل الحلفاء معاملة أولى الدول بالرعاية لمدة النصوص عليها في ما يختص بالرسوم الجمركية، وذلك نص يقضي على ألمانية بالاعتراف بشهادات البواخر والمواضع التي تسجل فيها بواخر الدول التي ليس لها سواحل بحرية

المناظرة المجهزة - تعهد ألمانية بأن تحمي متاجر الحلفاء من المناظرة المجهزة وأن تلغي خصوصاً استعمال المركبات المقادة والاشارات الدالة على أصل المصنوع (كذا) وتحترم على شرط التبادل في المعاملة القوانين والقرارات القضائية الصادرة من بلاد الحلفاء والحكومات المشتركة معهم في ما يختص بأسماء الخور والمشروبات الروحية وهي الاسماء المستعملة حيث تعصر هذه الخور وتستقطر هذه المشروبات معاملة الرعايا - لا يجوز لألمانية أن تقيد رعايا الحلفاء وأملاكهم وأموالهم (في بلادها) بقيود لم تكن موجودة عندها قبل الحرب ولا ضرائب كذلك إلا إذا فرضت مثل هذه القيود والضرائب على رعاياها ويحظر عليها أيضاً أن تضع قيوداً تعيقها الأعمال إذا لم تكن هذه القيود عامة لجميع الأجانب في بلادها . ويسل بهذه النصوص خمس سنوات وتحدد مدة لا تتجاوز خمس سنوات أخرى إذا قررت ذلك أكثرية مجلس جمعية الأمم ونزول الرهوية الألمانية عن كل شخص صار من رعايا إحدى دول الحلفاء أو إحدى دول الحكومات المشتركة معهم
الاتفاقات بين ألمانية ودول الحلفاء - جدد نحو أربعين اتفاقاً كانت مبرمة من

قبل بين ألمانيا وبعض دول الحلفاء ، ولكن اشترطت شروطاً خصوصية على اعادة قبول
ألمانيا في بعضها ومن ذلك الاتفاقات الخاصة بالبريد والتلغراف ولا يجوز لألمانيا
ان تمسك عن الموافقة على الاتفاقات الخصوصية التي تبرمها الدول الجديدة وعليها
أيضاً في مسألة اتفاق التلغراف اللاسلكي ان تقبل القيام بالقوانين الرقبة التي
ستبغ لها والموافقة على الاتفاق الجديد متى صيغت مواده . وفي الاتفاقات الخاصة
بصيد السمك في البحر الشمالي وبيع المسكرات فيه تكون المراقبة على سفن الصيد
التي اشعوب الحلفاء واقامة النظام بينها من حقوق سفن دول الحلفاء دون حواها لمدة
لا تقل من خمس سنوات وتقتد ألمانيا الحق الخاص الذي منحه المادة الثالثة من معاهدة
سامواي المبرمة سنة ١٨٩٩ وغيرها من الماهدات وتتنازل خصوصاً عن حقها في
تصويضات البوكسر بعد تاريخ دخول الصين في الحرب .

الماهدات بين ألمانيا ودولة من دول الحلفاء — يجوز لكل دولة من دول
الحلفاء اذا شاءت أن تجديد احدى معاهداتها مع ألمانيا اذا كان تجديدها لا يناقض
معاهدة الصلح وذلك بأن تعلن عن عزمها على ذلك قبل وقوعه بستة أشهر ، وتنقض
الماهدات التي أبرمتها ألمانيا منذ أول أغسطس ١٩١٤ مع سائر دول الاعداء
أو قبل ذلك أو بعده مع رومانية وروسية أو الحكومات الواقعة في بلاد رومبية كما
كانت وتلقى الامتيازات التي منحت لراعيا ألمانيا بالصفة والتشديد . ويتمتع
الحلفاء بالامتيازات الممنوحة بالماهدات التي أبرمتها ألمانيا مع دول الاعداء الاخرى
قبل ١ أغسطس ١٩١٤ وبالماهدات التي أبرمتها ألمانيا مع دول المحايدين في
أثناء الحرب

الديون السابقة للحرب — تنشأ مكاتب تصفية في خلال ثلاثة أشهر في ألمانيا
وفي بلاد كل دولة من دول الحلفاء والحكومات المشتركة معها لتولى وضع الخطة لتسوية
الديون السابقة للحرب [الحرب — فقط في الاصل — عبارة أو بضم كلمات] وكل
تسوية من هذا القبيل وسطة هذه المكاتب وتسمى تسوية هذه الديون مباشرة
ثم ان توزع الاموال نتيجة من بيع أموال المدينين وملاكه يتم بواسطة هذه المكاتب
وعلى كل دولة ان تحمل قيمة المهور المالية التي على رعاياها نحو رعايا دول الخصم

إلا إذا كان المدين في حكم المفلس عند وقوع الحرب
ويبدو أن منشأ في المطالبات بين مكتبي التصفية تدابير البلدين صاحب الحق
فإن لم يتم الاتفاق بين الدول المتحكمة إلى التحكيم أو إلى محكمة التحكيم المختلطة التي
من قبل أيهما من الدولتين أو من قبل المحكمة المطلوبة لرعاية كل بلاد تدفع من مكتب التصفية
في البلاد المذكورة وهو يفيد على البلاد نفسها الديون المطلوبة من رعاياها . وتدفع
الديون بتقود البلاد لهذبة حاسبة بشأن وأما سمر الكمبيوز الذي يجري عليه فالسفر
الذي كان وارجا في البلاد هذه ما قبل وقوع الحرب بين تلك البلاد وألمانيا مشهور
هذا إذا لم يكن في الصلح شيء من المعاملين فهو خاص على كيفية الدفع . ولكل
دولة من دول الحلفاء الخيار في الاشتراك في هذا النظام
أموال الأعداء وأموالهم - كل ما من التصفية والمراقبة ونحوهما في المدن
الحامية وألمانيا بشأن أملاك الأعداء وأموالهم ومناجرهم بحكم تدابير الحرب
الامتثالية ثبت في هذه الماهدة بشرط تم من ممتلكات من أملاك وأموال رعايا
الحلفاء البعوض الذي تقرر بمكة التحكيم المختلطة والذي يؤخذ من أموال الرعايا
الألمان التي تكون في حيازة حكومة الطالب . أما التبريزات المطلوبة لرعايا الألمان
فهذه تدفعها ألمانيا

كل قسبة مادية والمراقبة ونحوها في ألمانيا توقف وإذا كانت أملاك وأموال
رعايا الحلفاء لم نصف مما قاتها ترد إلى رعايا البلدان التي لم نصف الأموال لألمانيا
فيها والتي يمكن أن تطلب رد أموالها وأملاكها بوزارة الحكومة الألمانية من الأشخاص
الذين صارت تلك الأموال ولا أملاك في حوزتهم ، وهناك نصرة على حماية
مارد من الأملاك والأموال ونحوها في ألمانيا ، وقائمة في المستقبل ويحفظ الحلفاء
لأنفسهم حق الاحتفاظ بجميع الأملاك والأموال الألمانية في بلادهم وتصفيتها والصافي
من يبقا في أثناء الحرب ومدها بغير حساب ألمانية وتسدده به كل دولة مطلوب
رعاياها من أموال وأملاك لهم في ألمانيا أو ديون لهم قبل الألمان

العقود - أن العقود (الكوتراقات) المبرمة بين رعايا الحلفاء والرعايا الألمان
قبل الحرب ضد بالأجاء ملغاة من تاريخ وقوع الحرب بين الفريقين ويستثنى من

هذا الحكم العقود الخاصة . نقل أموال منقولة أو غير منقولة إذا كانت هذه لأموال
صقلت فعلاً وإيجارات الاراضي والبيوت بعقود الرهن والكفالة وامتيازات المذجم
والعقود المبرمة مع الحكومات والمطاس الدولية وعقود التأمين . وقد نص على عقود
التأمين نصاً منفصلاً فيما يلي

ويحفظ الحق في تنفيذ العقد التي ترى الدولة لمصلحة أن تنفيذها في المصلحة
الدائمة بشرط دفع تمويض عادل إذا اقتضت الحال تبينه محكمة التحكيم المختلة .
ونظراً الى الصعوبات الدستورية فيما يتعلق بالولايات المتحدة والبرازيل واليابان
تستثنى هذه البلاد الثلاث من النصوص الخاصة بالعقود المبرمة قبل الحرب ولا تعد
عقود التأمين من الخسائر منقولة بوقوع الحرب ولو لم تكن رسوم التأمين قد دفعت
ولكنها تستمر منقولة في مبدد دفع القسط السنوي الاول الذي يستحق بعد إبرام
الصلح ثلاثة أشهر . أما عقود التأمين على الحياة فلا تنحل بسبب وقوع الحرب فقط
لكن في الاحوال التي انقطع فيها دفع الرسوم بسبب تنفيذ القوانين الحربية بحق
المؤمن أن يطالب القيمة البوليصية التي تستحقها عند تاريخ الكف عن الدفع ويجوز
اعادة التأمين واستئنافه اذا دفعت الرسوم المتأخرة مع فوائد لها . أما عقود التأمين
البحري فتعد منقولة بوقوع الحرب الا اذا كان الضرر قد سبق وقوعه فاذا كان هذا
الضرر معطى بتأمين آخر فقد صد انداء الحرب تعد البوليصية الجديدة كأنها حلت
بحل البوليصية القديمة فاذا لم يكن قد وقع ضرر قبل الحرب فالرسوم التي دفعت
تسترد . والى اقساط التأمين الا اذا كان الضرر قد حال دون وجود المؤمن لمن
يؤونه على ما يريد . ويجوز لكل دولة من دول الحلفاء والدول المشتركة . مما أنت
تلمي جميع عقود التأمين المبرمة بين دماياها وشركة تأمين المانية ويجب على الشركة
أن تسلّم من أموالها ووجوداتها جانباً يكون على نسبة برهمن التأمين هذه

• • •

تتأ محكمة تحكيم مختلة بين كل دولة من دول الحلفاء والمانية تتألف من عضو
منه كل من الحكوميين ورئيس بخاره مجلس جمعية الامم اما لم تنق الدولتان على
نفيه . اربعينه قبل تأليف جمعية الامم ورئيس الاتحاد السويدي لحالي وتفصل

المحكمة في جميع النزاعات المتعلقة بالحدود الجوية قبل توقيع معاهدة الصالح بين
رأى بالإنهاء والرأى الألماني في كل ما لا يدخل في اختصاص المحكمة والدول
المتحركة معهم أو لم تكن متحركة.

الملكية الخاصة في الحقوق الخاصة بالملكية الخاصة واللاذنية وما يتعلق
بالذون الجوية أما الحقوق التي للألمان فمعرضة لتغييرها من قبل الحرب الخاصة
التي اتخذها الحلفاء وقد حفظت فرض شروط وقود على حقوق الطبع وامتيازات
المسرح الألمانية في رعاية العامة وكذلك حق السبي في حمل الذخيرة على انجازها.
وإن كان تمديد الوقت لانجاز الاجراءات الرسمية في مسألة امتيازات الحمر والحصول
على الحقوق بموجب المعاهدات الدولية وجميع الرخص التي كانت قبل الحرب تلغى
الا ما كان منها بين أوبركا وثانية ولكن يبقى لصاحب الرخصة حق المطالبة برخصة
جديدة بشروط توهم خصيصاً ولا تجوز المطالبة بتعويض من سرر حدث في أثناء
الحرب الا بين الدولتين المذكورتين

١/ الافيون - تعهد الدول الموقعة على هذا والتي لم تنص معاهدة الافيون المقردة
سنة ١٩١٢ ولا وافقت عليها بأن تنفذها الآن

الفصل الحادي عشر

في القتل الجوي

الطيران - يكون لطائرات الحلفاء والدول المتحركة معهم حق الطيران في جو
المنية أو النزول في أرضها وحق استئجار مدين الطيران الألمانية أسوة بالطائرات
الألمانية ، وتعامل من حيث وسائل القتل الداخلية في لمانية معاملة أكثر لأمم مراعاة
وتوافق ألمانية على قبول الشهادات التي يصدرها الحلفاء بشأن جنسية الطائرات
وكفائتها للطيران وعلى تطبيق الاتفاق المختص بالطيران والمدقود بين الحلفاء والدول
المتحركة معهم على طائراتها في حوزها . وهذه القواعد تبقى نافذة المفعول حتى
سنة ١٩٢٣ الا اذا دخلت ألمانية في خلال هذه المدة جمعية الأمم أو قبلت الاتفاق
المذكور آنفاً

هنا بقية

الاستقلال - ماهوزة (*)

الاستقلال، ما الاستقلال، وما أدراك ما الاستقلال، الاستقلال
كلمة تدور في هذه الأيام على ألسنة الناس، والاقتراب، فيعلن أنها
ما يشترك في فهم كلمة الحقوق والسيادة، وما هذا الظن إلا من
بعض الآراء

الاستقلال كلمة من علم السياسة وهي من الأسماء الحاسمة المتضمنة إلى
أوسع من استقلال السياسة والاستقلال في هذا العلم الاستقلال الاقتصادي
وكان من أن استقلال الاستقلال، وما بالتمام يشمل جميع أنواع
هذا ما من بحيث يكون الشعب الذي يطالبه لنفسه وتعرف به الدول
حرية جميع أنواع التعريف في حكومته لا تفرق بينه وبين الدول الكبرى
كالكثرة وفردية أو المبرور كسويسرة وبرائير نظام. وقد كانت الدولة المتمايزة
من الدول الكبرى المتروكة لها بالانتماء إلى نظام النظامين وكما رأينا ما حجرة
عن زيادة ضريبة المكس البرك على يرد من صادرات المالك الأجنبية
وعاجزة عن تنفيذ قانون وضعت له المواد الكحولية، أقره مجلس الأمة
وصدقت به الإرادة السنية، ذلك بأن لدول كبرى، ورضت في هذا وذلك.
وما فتع للدول باب الاقتيات عليها الاتك الاستبازات التي كان أصلها منحة
من القوي للضعيف وعظما عليه وتسا ملا في، ماملته عملا بهداية الشرع

(٥) هذا هو المثال الموعود به في الجزء الخامس ص ٢٨٠

(المنار : ج ٦) (٢٨) (المجاد الحادي والعشرون)

الاسلامي . ورأينا في أثناء هذه الحرب تصرفاً غريباً من هذا . ذلك
التصرف الذي قام به دول التحالف في بلاد اليونان المسماة . نعم الاستقلال
باعترافيهم حتى أفضى الى خلع ملكهم و حراجه من بلادهم و منحهم في
ذلك انه خاف دسار البلاد و هم ضامنون له

ما كل من يلو ك كلمة الاستقلال بضمه أو يرسمها بقلبه بن كلمة .
فهو مدرك لماها عند أهلها . وما كل من يدعي في أنه يطلب الاستقلال
لنوم فهو مخلص لهم . ساع خيرهم ، بل رب ساع الاستقلال لغوم في الظاهر
وهو انما سعى لاستعبادهم ، سواء كان منهم أو أجنبيا عنهم ، من كان في
شك من ذلك فليعتبر بما نقلته ليا البرقيات والصحف عن سياسة أوربية
في أثناء هذه الحرب من وضع هذه الكلمة في موضعها أو تحريفها عنه
قال رئيس الوزارة لايديلية في خطاب القاء في مجلس الشيوخ عند
البحث في مسألة احتلال الجرمان لبلاد الراسية والبحث مهم في الصالح
على قاعدة « استقلال الشعوب كلها وعدم انضمامهم و ضمهم و ضمهم لغيرهم
المصرية في ١١ يناير (٢٠) ١٩١٨ . ترجمته بالمرية .

« ان دولتي اوسط اعلنتا انهما لا نويان زلة الاستقلال السياسي من
البلاد التي احتلها . وكلمة « الاستقلال السياسي » لا تنفي اعتداء على
الاستقلال الآخر كالأستقلال الاقتصادي مثلا ولا تضمن أيضا عودة
المداكبة المستتلة الى جميع أراضيها كلمة . أضاف ان ما تقدم من كلام الاستقلال
الشعوب » كلمة مهمة لانها الكوك و مستند مرادها الوسط بين الدول
فانها تقر لان أهم لا تريد ان ضما باقوة . ومفهوم ذلك انهما تريدان ضما
بغير القوة . فممكن اذا وصف انضم بالقوة الجواب من ذلك أن الامر

معق على وجود القوة وعلى شكل الحيار الذي يمرض على الشعوب الوجودية تحت نير الغزين» اه المراد منه. ونزيد عليه أن الوزير صرح بأن الشعب الذي يراد استنفه في أمره وحكم نفسه لا يعتمد على رأيه الا بعد سحب القوة الاجنبية لمحطة البلاد.

وكما يتلاعب السياسيون بالفظ الاستقلال تهسيراً وتأويلاً واستيلاً من العوامل والنعمت والقيود التي يجرونها عليه يتلاعبون أيضاً بما يقابله من نكاح الضم والفتح والحماية والرعاية والاحتلال الموقت وغير الموقت والمساءلة. ولما افترح أحرار الروس وجوب بناء عقد الصلح على قاعدة استقلال جميع الشعوب الكبيرة والصغيرة وعدم الضم والضميمة أي عدم ضم أي دولة بنفسها شعباً من بلاد غيره. ذو التحالف الجرمانى يومئذ في اوج مجدها - استعجنت حكومه الولايات المتحدة وكذا دول الحلفاء هذه القاعدة وحنقوا يتباحثون فيها. إلا أن مستر سكوت رئيس الوزارة البريطانية قال: مستر لويد جورج بين أن ضم البلاد في معجم قاموس (السياسة أربعة معاني :

(١) ضم بعض البلدان لتحرير الشعوب الرئيسية في قيود الظلم واغلال الاستبداد وهو أمر مشروع - وعده من أغراض القتال لهم
(٢) ضم البلاد التي تحتوي على أجناس - فصات عن أصولها
بارجاع الفرع الى أصله

(٣) الضم لاجل الاحتفاظ بموقع حرية تكون ضرورة للدفاع

لا للهجوم

(٤) ضم بمعنى فتح البلاد للتوسع والتبسط لتؤدي السياسى

والربح الاقتصادي وقال : ان هذا الاخير وحده لا يبقى شيئا من انه يريد
في بريطانيا ولا بين حلفائها .

ونقول ان هذا أمر لا يعرف الا بالنية اذ لا يدعي أحد في هذا
العصر، بل كل من حاول أخذ شيء من أرض غيره يدعي حسن النية فيه
ويحاول تطبيقه على أحد الثلاثة الاول من معانيه وهو ما نكره رئيس
الوزارة الإيطالية على الأمانة ولجنة فيما نشرنا اليه من خطبته آنفا . ومتى
كانت السياسة من الأمور التعبدية ومقامات الصوفية حتى يحكم فيها أو
عليها بحسن النية ؟ كلا ! انها بأويلات السياسة التي تجعل الحرام حلالا
والحلال حراما يحملونه عاما ويحرمونه عاما ، فن تدبر كلام اوزيرين
الإيطالي والبريطاني يظهر له انه لا ينبغي للمقل البصير ان يتر بظاهر
كلام السياسيين اذا أطلقوا كلمة " الاستقلال " أو الحرية و " تحرير الشعوب
والأمم " فيظن انها تنافي ما يقابلها أو يضادها من الاستعباد أو الاستعمار
أو انضم باسم الحماية أو الرعاية أو المساعدة الموقفة أو المطامنة ، فان حكم
يستعمل عندهم استعمالات مجازية ، ويختلف معناه حتى بما لا يمكن اطلاع
أحد عليه وهو النية . فان قيل لهم ان الأصل في اللفاظ المطامنة ان تحمل
على معانيها الحقيقية تفصوا من ذلك بعرف الانظ من حقيقته بالقرائن
اللفظية أو المعنوية

فاذا طالب شعب من الشعوب من مؤتمر الصلح الاعتراف باستقلاله
مع مساعدة بعض الدول له على النهوض بشؤون استقلاله كان ذلك عندهم
ولبلا على انه يطلب استقلالا مجازيا أي تصرفا ناقصا مقرونا بمساعدة
أجنبية من شأنه أن يؤدي إلى الاستقلال التام الحقيقي الذي هو عبارة

عن نهوضه بأمر حكومته وحده (على حد ما رأي رأي أعصر خرا، أي
عن إزول أمره إلى أن يكون خرا إذا هو لم يفسد في استعيل خلا).

فإذا يجب أن يقيد الطالب الذي يراد به الحقيقة بوصف الاستقلال
بالام المطلق الاجز . وبعدم شيء يتافيه وبعد قربته على مجازيته، وأن
يصرح الشعب الطالب بأن لا يقل أن يكون لدولة من الدول منفذ رسمية
لاقولية ولا فعالية ولا امتياز في بلاده، وأن يكون أمره يدها وحكمها
نابيا لا يستد فيه الا بما يقرره مجلس نوابه فيها

بهذا البيان يظهر لغير المتعير بالسياسة ما يراه من التفاضل أو
التعارض في لاتفاق الفرنسي البريطاني على بلاد الشعوب العثمانية غير
التركية كبلادنا العربية المبر عنه باتفاق سنة ١٩١٦ الذي اعلته باريس
السرمارك ساكس باسم الحكومة الانكليزية والمسيونغي باسم الحكومة
الفرنسية في واخر دسمبر (ك ١) من السنة ثم اعلته الحكومتان
رسما في ٨ نوفمبر (٢) من السنة الماضية. فقد عرّح مثل انكسرة باريس
بانه لا يقل أن يستقل الحجاز وتقى سورية غير مستقلة وصرح عتيه بمثل
فراسة في خطبته بأن الدولتين، متفقان على تحرير الشعوب غير التركية
من النير التركي في آسية انفسه في مهما كانت اديان هذه الشعوب واجناسها
وتهيئتها مستقبل احسن من ماضيا ولاسير بها في طريق الاستقلال بالحكم
وفي سبيل الحضارة مع احرام العقائد الدينية وحقوق الوطنية .
وستعمل كل من الدولتين في منطقة نفوذها وسيكون الدور الذي تملكه
فرنسة وانكسرة دور ديل لتحسين حالة المستقبل ودور حكم بين الجماعات

الدينية والجنسية والاولى مستمدة بهذا الدور في الشمال و شيئا في الجنوب ، اهـ

فعلم من هذا التصريح ان التحرير الذي يقولونه هو تحرير . مقيد بكونه خاصا بازالة سلطة الترك لا مطلق . وان الاستقلال الذي وعدوا به عبارة عن قيادة البلاد في ريق الاستقلال لا الاستقلال الحقيقي الجزئي وتستفي بهذا عن شرح البلاغ الذي نشر في ٨ نوفمبر والجمع بين ما فيه من تناقض بين اعطاء أهل بلاد السورية والمراقبة حق الاختيار لكل حكومتهم وبين ضمان الدولتين للجميع قضاء عادلا واحدا ومساعدة الحكومات والمصالح الاهلية على الامور الدينية والاقتصادية وازالة الخلاف والتفرق من بينهم ، فان هذا لا يكون الا بتوليها ادارة البلاد هذا وانما ذكر لفظ الاختيار في البلاغ لتطبيقه على قواعد الدكتور ولبن رئيس جمهورية الولايات المتحدة التي وضعا اصلح الامم فانه صرح بأنه — يجب استفتاء كل شعب في أمره ، وأن لا تحكم بلاد الانما يختاره لها ، وانه ليس لدولة من الدول حق تمتاز به في بلاد غيرها بدعوى المصالح السياسية والادبية أو الاقتصادية ولا بأية دعوة أخرى ، وبأنه يجب تأسيس عصبة من الامم تضمن تنفيذا شروط "صلح ودوام" سلم وحقوق الامم المستضعفة وتقوم بما يلزم لها من المساعدة

وقد قرأنا أخيراً في الرقيات والجرائد الباريسية تصريحاً لرئيس الوزارة الفرنسية بأن مسألة الولايات الثمانية العربية وغيرها ستعرض على مؤتمر الصلح فيكون حكمه فيها هو الفصل ، وأن وفاق سنة ١٩١٦ كان وفائاً مؤمناً والجلالة الحاضرة في مرفقة أيضاً . وقد كتب هذا الرئيس

كذا [هذا المعنى نشر في العدد ١٢٠ من جريدة المستقبل التي تصدر في باريس لهوية - دمة الحكومة الفرنسية

بعد هذا كله نوجب لبقاء بعض السوريين مختلفين في أمر مستقبل بلادهم وزعم بعضهم ان وفاق سنة ١٩١٦ كاقضاء الالهى المنزل، لا يتحول ولا يتزلزل ، فيجب اظهر الرضا به . والسبق الى نيل الزلفى عند الحكومتين التي فوض اليها أمرهم بزعمهم ، ومن مقاومة آخرين لهؤلاء بطلب تفويض أمر تنظيم البلاد الى دولة أخرى غير الدولة التي يزعم أولئك انها صارت أو ستصير مالكة أمرهم ، وقصارى ذلك التنازع واتفاضل بين دولتين ، بحجة ارتكاب أخف الضررين ، وما أفتانا عن كل منهما ، فكيف نتخير فيهما .

ونعجب من هذا ان كل فرق يزعم انه يطلب الاستقلال والخير لوطنه في الحال والاستقبال ولا شك في ان فيهم المخلصين وغير المخلصين ويسرنا ان السواد الاعظم من أهل البلاد لا يرضى لنفسه الا الاستقلال التام الناجز والحرية كاملة الناجزة لا مجرد الاطلاق من قد سلطة ضعيفة عاجزة لتحل محلها دولة قادرة ونما كان بعضهم نفس أو يخطط بقيد رغبته بقيود يحسبها نافعة غير منارة ، ولكن الامر قد انكشف وظهر فلا يخفى الا على أكمه لا يبصر القمر وشرط صحة اقرار العلم والاختبار فالواجب الان أن يكسر المقيد قيده الذي تقيد به قبل الم بأن أمره بيده وحرية القول والكتابة ، في الاقرار والتوكيل والانابة ذلك بأن يستأنف زعماء البلاد بطريقة منظمة التوقيع على طلب الاستقلال التام المطلق الناجز وجمن حكمة البلاد نياية (ديمقراطية)

تبنى أحكامها على أساس العدل والمساواة وحفظ حقوق الفئات قليلة
العدد من أهل البلاد، وإن ضم لها دلت جمعية الأمم لا دولة من الدول
وإن يرفع ذلك بالبرق والبريد إلى مؤتمر الصالح وإلى الرئيس لمن
وإن ينب هو لاء الزعماء الذين يسمون لذلك واحدا من كل ولاية يمثلون
الطوائف من الملل المختلفة وأرسلهم إلى مؤتمر الصالح بطلب هذا الاستقلال
يا أبناء وطني الاعزاء: قد أجمعت الدول الكبرى على جعل استقلال
الشعوب من قواعد صالح الأمم وعلى تفويض أمر لولايات الأمم فلا
تستطيع دولة منها أخذ شيء من بلادنا إلا بقرار من قلوبنا ثم واثقنا
بالملازم لامة تبضع نفسها وسحر مختارة بيدها مخدوعة أن تنال ذلك
مساعدة محييا بها. واعدكم بالله من هذه العاقبة. وأسأله لكم حسن الخاتمة.

تصحیح أغلاط الجزء الخامس من المجلد ٢١

صفحة	مطر	خطأ	صواب	صفحة	مطر	خطأ	صواب
٢٢٦	٢٢	رسلا	مره لا	٢٢٧	١٠	سيفولون الله	سيفولون الله
٢٢٦	٢٣	القور	والقور	٢٢٧	١٨	أزنبون	قل أنذرون
٢٢٧	•	فيها	فيه	٢٢٩	١٦	أبأعه	أبأعه
•	١١	فأرسل	أرسل	٢٢٩	١٧	اله	اله
•	٢١	لها		٢٢٩	١٧	هي	هي التي
٢٢٨	٢١	بني	لا بني	٢٢٩	١١	فقطوه	فقطوه

مذكرات د. أ. البغدادي والأشفاق

دروس من الكائنات

محاضرات علمية طبية - إلامية للدكتور محمد توفيق صدقي

١٩

المعالجة - إذا حقن (٥) المصاب بالشرمان (Salvarsan) وهو المسمى ٦٥٦ والجديد منه يسمى ٩٠٤ [مقدار ٢٠ رجم لي ٣٠ رجم أنخفضت الحرارة وذهبت الحزونات من الدم في ظرف ٧ ساعات أو ١٤ أو ٢٠ ساعة على الأكثر. زد على ذلك أن هذه الحقنة قد منعت حصول النكس في المصابين بنسبة ٩٢ في المئة وإذا لم يعمل الحقن عولجت هذه الحمى بمثل معالجة الحميات الأخرى ، فليزم المريض الفراش في غرفة متجددة الهواء قفيتها ، وتعطى له الأفضية السائلة ، وإذا اشتدت الحرارة عولجت بالماء البارد كما سبق في الحميات الأخرى ، وبما يخفف الصداع وضع الكمادات الباردة على الرأس ، وإذا كان المريض مثلاً من الكبد أو الطحال وضعت الكمادات الساخنة عليهما . وإذا عرق المريض عرقاً شديداً وجب تشييفه في الحال ، ويقاوم المبرط الذي قد يحصل عند البهران بالتدفئة والمنبهات المنومات . وفي أواخر القترت بين نوب الحمى يحسن تغذية المريض بجميع الأطعمة الجيدة وتعطى له المأكولات ليتحمل نكس المرض إذا حصل

الوقاية - تكون بالنظافة التامة ونقاء القمل وغيره من الحشرات كالفردان وبادنها بكافة الوسائل الفعالة كاللي ونحوه

الأفرنجي Syphilis

تكملاً في الجزء الأول من هذا الكتاب (ص ١٧٨ - ١٣٠) على هذا

(٥) ويكون الحقن إما داخل العضلات أو في الأوردة ، وهو الأفضل
(المجلد الحادي والعشرون) (٢٩) (المار: ج ٦)

المرض بشيء من لايجاز وتريد الآن أن تفصل القول في ميكروبه وطرق تشخيصه
الصليّة وكذلك في معالجته الحديثة

أما ميكروبه فيسمى بالافرنجية [Spirochaeta Pallida] والكلمة الاولى
يونانية بمعنى (الملزوني) والثانية لاتينية بمعنى الاكند (الباهت) تحسّر رؤيته بالمجهر
فانه من أدق الميكروبات الملزونية، وقد اكتشف هذا الميكروب سنة ١٩٠٥ ميلادية،
وهو طويل دقيق سريع الحركة ملتو على نفسه نحو من ٦ - ١٤ طية وينتهي طرفين
وهذين دقيقين جدا، يبلغ طوله نحو من ٤ الى ٢٠ ميك (١) وعرضه ٢٥ ر. م. ثمن
الميكرون، وهو من نوع الحيويينات الاولى [Protozoa]

يوجد هذا الميكروب في جميع القروح الافرنجية الاولى والثانية وفي أنواع الطفح
الثانوي المختلفة وفي غير ذلك قراء مثلا في المقد المقاومة القرية من القروح أو من
الطفح وقد نجده أحيانا في الدم وفي الطحال

أما في الطور الثالث من الافرنجي وهو الذي كانوا يعتبرونه غير معد فوجوده
ليس بالسهولة التي في الطورين الاولين، ومع ذلك تمكن مشاهدته في محيط الاورام
الصفية لا في وسطها غالبا وكذلك يشاهد في غير ذلك من الامايات الافرنجية
الثلاثية مثل التهاب الابهر (الاورطي) وفي قشرة الخ في مرض التل المام للمجانين،
ويستمر وجوده بعد الطور الاول في الجسم الى سنين عديدة، ويوجد في الافرنجي
الوراثي كثيرا بالدم والاحشاء كالكبِد والطحال والرئتين

واعلم ان هذا الميكروب اذا تلقح به الجسم أخذ عدة ساعات حتى ينتشر فيه
ولذلك وجد بعض الباحثين [ميتشنيكوف Metchnikoff] أنه اذا اتح بعض
أنواع القردة بالميكروب ثم دهن موضع التلقيح (بمرهم الزئبق الخلو) أمكن منع العدوى
حتى بعد مضي ١٨ ساعة من التلقيح

والطهرات تقتل هذا ميكروب وكذلك حرارة التي درجتها من ٥٢° سقيجرا
فصاعدا، والمعالجة بالزئبق و ٦٠٦ أو ٩١٤ تذهب الميكروب من الجسم أو تله

(١) ومتوسط الطول نحو من ٨ - ٩ ميك

أما تشخيصه — فمن أجل طرقه أن يؤخذ جزء من إفراز القروح ويوضع على لوح من لوح المجهر الزجاجية ويلو بالخبر النودي المعتد وييسط على اللوح حتى يكون طبقة دقيقة ، فاداجنت ونظر إليها بالمجهر رأيت الملزوبات فيها بسهولة. هذا والداء في أطواره الثلاثة الأولى المعتادة قل أن يتعسر على الطبيب معرفته، ولكن الصعوبة في معرفته حينما ينشأ عنه في آخر أطواره فساد بعض الاصاب أو الشرايين بسببه الذي يحدث فيها تلقا أو التهابا مزمنًا فينسب من ذلك أنواع من الشلل وتصلب في الشرايين وغير ذلك من الأمراض العضلة التي يمتدح علاجها في أكثر الأحوال وأحسن الطرق لمعرفة الداء حينئذ أن يبحث مصل دم المصاب أو جزء من السائل الهنيء النخاعي بطريقة [وزرمان Wassermann] لالماني وهي مبنية على بعض حقائق بكتريولوجية يجب أن نبينها قبل وصف هذه الطريقة فنقول : —

انك اذا حقنت حيوانا بسم ميكروب أو باليكروب نفسه أو بخلايا دم أو غيره أو بأي مادة أخرى زلالية تولدت في البنية [مادة مضادة Anti-body] للمادة المحفزة وذلك تسمى للمادة المحفزة [مادة الضد Anti-Gen] فتلا اذا حقنت حيوانا بمقدار غير محبت من سم ميكروب الدفبريا تولد في دمه شيء مضاد لسم الدفبريا وحماه من أذاه — كما سبق بيان ذلك — واذا حقنت الميكروب تولد في الدم ما يذيه ويبيده ، واذا حقنت كريات حمراء تولد فيه ما يذيتها أيضا ، وكذلك اذا حقنت خلايا أو غيرها تولد فيه ما يهلها ويذيتها ^(١) وهلم جرا . واعلم ان المادة المتولدة لا تتون مضادة الا لما ولدتها لا لغيره ، فاذا كانت المادة المحفزة دم الارنب مثلا كانت المادة المتولدة مضادة له لا لدم الحصان مثلا ولا لميكروب ولا لغيره . و [المادة المضادة Anti-body] التي تولدت لا تذيب المادة المحفزة مولدة الضد [Anti-Gen] إلا بمساعدة مادة أخرى تكون عادة في دم الحيوان المحفون ، وتسمى المادة [المساعدة أو المكمل Complement] ووجودها في الدم طبيعي لا حادث ، فاذا سخن الدم أو معله حتى صارت درجة حرارته ٥٥° — ٦٠° حتراد فبدت المادة المساعدة وبطل عملها ، وأصبحت المادة المضادة وحدها

لا تذيب المادة المولدة المضد ، وتقدم للمادة : عدة أيضاً بغير التسخين كما سيأتي بيانه

إذا علمت ذلك فاعلم أن المصاب بالافرنجي نوع في دمه مادة مضد ذلك ض وهي التي تولدت في البنية بسبب تلقحه بهذا الدم ، وتحصل على هذه المادة بأخذ جزء من مصل دم المصاب أو جزء من مثل الخنازير الشوكي له ، فإذا مزج هذا المصل أو هذا السائل بمادة [مولدة المضد] بالافرنجي ، وبعبارة أخرى المادة التي إذا حقنت في شخص ولدت ما يخذد الافرنجي أو بعبارة أوضح مادة مشتملة على ميكروب الافرنجي ككبد جنين امرأة مصابة بالافرنجي مثلاً - فإذا مزج هذا المصل أو السائل المشتمل على مضد لافرنجي [Anti-body] بجزء من هذا الكبد المولدة المضد [Anti-gen] كان لهذا المزيج خاصية إفساد المادة المساعدة [Complement] التي توجد في دم أي حيوان وبطال عملها في الاذابة ، فإذا أضيف لدم هذا الحيوان الذي أفسدنا مادته المساعدة مادة مضادة مع مادة مولدة للمضد لما أمكن لهذا الدم أن يقوم بعمله في الاذابة

ولبيان هذه الطريقة عملاً يمكن قارئ من فهمها تقول : -

لتحصى شخص بظن أنه مصاب بالافرنجي يؤخذ من أحد أوردة • - ١٠ - منتي منرا مكعباً من الدم أو مقدار أكبر من ذلك بتليل من سائل الخنازير الشوكي بالبرز القطني ويمزج مصل هذا الدم أو السائل النعاعي بجذ جنين مصاب بالافرنجي ويضاف عليهما جزء من مصل دم أحد خنازير الحد وهو مشتمل بوازمته على تلك المادة التي صميناها [بالمادة المساعدة Complement] ويترك هذا المزيج مدة ساعة في حرارة درجتها ٣٧ مخرجاً

هذا وتكون قد استعصرنا من قبل أرباباً وحققوا عدة مرات بدم ثور حتى تتولد فيه مادة مضادة (مذبية) لكريات دم الثور ، وهي كما قلنا لا تذيبه الا بوجود المادة المساعدة التي تكون معها في الحالة الطبيعية وتأخذ دم هذا الارنب وتزيل منه بالتسخين المادة المساعدة كما سبق بيانه - ليعني هذا دم فيه المادة المضادة فقط لدم الثور ، ونضيف على دم هذا الارنب بعدئذ ذلك المزيج المذكور سابقاً (وهو مصل

الانسان المشتبه في اصابته بالافرنجي مع كبد الجين مع مصل خنزير الهند المشتمل على المادة المساعدة بدل التي اضعفها بالتسخين من دم الارنب (ونضيف اليه أيضا جزءاً من دم الثور ، ثم نسخن جميع هذا الخليط حتى تصبح درجة حرارته ٣٧° منفرداً ونقعه في هذه الحرارة ساعتين ، فإذا وجد مصل الانسان المشتبه في اصابته توجد فيه حقيقة المادة المضادة للافرنجي لا فدت هي مادة كبد الجين المادة المساعدة على الاذابة التي بدم خنزير الهند وحينئذ لا تدوب كريات دم الثور بدم الارنب ، ويستنتج من ذلك أن الشخص الذي نفحصه مصاب بالافرنجي ، أما اذا ذابت كريات دم الثور علماً أن هذا الانسان ليس مصاباً بالافرنجي ولذلك لم يفسد مصله المادة المساعدة على الاذابة التي بدم خنزير الهند

هذه هي طريقة وزرمان علماً وعملاً ، وهي أهم الطرق الآن لتشخيص الافرنجي ويجب معرفتها على كل طبيب ولذلك توسعنا في ذكرها هنا

وهي تنجح اذا عملت في أثناء الطور الاول من الافرنجي بعد ٥ - ٨ أسابيع من حصول العدوى ، وتنجح أيضا في الطور الثاني في ٩٥ في المئة ، وفي الثالث في ٧٥ في المئة ، وفي الافرنجي الكامن (الذي لم تظهر أعراضه) في ٥٠ في المئة ، وكذلك تنجح في الامهات اللاتي يلدن أطفالاً مصابين بالافرنجي الوراثي وهن في الظاهر صابات منه ، وذلك بنسبة ٧٠ أو أكثر في المئة منهم .

وفي الاطوار الاخيرة الافرنجية التي ينشأ منها الشلل العام للمجانين وداء اختلال الحركة لسمى أيضا [بسل النخاع ^(١) Tabes Dorsalis] تنجح هذه الطريقة في كافة الاحوال تقريبا (أي نحو ١٠٠ في ١٠٠) سواء عملت بمصل دم المصاب أو بسائل النخاع الشوكي ، أما في الحالات التي يصاب فيها المخ أو النخاع بالاوام الصمغية الافرنجية فنجاحتها قليل

هذا وإذا علمنا أن مصل الانسان يشتمل بطبيعته على مادة تذيب كريات دم الفم وكذلك يشتمل على المادة المساعدة على الاذابة - اذا علمنا ذلك أمكننا اختصار تلك الطريقة السابقة باستعمال دم الفم بدون الاحتياج لدم خنزير (١) سمي بذلك لما ينتج عنه من الضمور في الاحبال المصبية الخلفية للنخاع

المندولادام لاوتوب والثورة بل تغذيف فقط اصل الانسان كبد جنين مصاب بالا فرنجي ودم الفم ، على أنه قد وجد أيضا أن كبد جنين غير ضروري فان مواد أخرى يمكن أن تعمل عمله كخلاصة أي كبد مليح رطلب أو أحشاء أو أنسجة أخرى وغير ذلك كثير كما هو المولدة كوليسترين (Cholesterol) والليثين (Lecithin) ومن ذلك يعلم أن المادة التي تبحث عنها في أصل الانسان ليست هي المادة المغذاة للافرنجي بالمعنى الصحيح بل هي مادة أخرى مختصة توجد في الدم إذا أصيب الشخص بالا فرنجي ، فوجودها يدل على الإصابة والعكس بالعكس

وإذا عرج الشخص قد تصبح طريقة وزرمان قهر ناجمة في الشخص ، ولكن من الغريب أنه إذا حقن حينئذ بحقنة ٦٠٦ تعود فتصبح ناجمة ، وذلك يدل على أنه لم يشف تماما من الداء ، وهله فلا يمكن الا فرنف بطهارة شخص من هذا الداء إلا إذا عجلت طريقة وزرمان بعد هذه الحقنة التي تسمى حينئذ (الحقنة المحرقة) على نجاح الطريقة (Provocative)

المعالجة — نظرا لتصر تطهير البنية من هذا الداء يجب أن تكون مدة المعالجة طويلة جدا والا فلا خاص الجسم من الديكروب ومسمومه . وهناك ثلاثة أنواع من الابهوية لها فاعل عظيم جدا في هذا المرض (١) لثيق ومركباته و (٢) يودورالبوتاسيوم و (٣) بعض مركبات الزرنيخ وأشهرها حقنة ٦٠٦ و ٩١٤

أما المعالجة بالزئبق واليودور فهي قديمة ولذلك لا نريد أن نتكلم عليها هنا لانها معروفة مشهورة ، وإنما نريد أن نتكلم على معالجته الحديثة بالمركبات الزرنيخية فنقول : —

قدونق العلامة ارليخ (Ehrlich) هو ومساعد هاتا (Hata) ^(٩) سنة ١٩٠٩ ميلادية الى تركيب كياوي زرنيخي نافع في هذا المرض سياء ٦٠٦ لانها وقفا اليه بعد عمل تجارب عديدة بلغت هذا المدد ، ولذلك سمي بهذا الاسم ، ويسمى أيضا [ارليخ هاتا Ehrlich - Hata] نسبة لما ، ويعرف عند الا فرنج أيضا باسم (السافرسان Salvarsan) ولم أتف على أصل هذه الكلمة ، وإنما أظن (١) هو كيمو لوجي ياباني كان ساعدا لارليخ الألماني

انها مركبة من كلمتين : (أولهما) بالالمانية Salbe وبالانكليزية Salve ومنها (مرهم) أو (أي دواء لقروح) (وثانيتهما) اسم الزرنيخ (Arsenic) في اللغات الافرنجية . فإذا صح هذا الظن كان معنى ذلك لاسم (الشفاء الزرنيخي) وتركيبه الكيماوي هو (Dioxydiamino - arsenic benzol Dihydrochloride) وبنى (Di) في اليونانية (مثنو أو مزدوج) و Oxy من كلمة (oxygen) و (Amine) تركيب كيماوي يشبه النوشادر (Ammonia) في عناصره وخواصه وهو مشتق منه و (Arseno) الزرنيخ كما سبق و (Benzol) أو (Benzene) مركب كيماوي من الهيدروجين والكربون بنسبة ستة جواهر فردة (Atom) من الاول الى مثلها من الثاني في كل ذرة (Molecule) و (Hydro) من كلمة (Hydrogen) و (Chlor) من (Chlorine) ، وعليه فحقنة ٦٠٦ مركبة بنسب مخصوصة من (الأكسجين والنيروجين والهيدروجين والزرنيخ والكربون والكاليوم) ولونها أصفر لامع ، وهي مسحوق يباع في أمابيب صغيرة زجاجية لا يجوز فتحها الا وقت الاستعمال لانها تفسد وتأكسد اذا ترك المسحوق معرضا للهواء ، ولذلك يملأ الفراغ الذي يبقى بالانبوبة بغاز غير الأكسجين ، وهذا المسحوق يذوب في الماء ببطء ويكون المحلول حمضيا مشتملا على ٣١.٥ ار. في المئة من الزرنيخ

ويمحق بمقدار ٣٠.٠ جراما الى ٦٠.٠ جراما

وكل أنبوبة تشتمل عادة على هذا المقدار الأخير (٦٠.٠ جم) والافضل أن تحقن في الاوردة

طريقة الحقن — يذاب مقدار السلقرسان في ٣٠.٠ أو ٤٠.٠ سنتيمر مكعب من الماء الساخن المتطهر حديثا والمعتق ثم يضاف اليه جزء من محلول هيدرات الصوديوم (بنسبة ١٥٪ من الهيدرات الى الماء المذاب فيه) فيتكون راسب أولا وذلك بأخذ في الذوبان بالتدريج كلما زدت مقدار محلول الهيدرات ، فاذا ذاب الراسب أخف محلولاً دافئاً من ماء الطعام النقي (بنسبة ٥ في الالف) يصنع بماء مقطر حديثاً الى أن يصير مقدار السائل كله ٢٥٠ جرام وعندئذ يصير صالحاً للحقن في الاوردة بشرط أن تكون درجة حرارته عند دخولهوريد نحو ٢٨° متبراد .

ويجب أن يلتزم المريض الفراش قبل الحقن مدة ٢٤ ساعة ويكون طعامه خفيفاً في تلك الأثناء وتسلم له حماماً ساخناً ، وكذلك يجب أن يبقى في الفراش بعد الحقن مدة ٣٠ ساعة أخرى . ومن الملاحظ أن تنرم طرق النعيق والتنظير لمدة في كل هذه الأوقات من أروها إلى آخرها .

وكثيراً ما يحدث بعد الحقن ارتفاع خفيف في حرارة المصاب ببعض الحالات . وإذا روعيت جميع الاحتياطات التي ذكرناها هنا بدقة نجو المريض من الأمراض الخطيرة مثل الرعدة والحمى شديدة وتقيح والاسهال ، وخصوصاً إذا روعي أن الماء يجب أن يكون معقماً بقطر حديث ، فإذا كان متغيراً قديماً رسبت فيه بعض الميكروبات من الهواء حتى إذا غليته قبل الاستعمال فإن هذه الميكروبات يموت ولكن تبقى أجسامها في الماء وهذه تسبب بعض الأعراض الشديدة التي تسبب كثيراً عقب هذه الحقنة .

أما طريقة الحقن في المضلات فهي أن يذاب المقدار اللازم من السائل في ١٠ سنتي متر مكعب من الماء المالح المالح في ١٠ سنتي متر مكعب من الماء المالح . ثم يضاف عليه ١٠ سنتي متر مكعب من محلول هيدرات الصوديوم بنسبة ١ في ١٠٠ في ١٠٠ من محلول الحبيث حتى يبدأ السائل في أن يكون ثائراً ، حمضياً ثم قلوية من محلول هيدرات الصوديوم بحيث يهبط قلوباً ثم يحقن في عضلات الالة أو غيرها . وهذه الطريقة قد تحدث ورماً مؤلماً في مكان الحقن ، لذلك يفضل علاج الحقن في الأوردة .

ولا يجوز الحقن تحت الجلد ولا إصابت بمرض في القلب أو الكلى أو الشرايين أو إصابت بالسل ، وقد أعطتها بعض م مثل هؤلاء بمدة دبر دقيقة . والمتأكد أن يحقن المريض مرتين أو ثلاثاً بعد فترة أسبوع أو أسبوعين لأن الدواء لا يخرج من البنية إلا بعد نحو أسبوع .

وثلاثة هذه الحقنة يتم تشنق قروح الأفرنجية بأنواعها والأورام الصمغية بسرعة عجيبة حتى أن القروح الزمعة تشفى بعد الحقن ببضعة أيام . وثلاثة أيضاً في قشرة على الأفرنجي المتكثف بل هي نافعة أيضاً في الأفرنجي الدرني على حد سواء . أما في أطوار الأفرنجي الأخيرة (Pa rasyphilitic) فلم يثبت إلى الآن

من سبب سببها لا امر أنها قد توقف المرض وتخفف من أعراضه المؤلمة
وهذه الحقن تسمى بـ "بيكروب الافرنجي من الدم" وتصير طريقة [وزرمان]
سلبية ، بمعنى أنها تظهر الدم - حتى ان الحجاب يكون كأنه لم يصب بشيء
ومن المستحسن جداً أن يعالج الحجاب بعد هذه الحقنة بازديق مدة سنتين أو
ثلاثاً حتى يشفى تماماً من الافرنجي

وهذه الحقن لا تخلو من الخطر فـ مات بها كثيرون أصابهم بعدها تشنج
وغيبوبة ذهبت بحياتهم ، ولا يمكن نسبة ذلك لأي سبب سوى أن بنيتهم لاتتحمل
العلاج بها لاسعداد خاص لتأثر بها لا تعرف سببه

أما الاقراص الجديدة [Neo-Salvarsan] ويسمى أيضاً ٩١٤ مثل السبب
الذكر أعلاه فهو ينحصر في ثلاث أنواع : الكبارية عن الاقراص القديمة ويزيد عليه
بعض المركبات التي فيها (الكبريت والصوديوم) وهو مسحوق أصفر سهل
الذوبان في الماء ويكون معه محلولاته دالة (لا قلوباً ولا حفاضاً)

وبمقدار ١٠ حقن منه في الاوردة عظام واحد يذاب في ٢٥٠ مل من ماء
من الماء المطهر وكثيراً ما يحقن في المصلات أيضاً
ويعتقد العلماء أن تأثيره في الافرنجي كتأثير النوع القديم على السواء ولكنه
أقل خطراً منه ، ويجوز كراز حقنه بعد شهر

هذا ولما كانت الحرب اعالية قد منحت التجارة الالمانية في كثير من بلدان
العالم فكر بعض علماء الفرنسيين [الدكتور مونيرات Mounicyrat] في إيجاد
مركب آخر يغنيهم عن مركبات الالمان المذكورة سابقاً وسماه [الجاليل Galyl] أو
١١١٦ وهو مركب من الكربون والهيدروجين والأكسجين والنيتروجين والفسفور
والزرنيخ بالنسب الآتية : - [٢٤ كربون - ٢٢ هيدروجين - ٨ أكسجين
- ٤ نيتروجين - ٢ فسفور - ٤ زرنيخ] ويسمى بلغة الكيماء : -

(Tetraoxydiphospho tetra aminodiarsc (benzene))

وقد سبق أننا فسرنا جميع هذه الكلمة ماعدا كلمة (Tetra)

وهي يونانية معناها أربعة ، وهذا الدواء نافع - كالمركبات الالمانية - في الامراض

(المجد الجادي والمشرقي)

(٤٠)

(المار ج ٦)

الأخرى الناشئة عن الميكروبات الحيوانية كالحمى الراحنة ومرض النوم
وهذا الدواء مسحوق أصفر يباع في أرابيب ^{سنة} ولا ينبغي إعطى الزمن
وهو سهل الذوبان في الماء ويقول نخره أنه لا يضر عصب البصر ولا عصب السمع
كما يحدث أحيانا من المركبات الألمانية . ومقدار ما يحقن منه ٣٠ رجم إلى ٣٥ رجم
كل ثمانية أيام ، وله دة أن تزول الأعراض بعد ثلاث أو أربع حقن ، ولكن الافضل
أن يصل ست حقن وينبغي تكرار الحقن كل سنة لمدة أربع سنوات لتزول الداء من
البنية . ويكون الحقن في الأوردة ، ويجوز أن يعمل أيضا داخل العضلات . وهناك
دواء آخر مجهول يسمى *Kharsivan* [وهو مثل السلفرسان سواء بسواء]

مرض النوم Sleeping Sickness

ينشأ هذا المرض من ميكروب حيواني يشبه الخلزونيات المذكورة آنفا يسمى
بالفرنسية [Trypanosome] يعيش في دم الحيوانات الفقرية وينتقل من
بعضها إلى البعض الآخر بواسطة الحشرات (اللاتقرية) أي الذباب . ومن الحيوانات
التقرية التي يعيش في دمها هذا الميكروب ما لا يتأثر به ولا يشعر بوجوده ويكون
بالنسبة للميكروب كستودع طبيعي (خزان) له . ومنه ينتقل إلى لائرأى أخرى
بالدباب ليحدث له المرض

يشبه هذا الميكروب الهودة فله جسم طويل متحرك ولكنه ليس مقنولا بل
مستطلا وله طرفان ، في الأمامي منهما هذب واحد كشارب له . في الخلفي جناحيه
خشاء دقيق كثير الماوج ، وله نواتان أحدهما كبيرة والأخرى صغيرة . والكبيرة في
وسطه والصغيرة قرب الطرف الذي لا هذب له ومنها ينتدى . غطاء دقيق عريضا
المنشاء الماوج وينتهي هذا الخيط بأشارب

وهذا الميكروب هو خلية واحدة طوله من ١٨ - ٢٥ ميكرونا وعرضها من
٢ إلى ٢.٨ ميك فطرله نحو ثلاثة أمثال قطر كروية لدم الحمار .
وهو يتوحد بالانتقام الطائي (وقد يحدث لانتقام نادرا بالمرض) . يشاهد
هذا الميكروب في دم المصاب والغدد اللعابية وبائل النخاع الشوكي . ولا يدخل

هذا الميكروب في كريات الدم الحمراء أما البيضاء فتأكله وتبيده
الأسباب - عرف حدوث هذا المرض منذ زمن بعيد في شاطئ أفريقيا
 الغربي بين نهري (Senegal) و (لوئندا Loanda) وعلى بعد بضعة
 آلاف ميل من البحر وقد عرف أيضا حديثا في بلاد (أوغندا Uganda) وفي
 جهات أخرى من العالم ولكن المصابين فيها كانوا ممن ذهبوا إلى أفريقيا ، وينتشر
 حدوث هذا المرض عبر السود ، ويصيب الأشخاص في جميع الأعمار والذكور والإناث
 على حد سواء ، وقد يستثنى من ذلك الأطفال الرضع والشيوخ القانين
 ويقرر الميكروب من مصاب لآخر نوع من الذباب المسمى (Tsetse) وهو
 أكبر بقليل من الذباب المعتاد ويشبهه شبها عظيما ولكنه لا يوجد إلا حيث يوجد
 هذا المرض . ومما يميزه أن أنثاه لا تلد بيضا بل تلد جنينا تم التكوين
الأعراض - لا شك أن ميكروب المرض قد يوجد في دم بعض الناس مدة
 طويلة بدون أن تظهر عليه أعراض المرض ، وقد ينتهى الأمر بموت الميكروب .
 وأول أعراض الداء هي تآكل بضم صاهات أو بضعة أيام ثم تعود بعد بضعة أسابيع
 ولا عتاز أعراض هذه الحمى كثيرا عن غيرها من الحميات الأخرى
 وإذا وصل الميكروب إلى نخجوف العندوبية المنخ و نخاع ظهريت حينئذ الأعراض
 المميزة لهذا الداء فيؤخذ المصاب بسنة (نهاس) تزداد تدريجيا حتى تصبح سباتا
 فغيبوبة تامة ، وفي أول درجة نهاس قد يحول المريض العمل ولكنه يكون في غاية
 الخمول والكسل والانه مفع ، فإذا بلغ درجة النوم لم يتقلب في فراشه إلا إذا قلبناه ولا
 يأكل إلا إذا أطعمناه ومع ذلك لا يتم عمل الأكل بل ينزك الطعام في فيه ويستمر
 في نومه . ومدة المرض من خمسة أشهر إلى خمسة عشر شهرا . ولم يعرف أن أحدا
 أصيب به ونجا منه وميكروب هذا المرض يحدث التهابا مزمنيا في المنخ والنخاع
 وأغشيتيهما (السحايا)
المعالجة - قل أن تنجح وتنعصر في العناية الشديدة بالمريض وبمظاظته
 وتغذيته وتقلبيه في فائه وحققه ببعض مركبات الزرنخ كالدواء المسمى (أتوكسل
 Atoxyl) إما وحده أو مع بعض مركبات الزئبق أو غيره

الحمى السوداء أو الكلازار

(Black Fever or Kala - Azar)

مرض كثير الانتشار في بلاد الهند والصين وغيرها من بلاد آسية ويوجد أيضا في مصر وتونس والجزائر. وسببه ميكروب حيواني أول من وصفه كل من السير (ليشمان Sir Leishman) والدكتور (دونوفان Dr. Donovan) ولذلك سمي هذا الميكروب باسمهما (Leishman-Donovan) ويوجد في المصاب في طحله وكبدته وفي غده اللعابية وفي رتيبه وفي جدر أمعائه وغير ذلك، ويمكن الحصول عليه أثناء الحياة بنزل الطحال أو الكبد، وأخذ جزء من دمها . وينقل من شخص لآخر بواسطة بقى الأسرة وغيره

الأعراض - حمى مستطيلة والصفار (الانيميا) والطفح والنفخة وضخامة الكبد والطحال والرعاف أحيانا أو الأنف من اللثة أو تحت الجلد وآلام في المفاصل وتورم بالوجه والتعبين بل واستلقاء بالبطن إذا انتفخ حجم الكبد، ويصاب المريض بالاسهال أو الدوسنتاريا وبالالتهاب الرئوي . وهذه المضاعفات كثيرا ما تكون سببا في الموت. ويمكث المرض عدة أشهر، والموت فيه يكون نسبة تسعين في المئة من المصابين الملاج - يكون بمركبات الكينين أو الزرنيخ

داء التوت الشوكي - أو - الملقق لافرنجي

Framboesia

سمي بذلك لان أورمه التي تظهر بالجسم تشبه هذا النوع من التوت في شكله وحجمه . وهو مرض معد كثير الانتشار في البلاد الحارة كإفريقية والهند وغيرها . يصيب الذكور والإناث على حد سواء والشبان أكثر من غيرهم والدود أكثر من البيض . وهو يشبه لافرنجي (Syphilis) شبيهة بما في ميكروبه وأعراضه ولا حتى ظن بعض الباحثين أنه نوع منه ولكن الحقيقة غير ذلك فإنه يمكن أن يصيب الشخص بالمرضين معا

تعمل العدوى بتلقيح الجار بالميكروب في أي سحج أو جرح أو نحو ذلك

ويكثر حصول التقيح في أعضاء التناسل . ومدة التفريح من أسبوعين إلى أربعة ، يظهر بعدها في مكان التقيح دمل يتفرح أو يتحول إلى مادة كالآزوار الحموية تبرز من الجلد ، وتفترس القند للمفاوية التي حولها وقل أن تتقيح هذا هو الطور الأول . أما الثاني فيظهر بعد شهر أو ثلاثة من مبدأ ظهور الطور الأول ، ويسبقه تورم وحمى ثم تظهر دمل صغيرة جدا في أول الأمر ثم تكبر حتى تصبح نحو بوضتين أو أقل وهي تشبه التوت الشوكي ، وهذه أيضا تتفرح . وهي تسبب كل أجزاء سطح الجسم . والطور الثالث تطور لأورام الحموية الافرجية وميكروب هذا المرض من نوع الحارونيات ويوجد في الدمل والقروح وفي الطحال والقند للمفاوية وغيرها . ويمتد المرض سنة أو عدة سنين ، وقل أن يميت المعالجة - تكون بحقنة الافرسان ، وكان يعالج قديما كالأفرنجي بمركبات الزئبق واليود والزرنيخ ، وتعالج القروح بالمطهرات كالمتاد

إلى هنا انتهى الجزء الثاني وسيله بن شاه الله الجزء الثالث ويبدأ بالأمراض التي لم تعرف ميكروباتها إلى الآن

ترجمة الشيخ عبد الرزاق البيطار

بقلم حفيده الشيخ محمد بهجة البيطار

[عبد الرزاق بن حسن بن إبراهيم بن حسن بن محمد بن حسن البيطار الدمشقي] في عاشر ربيع الأول من سنة ١٣٣٥ هـ فجعت دمشق الشام ، بوفاة أكبر وأشهر علمائها الأعلام ، علامة الأقطار ، الأستاذ الجدي الشيخ عبد الرزاق البيطار رحمه الله رضي عنه ، وقد كانت وفاته خسارة عظيمة على المسلمين والإسلام ، والبلد نبذة بسيرة من ترجمة حياته مولده وتحصيله

ولد المرحوم بمحنة الميدان من دمشق الشام سنة ألف ومائتين وثلاث وخمسين سنة ١٢٥٣ هـ . رغب النخبة تعلم القراءة والكتابة ثم حفظ القرآن الكريم وجوّد على

الشيخ الفاضل أحمد الحلواني شيخ قراء الشام ثم حفظ متون في مبادئ العلوم على والده العلامة الجليل المتفهم الشيخ حسن البيطار وكان يحضر دروسه الخاصة والجامعة ، ثم في أول رمضان سنة ١١٧٢ توفي والده رحمه الله فقرأ على شقيقه الأكبر الشيخ محمد فقه أبي حنيفة النعمان رضي الله عنه وأخوه هذا كان أمين فتوى دمشق يوم كان مفتيها العلامة الشهير محمود أفندي حمزة ، وأخذ عن شقيقه الثاني العلامة الشيخ عبد النبي علم القراءات ثم لازم دروس العلامة المحقق الشيخ محمد الطباطبائي فأكمل عليه العلوم العربية والشرعية ، ونوع في المقتول والمنقول وأخذ عنه علم الميقات والفلك والحساب ثم صاحب المارف بالله تعالى الأمير عبد القادر الجزائري ثمراً عليه جملة من كتب الحقائق وأعظمها الفتوحات المكية

صحبه للأمير عبد القادر

لازم فقيدنا المرحوم الأمير الملازمة التامة ، وأخذ عنه الفصل بالعدل في التصايا العامة ، ولقد كان يرد على الأمير قدس سره كثير من الخصومات بين الخلق ، إذا كان هو المرجع للناس في دمشق ، فكان يحولها إليه ، وبجبل أصحابها عليه ، فيكون قوله الفصل ، بإجراء الحكم على سنة العدل ، ولقد استفاد المرحوم من أخلاق السيد وآدابه ، حتى هدّ ثاني الأمير في حياته وعهد إليه تربية أولاده وتعليمهم ، وكنت أسمع من أصدق أصدقاء المرحوم علامة الشام الثاني فقيد الإسلام شيخنا الشيخ جمال الدين القاسمي رحمه الله أن أدب الاستاذ أدب الملوك قلت صدق رحمه الله ويعرف ذلك كل من جلس إليه وسمع حسن عبارته ورأى لطاف اشارته صدقه بالحق وتأثير أفكاره

كان عصر المرحوم الذي تنقّى فيه دروسه الشرعية عصر جهود على القديم ، وتنقي الأقول بالتسليم من دون تحجّص لمصحيح من القديم ، فاستمر فقيدنا على طريقة معاصريه متأثراً بها إلى ما بعد الحسين ، ولقد سمعته في منزله يقول لعلامة العراق السيد محمود شكري الآلوسي لما كان نزول دمشق سنة ١٣٣٣ وقد جاء ذكر أحد أئمة الإسلام العظيم — كنا أيام التحصيل عدد شيوخنا إذا ذكر مثل هذا الامام فقلناه رجلاً خارجاً عن دائرة الاسلام ثم ألهمه الله تعالى الاخذ من الكتاب والسنة

وعدم قبول رأي أحد من دون حجة كما كان على ذلك ملف الامة ، وكما أوصى جميع الامة رضي الله تعالى عنهم بعدم لاخذ بقولهم الا بعد معرفة دليلهم فصار أحد الأحكام باللائم ، وبقبل قول الحق من أي قول ، ويصدق به ولا يخاف في الله لومة لائم ، كما كان العلم الصحيح أخذ المسائل بأدلتها — كما يقولون — فهو خير من اللادعيات من قول العلماء بلا شبهة ولا مراد ، لأنه أول من أخذ بالدليل ، ويجاهد في هذه الدليل ، ورفع فوق رؤوس أهل الحق راية السنة والتزليل .

وكان رحمه الله تعالى فصيح لهجة ، قوي الحجة ، عزيز الامة ، وكان لدى نظرية البطلان لغور والبحر لزخار ، لا يتق له خيار ، وما ظهره أحد الا واعترف له بالسبق في هذا المضمار ، وكان له مع صديقه المرحوم القاضي مساجلات طلبة ومحاورات أدبية ، تشف عن سعة علم وأدب جم .

وكان له في المسائل القرية ، أساليب في الاقناع عجيبة ، فمنها ان بعضهم زعم مرة انه يجب اقيام ، عند ذكر ولادة الرسول عليه الصلاة والسلام ، — وجوبا — تعظيما له صلى الله عليه وسلم وألف في ذلك رسالة ، وحملها لتقيد ليكتب له عليهم تقريرا ، فاعتذر اليه ، فألح عليه ، وأخيرا قال له الاستاذ المرحوم : أنت منصورك من هذه الرسالة انه اذا قبل ولد الرسول عليه الصلاة والسلام يجب اقيام ؟ قال نعم . قل والذي لا يقوم عند ذكر ولادته (ص) ؟ قل يكون آتما لأنه ترك واجبا قال : لكل قبل ولد الرسول (ص) يجب ذلك ؟ قل نعم . فتدث قال له الاستاذ : ه ان ذ قد ذكرت لك ولادته (ص) ثلاث مرات فلم تتم ؟ فقال له لأنه لا يوجد هذا الآن مولد ، فأجابه الاستاذ أنت اذا تقوم تعظيما لما شتم عليه المولد لا لمن ولد ، فحجل ولم يجب ، ثم أرشده الاستاذ الى ان تعظيم النبي (ص) الحقيقي باتباعه في أقواله وأفعاله ونشر هدايته التي جاء بها من ربه مشقة هل سعادة خلقه .

خلقته وخلقه

كان المرحوم طويل الامة جميل الطالعة والهيئة ، جليل المية والوقار ، يكاد سنا يرف جنة وجلاله يذهب بالابصار ، كلامه السحر الخلال ، وأدبه ألب بتقول من القيث في الحقل ، أما رقة شمائله (رحمه الله تعالى) فلا أعلم لها بها نظيرا في

العلماء الاعلام من بني الاسلام ، ولقد كان الاستاذ القاسمي رحمه الله مولانا بهـو
 أخلاقه ، ومهجبا بمظهر آدابه ، وزاهيك بذوق الجمل الذي كان معدن اللطاف
 والظرف . وقال لي مرة بعض الافاضل : ليت الاستاذ يكتب لنا رسالة في الاخلاق
 يستلها من صفاته وآدابه فتكون أنفع ما كتب في هذا الفن . ولقد قنت مرة
 لأستاذنا القاسمي رحمه الله تعالى : أني قد عرفت كثيرا من العلماء وخلاطهم فلم جد
 أكرم منك (أي هو والاستاذ الجد رحمه الله تعالى) عشرة ، ولا أرق عاطفة ،
 ولا أنف ورعاً ، ولا الطف حديثاً ، مع ما رزقنا من سعة العلم والفضل ، فإن لا
 أريد أن أفارق مجالك ولو الى التعميم ، ولا أمل حديثك ولو استمر سنين . فقل لي :
 لهذا السر نحن لأناس بغيرنا كما نأس يعضا ولا نسر اذا كنا منفردين . وقل لي
 مرة رب السيف والقلم الأمير محي الدين باشا الجرائري نجل الأمير عبد القادر
 (رحمه الله تعالى) بامناه : ان للمرحوم أدبا ممتازا وكلاما جذابا أكسبه ثقة
 الأمراء ، ومحبة العظماء ، ونزل من نفوسهم منزلة رفيعة لا يدانيه فيها أحد من العلماء
 وكان (رحمه الله تعالى) يراعي في مجامع الطبقات ، ويعطي كل انسان نصيبه
 من الانعامات ، ومن عجيب أمره قدس الله روحه أنه كان يجلس اليه العالم والكتاب
 والشاعر والزارع والمانع والتاجر في مجلس واحد فيبادل الأفكار والآراء مع كل
 واحد منهم بآراءه ، وينبذه به الفوائد الجليلة حتى يخرج الكل من عند فرحين ، مرورين
 وكان (رحمه الله تعالى) واسع الصدر جنداً ، كريماً ضيافاً ، يفضي للحق ولا
 ينضب نفسه أبداً ، وكان يتحمل من الناس فوق ما يتحمل ، ومن سعة صدره
 وشدة نحره أنه مهما اشتد به الغضب لم يمتد ما فلا يبدو شيء على أسارير وجهه
 والمأمل انه ليس في وسعي أن أحيط بمكارم أخلاقه وحسبي أن أقول انه
 كان بها قدوة وكان مصداق قوله تعالى (لقد كن لكم في رسول الله أسوة حسنة)
 صفة عالم الشام له ، وثناؤي في درجته عليه ، وما كتبه عنه في جريدة سنة ١٩٤٤

كان أشد الناس محبة للحجج والارزاق له صديقه لاير الشيوخ جمل الدين
 القاسمي فهو صاحبه ومريده العظيم الذي كان له معه أدب الولد البار مع أبيه ، قرأ
 عليه رسالة في الملك وكان يذنبها دروساً بختاً ، ويكتب على هاشيا تقرير الاستاذ

بنفسه ، ولقد حضرت على المرحوم القاسمي مع تلاميذه دروسه في بيته وبجانبه
وودرسته نحو ثلاث سنوات فقدر جدا أن يمر يوم يذكر لنا فيه الأستاذ المرحوم الأ
ويقر لنا فيه عظمته ، أو يطرأ بناذرة مما اتفق له معه أو مع غيره ، وإذا ذكره في
الدرس فيذكره دائما بانظ شيوخنا ، وكان يعبه عالم الشام ، وأذكر أنا كنا مرة قرأ
عليه في فن البيان (باب القصر) فقال في مثال قصر الصفة على الموصوف قصرًا
أده ثيا : لا عالم إلا الشيخ عبد الرزاق البيطار : قال : مع أنه يوجد غيره ممن يسمون
بالعلماء ولكن مع حشو وجود فلا يعتد بهم

وأخبرني عم والدي المفهال شقيق المترجم سيدي الشيخ محمد طليم البيطار
بأنهم لما كانوا في مصر سنة ٢١ كان مقي الديار المصرية الأستاذ الامام رحمه الله
تعالى يحل الأستاذ المرحوم كثيرا ، ولا يتقدمه أبدا ، حتى ظن بعض أفضل العلماء
في مصر بأن الأستاذ الامام قد تلقى العلم عن المرحوم أيام كان في بلاد الشام
واليك ما كتب عنه الأستاذ القاسمي بخطه في حادثة سنة ٢٤ التي جرت
للمترجم مع بعض العلماء ، شأن قبور الانبياء والاولياء بتزوير بعض السفهاء قال :
ان الشيخ عبد الرزاق البيطار ذلك امام الجليل - ممن اشتهر بالانكار على ارباب
الخرافات ، ومن يقاوم بلسانه ومراهبته تلك الخزعبلات ، فانه ممن لا تأخذه في ابانة
اسق لومة لائم ، ولا يصدده غيب غائب ولا قومة قائم ، وله مدق بالحق عجيب ،
وعدم محافة ومدارة ، وكل ما يروى من حكايات المتفكرين فانه يزنه بميزان العقل
فان أبه رده جهارا ، وقابل قائله بالهدد انكارا ، وطالما صرح بالسخرية ممن ينادي
من يعتقد فيه العامة من الاموات ، وببشاعة به في قضاء الحاجات ، ويعرفهم ما قاله
السلف في هذا الباب من أنه أمر ما أذن الله به ، اذ أمر بده ته وحده فدعا تخيره
مما لا يرضاه كما صرح به في غير آية من كريم الكتاب ، وقصده ترقية العامة عن نداه
أحد الا الله ، وملق القلب الا بالخالق تبارك وتعالى . انتهى

صبره واحتسابه

مر على فقيدنا المرحوم - كما مر على فطاحل الرجال وأساطين العلم والحكمة قدما
وحديثا - كثير من المصائب والفتن ، ففكر بها مثال للعبر والنبات ، وأما كانت
(المنار : ج ١) (٤١) (المجلد الحادي والعشرون)

تدار تلك التدابير السيئة يد بعض المدلسين والمفسدين ، ومن لا أخلاق لهم من الجامدين ، وإليك بعضها : أنهم تأسيس مذهب جديد وبقسام سورية لأحد ومصر للآخر وذلك سنة ٢٤ وكان مما قاله لوالي سورية إذ ذلك [هو شكري باشا وكان رجلاً عاقلاً جداً] : هل سورية ومصر - يا حضرة الوالي - تقاحتان في جيبتي حتى أسلمتهما ؟ ثم إن كان في أمكاني أن أعترف بهما وأسلمهما لغيري فلم لا أقبهما نفسي ؟ ووراء ذلك فإن كان يتيسر لشلي تسليمهما فرجل أقدر مني يسلم البلاد الثمانية كلها للآلجب وأين الحكومة وقوتها ؟ فجل الوالي وقال : أما أعلم أن هذه وشايات وأراجيف لا أصل لها ولكني دعوتك عندي من أجل أن آنس بك وأفطر هذا المساء معك وكان ذلك في رمضان سنة ٢٤

وقد كنت كته وداره مرات متوقفين أن يعثروا عنده على بعض أوراق سياسية أو مخابرات سرية فيسجنوه أو ينفوه ، ولكن طاش سهمهم فإن الأستاذ (رح) لم يشتغل بالأمور السياسية ، ولم تكن كتب العلم تنزل عن يده إلا الحاجة ضرورية .
زهده في الوظائف ، وبعده عنها ، وخدمته للعلم

كان المرحوم بعيداً عن التربع في المناصب ، والاغترار بالمناظر الكاذب ، ولقد عرض عليه - إذ كان في الاستانة سنة ١٤ - من قبل المشيخة الإسلامية الافقاء أو التفقاء في مدينة من أمهات المدن السورية ، فرفض كل وظيفة غير خدمة العلم الصحيح ونشره في طغيات الأمة بالتعليم والإرشاد والتصنيف ، ولكن أثره كما قال عالم الشام جمال الدين ، أكبر من أثره كحكيم الإسلام جمال الدين وكان رحمه الله تعالى يلقي دروسه العامة في جامع كريم الدين الشهير بالدوق في محلة البدان ، ودروسه الخاصة في حجرته من ذلك الجامع ، في بيته أيضاً ، وقد اتفق به كثير من الطلاب ، وحضرت عليه في دروسه العامة والخاصة طائفة من كتب التفسير والحديث والفقه ، هذا دروسي الخاصة التي كنت أقرأها عليه على انفراد وبعد أن وقع الانقلاب سنة ٢٦ وأصبحت الحكومة دستورية شوروية ، ثم بويع السلطان محمد الخامس بعد خام عبد الحميد - انتخبته دمشق مع بعض أئمة المذاهب السلطان محمد ولتقديم واجبات التهاني والتبريك له فكتبت عنه في ذلك جرائد

العاصمة التركية ، مارددت صداه الجريد المربية السورية ، ثم ملأت هذه أعينها
من آيات الشرف ولافتخار ، برجوع شيخ الديار الشامية الى الديار
تأليفه

أما تأليفه فتبلغ بضمة عشر كتاباً بعضها ديني وأكثرها أدبي وأكبرها تاريخه
في رجال القرن الثالث عشر ذكر فيه المشاهير وغيرهم ، وكان أذن لي باختصاره ،
وتأليفه الدينية منها : المئة ، في العمل بالكتاب والمنة . والمباحث الفرر ، في حكم
الصور . والهمة في لاقتداء حال الشهيد من صلاة الجمعة ، وشرح العقيدة الإسلامية
للعامة محمود افندي حمزة مفتي دمشق

أما رسائله وقصائده ومكاتيبه العامة والادبية فتبلغ لوجعت مئات الأوراق
ونسأل المولى أن ييسر سبيل الجمع ، وتقديم الأهم منها للطبع ، بحسن وكرمه
نبذة من كلامه رحمه الله

مخبر هـ . المترجمة بإيراد نبذة يسيرة من كلامه ليقتف منها القارئ على مشربه
في الحديث ، ويبرزه الصحيح من الضعيف ، وقده الكلام المؤلفين ، على عادة
العلماء المحققين قال رضي الله عنه في « رسالته المباحث الفرر » ، في حكم الصور « التي
حررها في جواب - زال ورد من أحد علماء الهند - باختصار : ولا التفات لما نسب
للفاضل أبي الوائيد محمد بن عبد الكريم المعروف بالازرق رحمه الله المتوفى - كما في
كشف الظنون سنة ٢٢٧ من انا قال في تاريخه الموجود الآن في المكتبة
العمومية في دمشق المحمية ، الذي ألفه في خصوص البيت الحرام فقال في مناصبه
بناء قريش الكعبة ما نصه - مع بعض اختصار وتصرف :

وجعلوا في دوائرها صور الانبياء وصور الاشجار وصور الثلاثكة فكان منها
صورة ابراهيم خليل الرحمن شيخا يستقسم بالازلام وصورة عيسى بن مريم وأمه ،
فلما كان يوم الفتح دخل رسول الله (ص) البيت فأرسل الفضل بن العباس بن عبد
المطلب فجاءه من زمزم ثم أمر بثوب فبل بالاء ، وأمر بطمس تلك الصور
فطمس ، قال ووضع كفيه على صورة عيسى بن مريم وأمه وقال انحوا جميع الصور
اللاء تحت يدي ورفع يديه عن عيسى وأمه ، ونظر الى صورة ابراهيم عليه السلام

فقال قاتلهم الله جلوه يستقيم بالازلا - ما لابراهيم والازلام . انتهى
ثم ساق الرزقي هذه القصة بأصانيد عديدة مضطربة المتن ، ولذلك قال
إلا شاذر منه الله : أقول هذا الحديث الذي ذكره بصور متعددة والفاظ متقاربة
من أمر النبي (ص) بمحو الصور إلا ما كان من صورة عيسى ومريم لم يذكره أحد
من المحدثين ولا من المفسرين ولا من أهل السير ولا من أئمة المؤلفات في تاريخ
بيت الله الحرام أو غيره لا من كان قبله ولا من بعده ، ولا من كان معه (ص) إلى
أن قال (فان عامة أهل الشرع من الفقهاء والمحدثين على آلاف ذلك ، ولو كان
ذلك له أصل لوجب عليهم استنفاص صورة مريم وعيسى من عموم التحريم ، لأن
الاحاطة في مقام التقييد خطأ كالعكس) ثم قال (يلزم على تسليمه رائي (ص))
قد تناقض كلامه ، واختلفت في هذا المألة حكماءه ، فارة يعم الامر في محو الصور ،
وتارة يستثنى عيسى وأمه بمقتضى هذا الخبر ، وتارة يقتضي انه ما دخل حتى محبت
الصور كلها ، وتارة أنه دخل قبل محو شيء منها ، مع أن هذا الامر بعيد جداً بل
باطل ، لا يعول عليه الا قاصر اوجاهل ، فلم يبق الا أن ذلك مرسوم عليه ، ونسب
كذباً وزوراً وبهتاناً إليه ، وقد تجاسر كثير من الناس من قديم وحديث ، على ذكر
جعل من الكلام وسموها بالحديث ، وأدخلوها في عبارة الكتب وظنوا انها فضيلة
مع انها وإن كانت في الترهيب والترهيب رذيلة وأمر رذيلة . وكذلك دسوا
بعض عبارات ، على كثير من الأفاضل والسادات ، فحينئذ لا يلتفت إلى هذه العبارة
التي دسها في كلامه بعض أهل الفوارة ، ممن له بها حاجة وغاية ، ولم يخش من
الكذب على النبي المختار ، ولا أفزع قوله (ص) « من كذب علي متعبداً فليتبوأ
بعقوبته من النار » وظن انه يروج المحال وانه ليس في السويده رجال ، مع ان الشريعة
محفوظة ، وبين الغاية ملحوظة ، فما أدخل قائل قولاً باطلاً لا ورد عليه ، ولا دس
بها جاهل منكراً الاوسام الكذيب قد توجهت إليه ، وكل ما أجاب به بعض الناس
عنها مع تسليم نسبتها لهذا الامام ، فانه يريد القصد لا البرام ، ومن كان عنده جواب
لائق ، وما ذكره أهل الشرع موافق ، فليتكرم بالحاقة في هذا المكان ، ومولاه يعامله
بجزيل الفضل والاحسان إله ما (دمشق) [الحفيد] محمد بن محمد البيطار

الشيخ محمد كامل الرافعي

٣

حبه للمنار وايدأوه فيه

قلنا ان المودة يتناوب بين التقيد كات موروثة ثم قويت بما كان يتناوب
المشاكلة في حب العلم والتسوق ثم ازدادت قوة بتصدية الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر ثم بالدعوة الى اصلاح الدين والاجتماعي في طرابلس الشام ، حيث كان
رحمه الله وأحسن مثوبته أقوى المدافعين والانصار ، فلما أنشأنا المنار وتصدت الحكومة
الجديدة لمقاومته وايدأه قرائه بدسائس بعض المقر بين من السلطان كان هو أقوى
الثابتين على الانتصار له والمجاهرين بولاء صاحبه

منعت الحكومة الجديدة ادخل لمار الى ممالكها منذ سنته الاولى بإرادة سلطانية
فكان يرسل في البرد الاجنبية ويقراء الناس في زوايا بيوتهم سرا ، فردد بن ثم يخفون
ذخه في الخبائي ، ومن هو وحده يقرأ على من يسر معه في حجرة الضيوف
والسماوي بحمله في جيبه الى دار الحكومة ويضعه في درج مكتبة لينظر فيه عند سروح
فرصة فترات العمل ، فلما اشتد الضغط والايدأه قرائه وقتشت بيوت المتهمين بقراءته
كان نصيبه من الجزاء ان حبس في دار الحكومة مع بعض الخوانا فصر على هذه
لحمة صبر الكرام ولم يدهن الحكومة الظالة بقول ولا فعل

وقد سم قبل ذلك أن يرد على المار أو ينكر على صاحبه مسلكه في شرح
خرافات أهل الطرق ومقاسد الفلاس وتقصير العلماء فيما يجب عليهم من الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر فأبى مصرحاً بأن هذه الذي يقوله المنار هو الحق وأنه أدى به
الصيحة التي هي روح الدين وقوامه ، وأدهر بمثل هذا الرد الى كثير من ممن يرون
رأيه في المنار وصاحبه ومنهم من يدعي صحبته مودته فسماوا وأطاعوا وكانت جريدة
طرابلس مدانا واسعا لجولان أقلامهم ، وكل منهم يتذر لمثل التقيد من الخوانا
المصادقين بأنه مكره لا تار ، يخشى ايدأه رئيس زبانية الجلاوزة وغضب المتصرف ،
فان أمن شرهما في نفسه وماله وشرقه المكانة له في بلاد فلا يأمن شر المحرك لهما من

مضاف إليه فوراً ، ومنهم من زعم أنها كتب عن لسانه في تلك الجريدة كذب وأنه لا يجزأ على التكذيب

وكان في جميع الارقات والاحوال راضياً عن جميع مباحث المنار واراؤه الدينية والادبية والاجتماعية والسياسية مؤيداً له فيها مناضلاً كل ما يسمعه من نقاد أو اعتراض عليها ، وكان يرجع ما يحققه المنار من قواعد المبادئ وشكالات الحق ومسائل التصوف على جميع ما خالفه من أقوال المتقدمين والمتأخرين ونزعات شهرتهم وخصمت ألقابهم

ولما جئت طرابلس عقب اعلان الدستور العثماني بطل منحي طاقته واجتهاده في المحاورة بي ، وكانت مدة قاتي في دره أضاف مدة اقامتي في دار أبي وأبي ، وكان يتغنى لي كل يوم باختيار أطيب الطعام وأنواع الخمر وأصناف الفاكهة ، لتجديد الرغبة فيها ، وإثارة الشهوة لها ، وأمن لئلا من المتكررينها ، وكان فوق ذلك كله يقتسم فرص خلو المكان من الزائرين — وقبلاً كان يتفق ذلك لا عند المنام وبعد صلاة الفجر — فيطرح علي مشكلات المسائل العلمية التي تعرض له في مطالعته لأشهر الكتب وغير ذلك مما يفكر فيه من الامور السياسية قارة والروحية أخرى

انني لم أعرف أحداً من الناس أشد من هذا الرجل حرصاً على العلم وحياً للحق وإخلاصاً في القلب وصفاء في النفس وبعداً عن الهوى وبنفسه للدعوى وسلامة من الشكوى فهو هل مخالته إياي ومكاشفتي لي بكل ما يجول في ذهنه ويطلق بقلبه لم أره في يوم من الايام شكاً لي بنفس أحد له أو بنفسه لأحد الا ما كان يؤله من غفلة الناس واهراضهم عن الحق وعدم قبولهم دعوة الإصلاح حياً فيهم وحرصاً على هداهتهم ، فمن كان متعلماً بهذه الصفات لا يتقرب منه الرغبة الخاصة في الاستفادة من كل من يراه أهلاً للاستفادة العامة أو الخاصة وإن كان يفضل في كل ما عدا ما يستفيدة منه ، فكيف يكتر منه طلب الفائدة ، انتهى الصفاء والإخلاص ممن غرس في قلبه حسن الاعتقاد فيه من أول نشأته ولم يزل ذلك الغرس ينمي ويتوسع حتى صار شجرة عظيمة ثابتة الأصل سامة الفرع يانعة الثمر الذي هو أحب النمار اليه وإن كرهه من يخله في ذرقه ولم يتج له مثل عند دة ؟

كتبته هذا وأنا في خجل من كتابته حتى كاد يصدني عنه وما كان أشد تريثي في المضي فيه ولولا النية الصالحة في كتابته لما غلبت خجلي بقوة الإرادة التي يغلب بها الرجل كل ما يتعارض فيه الشهور النفسي والمصلحة الراجعة ، وانني لأشد خجلاً من تنفيذ شيء آخر يتعاقب برجة هذا الرجل الكامل مما يتنصيه تاريخ الإصلاح ورجاله وهو نشر مثال من مکتوباته لي وسأراجع طائفة منها ثم أرى هل ينبغي التحلل مما فيها من الاطراء عن نشرها أم لا

وجملة القول في القيد انه لا يختلف أبداً ممن يعرفه في أنه أفضل أسوة في الخير وأكمل مثال في هذا العصر للفضيلة ، فهو من شهداء الحق على الخلق ، وقد حدث بمقدمه فراغ لا يملأه أوف الرجال ، ففسأله ته لي أن يحشرنا وإياه مع الذين أنهم عليهم من النبيين والصدّيقين والصالحين وحسن أوائك رفيقاً

تقریظ المطبوعات الجديدة*

أصل العالم

مباحث فلسفية و الحمرانية الطبيعية صفحاته ٣٥ منحة القطع المتوسط طبع في مطبعة الفنون الخيرية سنة ١٩١٦ على فقة ادارة مجلة الرشديات على ورق كورق الصحف السيارة
اسم الكتاب يدل على موضوعه وعلم كعب مؤلفه الاستاذ الشيخ طنطاوى جوهرى في الابحاث الفلسفية ينوه بمكانه ، وسبب تأليفه أن الشيخ عبد العظيم قمي الضرير الطالب بالجامع الاحمدى سأل المؤلف أمثلة كانت لديه مشكلة وذلك بعد أن قرأ شيئاً من مؤلفات الاستاذ الجوهرى فأجابه بما أدى الى مباحث :
(١) كروية الارض (٢) ما وراء الطبيعة (٣) تكوين العالم (٤) مخاطبة لطالب العلم وفيها حال الانسان الاول (٥) الحلة الثانية (٦) الحالة الثالثة . وكلها في أصل الموجودات

(*) كتب تناظر هذا الجزء شفيقتا السيد صالح مختار رضا

الولاء، في نقد ذكري أبي العلاء

منهات ٧١ طبع في مطبعة السامية بمصر سنة ١٣٣٥ هـ طبعاً متقناً على ورق جيد
 وضعه الكاتب المحقق حسن أفندي حسين انتقاداً على كتاب ذكري أبي العلاء للدكتور
 الحسين. وذكر في المقدمة لأسباب التي أحدثت به إلى وضع هذا الكتاب فقال: إن
 منها « أن الكتاب (ذكري أبي العلاء) خاص في موضوعه وأن الدكتور هو الذي
 عني بإخراجه ودعا الجمهور لمناقشته، وأعلن أنه على استعداد للدرد عن أثره » الخ
 وقد قسم النقد إلى قسمين: قد من حيث الموضوع. وقد من حيث اللغة. ومن
 التزام النزاهة قول في المقدمة: « قد استعرتنا من تعبيرات الشيخ طه أكرمها في طبائعه
 باللسان الذي كان يخاطب بها المفلوطي وجعلنا هذه الجمل بين هاتين الملامتين
 (— و —) لتحفظه حقه في ذلك ولعل القارئ أنا آدب من أن نستعين
 بالسياب ولكن بضاعة الشيخ طه دت إليه » والكتاب مثير غي بمباحته على
 قصره جدير بمن اطعم على كتاب ذكري أبي العلاء أن يطعم عليه بل ومن لم يطعم
 على ذلك الكتاب أن يقرأه. ويطلب من ناشره حسين فدي مصطفى بشارع شواربي
 بلشار رقم ٣ بالقاهرة ومن المكاتب الشهيرة بمصر

تاريخ الأتراك السمانين
 الأول والثاني والثالث طبع بمطبعة الواعظ بمصر سنة
 ١٣٣٥، منهات الأول ٧، والثاني ١٤٤، والثالث ٨٠

هذا الكتاب مجموعة محاضرات حسين أفندي ليب امتاذ التاريخ بمدرسة
 القضاء الشرعي بمصر نقله عن الانكليزية ونكتفي من تخطيطه بإيراد مقدمته وهي اختصار
 ما وجد في هذه البحوث مستغنية في تاريخ الأتراك السمانين استخرجناها من
 أمهات تواريخ الأوربيين وعمدة مؤلفات المستشرقين مما لم يقم نشره قبل الآن
 بين جمهور المصلين وقد جعلنا بجانب هذه الطبعة لائحة استبجازاً لفائدة الطلاب
 والمدرسين حتى إذا وضعت الحرب أوزارها أعدنا طبعا على أسلوب جميل وورق
 نبيل بحرف مقبل ثم زدناها بالملفات والشرح فائدة وأضفنا إليها ما يتوزن قد توفر

لدينا من الفصول الشبية والموضوعات الممتعة وحليها بالصورة وزخاها من الخطوط
ويرى المطلع على هذه الفصول اننا ههنا بنقل وصف حضارة السمانين ولم
نذكر البحث على تراجم السلاطين وذكرنا من احوال هاهمهم في السلم بقدر ما ههنا
بشرح افعال خاصتهم في السياسة والحرب بحيث يجمع هذا الكتاب بين دقيه
صورة كالة لنشأة الامة العثمانية ونموها وتدرجها في سبيل الارتقاء ثم مقوماتها
وقد جعلنا عملنا هذا في ثلاثة اجزاء. قصصنا الاول والثاني منها على التاريخ
السياسي والاجتماعي الى القرن التاسع عشر الميلادي وجعلنا الجزء الثالث وقفا على
تاريخ الامة التركية وآدابها وشمائلها ووصف الحكومة العثمانية في سائر ادوارها ومدينة
القسطنطينية والسراي السلطانية في عهدها وسالف مجدها ثم اردفنا ذلك بوصف
ما طرأ على العثمانيين في الاعصار الحديث من الانقلابات الدستورية والامورات
الادبية والسياسية مما أدى بهم الى ألهم حوادث الايام الحالية
هذا واننا قصدنا أن لا نستقل برأي ولم نختر الميل الى جانب بل كنا وسطاء
صدق وسفراء حق بين مؤلفي الكتب الاوردية وقراء اللغة الشريفة العربية .

الآباء والبنون — قصة تمثيلية ذات أربعة فصول صفحاتها ١١٥ بالقطع الكبير طبعتها
شركة افنون في نيويورك سنة ١٩١٧

هذه الرواية جديدة بالاحتذاء ان لم نقل بالافتداء لانها مثلت حالة من حالاتنا
عاطية راجحة فيارهي من وضع مخايل أفندي قصة المؤلف البارع أوضع فيها كيف يتطرق
الى البيوت الفسادية حيث يراد الاصلاح وقد أودع في كثير من فضولها الكلام
والجل العامية — لتكون عميلا حقيقيا ونصو برا شمسيا الاخلاق والامارات ، وانني
أحب أن أسمر الى المؤلف بكلمة ، وهي ان تكرر نشر الروايات والقصص باللغة
الفصحى أو الفصيحة القرية من لغة العامة — لئلا أن معظم كلم العامة فصيح خصوصا
في بلادنا السورية — بين العموم يقوم من لغة العامة ويقرها من الفصح ويسهل
فهم ما بقى اليها من المواضيع المتنوعة . فانا كثيرا ما نسمع الاطفال في مصر والشام
يقولون بما يسمعون في المراسع قهين ما يقولون . ولان نرفع العامة الى مستوى
(المنار: ج ٦) (٨٢) (المجلد الحادي والعشرون)

الذي خبر من ان نزل بالنصحي الى حضيض العامية ، وأرجو منه ان يعيد الكرة
على ذنب الساق على الساق للناغة أحمد فارس الشدياق

تاريخ الفلسفة — في المنطق وما بعد الطبيعة طبع الطبعة الاولى بالمطبعة المصرية سنة
١٩١٨ على ورق جيد منه ٢٢٨ نسخة المذروعة (بنط ٢٠)

وضعه بالانكليزية حديقنا محمد بك بدر المعصومي بالجمع العلمي بادنبرج ومحرر
دائرة المعارف الاسلامية بليدن ، الحائز شهادة الشرف من الدرجة الاولى في الفلسفة
العامة والفلسفة الاسلامية وتاريخ المذهب الفلسفي وتاريخ العرب في الاندلس
والتاريخ السياسي للإسلام وتاريخ الآداب الاسلامية من جامعة بن بلمانة وكانم
أمرار لجنة الوفد المصري ، ونقله الى العربية حسن افندي حسين ومصدره بمقدمة له .
تتمه خنوق قرمًا ويطلب من مكتبة النار بمصر

ديوان عبد الله ابن الدميني طبع في مطبعة النار سنة ١٣٣٧ طبعًا جيدًا منه ٥٩ نسخة
النار وحروفه مطرز اخواتي شرح كثير من الكلام الغريبة
مصححًا على النسخة الشنيطة

أبرز هذا الديوان من ثانيا الكتب المدفونة ، وأظلمه من أهداف الجواهر
الأكثونة كل من مدينتنا السيد محمد الهاشمي البغدادي وولدنا محي الدين رضا
فقدما بذلك الادب والتاريخ ، لأن من حاجة التأديب أن يطالع على شعر عبد الله
ابن الدميني الذي نظم في زهو لغة العربية ، وإن المدنية الاسلامية لا سيما وإن
شعره يكاد يكون في موضوع واحد هو الغزل أو النسيب ، ومن بغية هذه تاريخ
آداب اللغة العربية أن يقرأوا هذا الديوان ليتجلى لهم تطور اللغة وأمرها حيث
الوراقين وحيث القصاضين بنات قرطاج الادباء الاولين ، فإن من يطالع على قصة
[مجنون ليلى] وعلى هذا الديوان يرى ان كثيرا من غرر أياته قد نسب الى ذلك
المجنون فمن ذلك قوله في القصيدة لادلي [ابن الحب]

أخاف هباد لله ان لست صاهرا ولا واردا الا علي رقيب

زفره منها

وهل رية في ان نحن نجية الى إنها أو ان نحن نجيب

زفره منها

واني لا أستحيك حتى كأنما علي بظهر الغيب ملك رقيب
الى غير ذلك مما يطول يراده . فهل تواردت هذه المعاني على خاطري ابن
الدمينة . والمجنون العامري ؟ أم لا مجنون بخصومه بل مجانين الحب كثير في كل
عصر وقبيل . ومنهم ابن الدمينة ؟ وما ينسب الى ليل في قصة المجنون قول أمية
في هذا الديوان أثناء عتاب وحوار قولها .

وأنت الذي أخلقتني وحدتي وأضئت بي من كان قبلك يلوم
وأبرزتني للناس ثم تركتني لهم فرضا أرمى وأنت ملهم
فقد ان قولاً يكلم الجسم قد بدا . يجي من قول الوشاة يكوم
والديوان يطلب من مكتبة المنار ومعه قروش والبريد قرش .

المواكب نظرات شاعر ومصور في الأيام والليالي طبع في مطبعة « مرآة الغرب » في
نيويورك سنة ١٩١٩ طبعاً جيداً على ورق في غاية الجودة منقحة ٤٨

الكتاب من مؤلفات جبران خليل جبران الشاعر الخيالي المصور والمصور
البارع الشهير . وهو قصيدة أياتها ٨١ بيتاً من البسيط بقابل كل قطعة في الوضع
سنة أيات من قصيدة من مجزوء الرمل لكل أربعة أيات منها قافية ولبيان الأذان
يلبان الأربعة قافية أخرى وفصل بينهما بصورة منقحة ترمز الى الموضوع في ثلثي
عشرة من هذه المواكب التي هي سبعة عشرة محاور : قد ختم القصيدة الثانية
بمشر من يتاجلها خاتمة لها لكل بيتان منها قافية

ثم ان القصيدة الاولى تتلحق بلسان وانحط معك قد خبر الأيام ومعجم هود
الزمان وحالب الدهر أشطره وكاف بصرف الدهر قمام يظلم ما ينقته من الحكم مينا
أمرار الحياة . والقصيدة الثانية هي ردنا في ريمان الشباب ألف الميثة الطلوية
في غاب الحياة (الطبيعة) حيث الذاجة والهدوء مصطحبا التاي داعيا الى هجر
ضوضاء المجتمع والخلود الى عيشته الراضية الهادئة البعيدة عن مفاسد المدنية وأخاليل
السياسة وخرافات المذاهب وبدعها . وهاك أمودجا منها قال الشيخ الفيلسوف -
المحاوره أو القطعة الرابعة عشرة صفحة ٤٠ في الروح :

وفاية الروح على الروح قد خفيت فلا المظاهر تبديها ولا الصور

فذا يقول هي الارواح ان يافيت
 كأنها هي أمبار إذا فضحت
 وهذا يقول هي الاجسام ان يهيجت
 كأنها هي خال في القدير اذا
 ضل الجيم فلا الذرات في جسد
 فما طويت شيئا اذبال عاقلة
 وقد وضع في بعريضة الكاتب المتقن مقدمة لهذا الموضع كانت كالفتاح
 لقائمة الشعراء جبران خليل جبران وما بكل من قدم مقدمة كاتيب وما كان كتاب
 كالمواكب . فاذا قلت في جبران خليل جبران هو مصري هذا الزمان فأرجو أن
 لا أكون مجازفا :

الساق على الساق في ما هو الفارياب

أول أيام شهر ربيع الأول سنة ١٢٧٠ هـ بالتطبع الوسيط هذا الموضع
 وجدول بين الفرداف السجاس والادب الكتاب واحد في طبع ثانية في مطبع محمد بن
 علي ورق أبيض من ورق عتيق سنة ١٩١٩

هذا الكتاب من أشهر المؤلفات التي كتبت في الفهرست أحمد فارس وقد
 صدره بهذين البيتين :

تأليف زيد وهند في زمانك ذات أشهر إلى الناس من تأليف خفرين
 ودر من ثوزين قد شدا إلى قرن أقسى وأنت من تدر يس حبرين
 وكان قد طبع في باريس سنة ١٢٧٠ هـ وجعل الفهرست في أوله ثم صورة
 اهداء الكتاب ثم نبيه من المؤلف قال فيه بعد الجملة « وبعد فان جميع ما أردته
 في هذا الكتاب فانما هو مني على امرين أحدهما إبراد غرائب اللغة ونوادها
 النخ « والامر الثاني ذكر محاضرات النساء ومذاهن النخ » وفي هذا يقول في المقدمة :
 فمري من الوارد في ذا صفو لكنهم لم يحنوا التصانيف
 اذا كان ما قالوه به لا ولم يتقص منهم وأصف موصوفا

سكن كتابي أو أنا بخلاف ذا فكفي الحفي الحد والتعريف
لا عيب فبنا خير انك ترى صونا لنا في فنا وجرينا
ثم مقدمة مفيدة لناشر الكتاب را قائل كحلا (١) ثم فاتحة الكتاب فالكتاب
الاول الى الرابع . ثم بيان ما في الكتاب من الالفاظ المتزايدة والمتجانسة وهو جدول
مفيد . الكاتب والحاسب والطبيب والاجتماعي والمؤلف والمترجم أو هو زبدة
ما يعني القوي والاديب من هذا الكتاب . ثم « ذنب الكتاب » يتظم فيه أغلاط
مدرسي اللغات المزينة في باريس . وكنت أود أن أثبت هنا مقدمة ناشره الاول
واعذاراً للمؤلف وناشره . وطالما وقارته ولكن منع من ذلك ضيق المقام أو المكان
فقدت الطبعة الاولى ولكن بعد نصف وستين سنة من طبعه . واشتد الطلب عليه
ولكن عن المطلب . فأقدم على طبعه . يوسف أفندي توما البستاني وجعل أوله فاتحة
المؤلف وحذف مقدمة ناشره وما عدا ذلك وضعه بعد « الذنب » وإذا كانت
الطبعة الاولى لم تخل من أغلاط مطبعية مع انها طبعت تحت اشراف المصنف وقد جعل
لاكثرها جدول خطأ وصواب وبقي البعض منها مثل ما في الصفحة الثانية والسطر
الثالث في الذنب من غاطلة في آية كريمة وهي خطأ رقل ينسفها (وصوابها (قتل ينسفها)
وتابته الطبعة الثانية عليها وهي في الصفحة الاولى والسطر ١٦ منها وكذلك
كلمة « مبتهج » في ص ٨٨ وصوابها « مبتهج »

وترى في الطبعة الثانية شيئاً من هذا مثل ما في ص ٥٨ اجازك والصواب اجارك
وص ٤ من ٦ « الوقا » وصوابها « القوقا » وص ٢٩ من ٢٣ « اليا » وصوابها
« الباء » وص ٢٦٢ من ١٠٦ « بيمرون » وصوابها « يعمرن » ما لا يكاد يخلو منه كتاب
ويحق لقراء العربية شكر ناشر هذا الكتاب بعد طبعه فانه من أمتع
الكتب العربية وأفيدها وأفكرها وأثبتها لكثير من عادات الشرقيين والاوربيين
في مسائلهم وبحالهم ومدارسهم ومعادهم وصلواتهم وخلواتهم وجوانهم
وهو أحسنهم وبحالهم وقد انمى على الأكاروس باللائمة وخصوصاً الماروني منه
(١) قد حذفت هذه المقدمة من الطبعة الثانية ليوسف توما البستاني وليته أثبتها
لما فيها من الفائدة

٣٣٨ تقریظ المطبوعات الجديدة . تقرير لجنة التعليم الاولى [المزار : ج ٦ م ٢١]

وسلّمهم بلسان من حديد وانتقم لاختيه المعلم أسعد الشدياق ثم صار متقدما ، تلقا قصصا مؤرخا ولم يدع سيداته النساء من لدعات قلبه . والحاصل أن المؤلف لم يكن يجهل ان زمنه كان مما يهيب فيه نشر الكتاب ولذلك قال في فتحته — :

وحياة رأسك ان رأسي عالم اني به لن أستفيد رغيفا

لكن بقربي حكمة هاجت على اني أحاول مرة تأليفا

فماتته لكن على عقلي فما نقياس عقلك كان لي معروفا

ما راج من قولي فخذوه وما نجد من زائف فأنكره لي ملفوفا

لا ترفسن ما سر منه لاجل ما قد ساء بل لا توله تأليفا

حاشاك أن تقضي هلي نهاقا من قبل ان تتحقق الترفيقا

فتقول قد كبر المصنف فاحشدا يا قوم صاحبكم آني تجديفا

فتبيع أو اب الكنائس هيجة شؤني فية تهرطوا عليه صبوفا

ولكن الزمن قد تحول وتغيرت الافكار وكثر من يرغب بهذا المؤلف النفيس حتى من أرباب الكنائس وقام من الطائفة المارونية من طبعه وعفي بنشره . وعن النسخة منه ٦٠ قرشا من الورق المادي و ٨٠ قرشا من الورق الجيد وأجرة البريد خمسة قروش ويطاب من مكتبة العرب ومكتبة المزار بمصر

تقرير لجنة التعليم الاولى ومشروع القانون المختص بتسهيل وسائل التعليم . طبع بالمطبعة الاميرية بالقاهرة سنة ١٩١٩ منقحاته ١٢٩ بالتظمر الموزع عليه ١٣٠ مرة ثم مواد القانون ثلثة زواج . وفي مادة مصدر بتقرير وزير المعارف بتشكيل اللجنة

وتمت هذا التقرير لجنة مؤلفة من أصحاب السعادة : اسماعيل حنين باشا رئيس ، والأعضاء : علي جمال الدين باشا مدير الشقية . ومحمد علام باشا مدير أمبوط . والمستر باقر من مدير عموم الحسابات المصرية بوزارة المالية . والمذكرات بقر قلم البلديات والمجالس المحلية بوزارة الداخلية . والمستر مكلمين كبير مهندسي قسم البلديات والمجالس المحلية بوزارة الداخلية والمستر برهان مراقب القسم الاداري بوزارة المعارف ومحمد علي المغربي بك مراقب التعليم الاول بوزارة المعارف ومحمد طاف بركات بك ناظر مدرسة القضاء الشرعي والمستر رجب مساعد مراقب

التعليم الاولي بوزارة المعارف . وحسين كامل بك مدير قسم الادارة بوزارة الداخلية
والشيخ محمد شريف سليم ناظر مدرسة المعلمين الناصرية
أصدرت وزارة المعارف هذا التقرير وقد تناولته أقلام الكتاب وأوسعته انتقادا
وأوسع ما كتب فيه أو عليه ما كتبه هبة الله بن أفندي زاهر مدرسة المعلمين الاولية
بمديرية الجيزة وتقرير لجنة مشيخة الازهر ونحن ثبت هذا الاخير في لاجزاء الآتية
من المار مشيرين الى بعض الفقرات أو المواد المستشهد بها فيه بالهامش

الجزء الثالث صفحة ١٠٤ طبع بمطبعة المعارف
ديوان المصري : بمصر سنة ١٣٣٦ طبعاً نظيفاً على ورق جيد

هذا ديوان من نظم الشاعر الشهير المبرز صاحب البكوية وشاعر الاسرة
السلطانية عبد الحليم المصري وقد جعل ديوانه هذا هدية الى سلطان مصر ووضع
رسمه عليه . وكتب في صدره « من لم يقرأ الاول والثاني فليستغن بهذا عنهما
ومن قرأهما فقد سار مع الشعر من مهده الى شبابه » وصدره بهذه المقدمة
« هذا ثالث أجزاء ديواني (وأول شعري) - يقرأه أحد رجلين جل يقول :
أحسن ، قل له ان شئت يزيد ورجل يقول : أساء ، قل له ان شئت سيحسن والسلام ما
وثن الديوان ٢٠ قرشا صحيحا ويطلب من مكتبة المنار بمصر
فتاة الشرق : صدر الجزء الاول من السنة الرابعة عشرة من هذه المجلة المعروفة
بمواضيعها المفيدة فنحت على مطالعتها

من وراء خطوط النار : الى أبناء سوريا الاحرار

رسالة بقلم بعض متطوعي الجيش الفرنسي الشرقي يدعو فيها السوريين في
المهجر وفي كل أرض الى المساعدة والتعاون على استقلال سورية . طبعت في طبعة
الاعتماد بمصر سنة ١٩١٨

فن التأليف الحديث : صفحات ٧٩ نالطع الصغير طبع بمطبعة المحيط بمصر
سنة ١٩١٨ على ورق كورق الصحف السيارة

هذا الكتاب أشبه بفهرس أو مقدمة لفن منه بمؤلف حاكي فيه واضعه (ن فريد
المصري) الاوربيين ولا يخلو من فوائد جمة لمطالعه خصوصا اذا كان من المبتدئين
أو من قادة الجامدين على أساطير الاولين . ومنه نخبة فروع

مجموعه أدب وطرب : تصيد في ظل الصب لابي الحسن الحصري ومعارضاتها
مقدم ١٦ بالفتح الصغير وقد طبعت بمطبع المنار سنة ١٣٣٨
في جميع هذه التصانيد ولذا في محبي الدين رضا وصدرها مقدمة من قلم جبران
افندي خال جبران ولا يذكر في هذه المجموعة كل معارضات هذه القصيدة بل
اختصر على ما وصل اليه من معارضات أدب مصر وسورية وهم ترقى ك رصيري
باشا وولي الدين بك بكر والامير نسيب أرسلان ونحله افندي لسوى فحوت هذه
الجمهورية الصغيرة من أطيب الشعر وأرقه وأطمنه وزاتها البلاغة وحلتها الفصاحة
لذلك صادفت اعجاب الجمهور وقالت استحسن الصنف والمجلات وكبار الادباء
وهي تباع في مكتبة المنار وتحتها عشرة ملينات

تصحيح أفلاط أخرى في الجزء الخامس من المجلد ٢١

صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب
٢٥٤	٥	ولكن ليس ولكن هذا ليس	الحجز	٢٤٥	٢١	الحجا	صواب
١٠	٥	وكلمتهم وظلم	دولها	٢٤٩	٥	دولتها	صواب
٢٥٥	٣	اقطاب اقطار	وأبابت وأببت	٢٥٠	١٤	وأبابت وأببت	صواب
٢٤	٤	للاقت للافاة	أولاد أولاء	٢٥٢	٩	أولاد أولاء	صواب
٢٥٩	١٥	البجيك الباجيك	المردكية المزدكية	٢٥٣	٧	المردكية المزدكية	صواب
٢٦٨	١٣	بازخ - ذخ	أم هل هي أم هي	٥	٤	أم هل هي أم هي	صواب
٢٧٥	٥	العلمية العلمية	محزوا فمحزوا	٢٥٤	٥	محزوا فمحزوا	صواب
٩	٥	والعلمية والعلمية	يسموها يسموها	٥	٥	يسموها يسموها	صواب
٢٧٦	٩	الدولة الدولة	اسمه اسمها	٥	٥	اسمه اسمها	صواب
٢٧٨	٢١	تريفنا تريفنا	ولا لا - لا لا	٥	٧	ولا لا - لا لا	صواب

بني الحكمة من يشاء ومن يؤمن الحكمة فقد
أوزن خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولوا الألباب

المسحاة

١٣١٥

بشر عبادي الذين يستحقون الأول فيلبنون
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب

قال عليه الصلاة والسلام: إن للإسلام موى و «منارا» كثر الطرق

٣٠ رجب ١٣٣٨ — ٢٩ (الحل) (١) ١٢٩٨ هـ ش ١٩٤٤ أبريل ١٩٢٠

عاقبة حرب المادية

الأوربية

كتبنا في أثناء هذه الحرب مقالات ينافي فيها أسبابها وعملها وحكمة انطلاقها
وفظائنها وضرورها والمقاومة بينها وبين المروء الإسلامية التي امتازت بالرحمة
ويجمل الحرب ضرورة تقدر بقدرها وتحرر القسوة والفظائع فيها، والمقاومة
والمقاومة بين الدول المتحاربة في الاستعداد والمزايا، وصرحنا فيها بأن عاقبتها
ستكون الفراد إحدى الدولتين الرئيسيتين في الحلفين الكبيرين الجرمان
والانكليزيين — وهما المانية وانكلترة — باليادة والمظنة في العالم وفقاً لقول
الفيلسوف هيربرت سبنسر الشهير للأستاذ الامام: ان ضعف النفسية وتغلب الافكار
المادية في أوربة سيدفعان دولها الى حرب هامة طامة يعلم اليها الاقوى يسود العالم
وما ينشأ في بعض تلك المقالات ان المانية أتقت الاستعداد للحرب اتفاقاً
يمكنها من محاربة أوربة كلها وانها قامت جميع الدول في السلاح والنظام وان
أعداءها يفوقونها بالعثرة التي تعد من أعظم أسباب الغلبة كما قال الشاعر العربي
ولست بالأكبر منهم حساً وانما النزة فمكنا

وقد كان من أمر هذه المكالمة ان انكلترا ألبت على المانية أكثر دول الأرض في الشرق والغرب من المالمين القديم والجديد ، وأما كان ذلك يعلموها على الألمان وغيرهم في الدماء السياسية الذي هو أدق علوم البشر وأصعب أعمالهم مراكبا وأوعرها مسلكا، وقد قلت مرة لصاحب لي من الألمان المستشرقين كان يحاورني وأحاوره في المقارنة بين قومه وبين الإنكليز وما بينهما من المناظرات : انني مقتنع بانكم فقم الإنكليز في جميع العلوم والفنون والأعمال حتى التجارة الأما هو أهم من ذلك كله وأعظم - وهو السياسة - فاني أرى ان الإنكليز يفوتونكم فيها - فقال صدقت وقد ذكرتني هذه الكلمة التي قلتها منذ بضع سنين بكلمة في معناها قلتها منذ بضع عشرة سنة في مجلس بدار أحد أصدقائي بمصر مات من حاضر به لطيف باشا صليم وحسن باشا بحارم وجرجي بك زقديان وبقي صاحب الدار وأحد الباشوات قال صاحب الدار في ذلك المجلس : انه يظن أن المانية عقدت مع روسية تحالف سرية على انكلترا وسيترتب على هذه المحالفة اخراج الإنكليز من مصر ومن الهند أيضا . فقلت له : لا تقتر بهذا الخبر فان انكلترا كانت ولا تزال تضرب بعض الأمم ببعض وتكون هي الراجحة فهي كما قال مسلم بن الوليد كالسيل لم تحذف جلودا بمجلوده اني لم أصدق هذا الخبر في ذلك الوقت ثم تبين في أثناء هذه الحرب بما اكتشف من أسرار القيصرية الروسية أن له أصلا وان مشروع المحالفة وضع ثم عرض ما حال دون انماها فان كان هذا وقع بعد ذلك الزمن الذي أخبرنا فيه ذلك الخبر به فمن الجائز أن تكون مقدماته ووسائله قد سبقته بنين ، والذي يقصده من المبرة في هذه السياسة هو أن الإنكليز غلبوا المانية على روسية فخالفوها على الترك والفرس ثم جعلوها باتفاقهم - مع حليفاتها فرنسية قديمة لها في هذه الحرب ، فكانت مصب تقمة المانية الحربية في ريمان قوتها ، وعنفوان أسسيتها ، وكذلك تمثت الأمم العالمة بالحكمة بالأمم الجاهلة الخرقاء فتجعلها قديمة لها كما فعل الحلفاء بأمر أخرى وكما فعل الألمان بالترك وقد كان أعجب مظاهر قدرة انكلترا السياسية تسخير دولة الولايات المتحدة الأمريكية لاتخاذها واتخاذ حلفائها من جحيم الألمان العسكري بعد ان عجزت أوروبا كلها ومن ظاهرها من أمم آسية وأفريقية وأمريكا الجنوبية عن قل حدهم .

وايقاف طغيان مدهم ، وهي الدولة التي جمعت من قواعد سياستها ترك مشا كل العالم القديم لاهله ، وعدم مشاركتهم في شيء منه ، رقتها انكثرة رقيتين استخرجت بهما حبتها من جحرها ، وزحزحتها عن قاعدة سياستها ، إحداهما دعوتها الى انقاذ حرية الامم والشعوب من السيطرة الألمانية التي تهدد العالم بالاستعباد ، والثانية دها اليهود ونفوذهم المالي في تلك البلاد ، وقد وعدتهم انكثرة بان يكون جزاؤهم إعادة ملك اسرائيل الى مملكة سليمان في الارض المقدسة بالرغم من أنوف العرب اصحاب البلاد . ومن الملتين الاسلامية والنصرانية وسكت لها على هذا الوعد أشد ذوى التحمس الديني من البروتستانت والكاثوليك حتى الجزويت منهم ، وأما المسلمون فلم يصددهم ذلك عن مساعدتها على فتح البلاد المقدسة بالجيش الذي جهزوها باسم الشريف مكة سليل الرسول صلى الله عليه وسلم وصاحب الحجاز بقيادة بعض ابناءه ، فهل كان باستطاعة أحد من دول الارض أن يفعل مثل هذا أو يفكر في امكانه ؟ لا ! ولكن الانكليز فعلوا ما لم يكن يخطر في بال بشر فاستردوا هذه البلاد وما حولها من المسلمين الذين غلبوا قلب الاسد ملك الانكليز وصانر ملوك أوروية في الحرب الصليبية بمساعدة الجيوش الاسلامية طوم المسترلويد جورج وزير انكثرة الا كبر هذه الدولة بالرقيتين اللتين ذكرنا فجعلت ثروتها الكبيرة ومواردها الغزيرة وجنودها الكثيرة وقفا على انقاذ الحلفاء من المانية بل هاجمت المانية بقوة أكبر واعظم من كل هذه القوى — قوة الدعوة الى الصلح المبين على اتفاق الامم والشعوب هلى العدل المام والحرية الشاملة لجميع الانام ، وابطال ما جرت عليه الدول القوية في المصور الحالية من المعاملات السرية على هضم حقوق الامم المستضعفة وغير ذلك من أصول الحق والمدل التي ازال الاقوياء يهدمون بها باول القوة ، ومنها وجوب حرية البحار ، وجعل الانكليز وغيرهم فيها سواء . قام الدكتور ولسن رئيس جمهورية الولايات بحارب المانية بهذه القوة الادبية الممزقة لتلك القوى الحربية والمالية ، ففاه بتلك الخطاب الطائفة الرنانة ، ووضع للصالح تلك القواعد الخدبة الحالية ، ففعلت في زمر الاشتركيين والعمال الالمانيين فعل السحر ، ولا سيما قاعدة حرية البحار في زمني الحرب والسلم ، فخرجوا على حكومتهم السياسية ، وثاروا في وجه قوتهم العسكرية

وهي في أوج انتصارها ، وذروة فخارها : أمرت أسطولها بأن يهاجم الأسطول البريطاني فاعتصب بحارته وأبو الامثال ، وهدد زعماء الاثني عشر كمين قواد الحرب باعتصاب جميع العمال ، أو يطالبوا عقد الصلح على قواعد الرئيس « واسن » العاجلة إذ هي أفضل من نصر عسكري يؤرث الاتحاد ويورث للسياسة الجائرة ، وانما أصبت جميعاتهم ونجزبت احزابهم لبقاومتها ، وقد منعت لهم الفرصة فقالوا لانضيهم ، ولم يقتضهم القول بأن هذا خداع ، لان الامريكيين غير تهمين بالكيد ولا بالاطاع ، فستلهتهم الحكومة ريثما تنجب جيوشها وكرامها وزخائرها من قلب فرنسا فامهلوها ، وكان ما كان من امر طلب الهدنة واشترائط الحلفاء فيها اضمااف جميع قوى الالمان الحربية في البر والبحر والجو حتى لا يستطيعوا العودة. فمن المنتصر : أمركة في الظاهر وانكسرة في الباطن ، بل المنتصر انما هم رجال السياسة الانكليزية وحدهم ، فهم الذين اقبحوا الولايات المتحدة بوجوب مؤازرة القضية المشتركة فسقطت على يدها الاية وماعدتهم على ذلك صلف الالمان وفروورهم واحتقارهم الولايات المتحدة . وهم الذين والوا شريف مكة فكان عابلا قويا لقوط الترك ، وهم المتصدرون لادارة دفة سياسة العالم بعد التمديد لها واقنعهم مايقوم امام هذه الادارة من العقبات . ومن ذلك اقناع الولايات المتحدة باسم خدمة الانسانية وتأييد المدينة بالاشراف على تركية ، والنهوض بالجمهورية الاوربية . ويتولون هم ادارة البلاد العربية من برقة الى العراق فعمان . ماخلا سورية الشمالية فان ادارتها جعلت لفرنسة تنفيذاً لمعاهدته سايكس ريكو من جهة وحتى لا تؤوب فرنسا بصقعة المغبون وقرضى من القيمة بالاياب من جهة أخرى — والبلاد الفارسية المتصلة ببلوجستان فالهند فالتبت الانكليز يحتلون سورية الجنوبية (فلسطين) ويعملون فيها عمل الحاكم المطلق ويمهدون السبيل لمهاجرة الصهيونيين اليها ليكونوا حكاما فيها تحت حمايتهم ويحتلون العراق ويعملون فيه عمل المالك بلا عارض وقد أسوا للسواحل العربية الحجازية واليمنة محطة «موها» [محطة البحر الاحمر] وأرسلوا بعثة الى الامام يحيى — ولكنها أسرت قبل الوصول اليه — وأرسلوا بعثة أخرى الى السيد الادريسي

الاتفاق معه. وعقدوا اتفاقاً مع حكومة ايران نشر في الجرائد فشكت منه الصحفيون ورجال السياسة واحتجوا بأنه يخالف لمبدأ «عصبة الأمم» إذا كانت السياسة السورية معلقة بانواط تلك الوسائل المشار إليها، كما تحدث أولئك الرجال ونكث الجرائد بالسؤال المصرية وبما للمصريين من الحق في المطالبة باستقلالهم وحريةهم ولم تفتقر تلك الشكشة حتى تم الاتفاق على العودة الى تنفيذ معاهدة سنة ١٩١٦ وقد ظهر رجحان السياسة الانكليزية على السياسة الفرنسية في البلاد التي كانت تظن فرنسة أن سياستها فيها أرجح لما لها فيها من الصنائع والوسائل. فقد كان طلاب المساعدة الأمريكية فالإنجليز من اهالي البلاد اضغاث طلاب المساعدة الفرنسية، فلم يبق لفرنسة بد من اللجوء الى ارضاء انكليزة والرضا منها بتنفيذ معاهدة سنة ١٩١٦ بمقابلة تصرفها المطلق في مصر وسائر بلاد العرب والمعجم يجري كل ما ذكر على طريقة السياسة الأوروبية المروفة المألوفة من تصرف الاقوياء في الضعفاء والعلماء في الجهلاء، بعد ان ذهبت جمجمة خطب الرئيس «ولسون» في الهواء وهو ما كنا نتوقعه من وراء هذا النصر، ونحدث به من كائناته في عواقب الحرب، وخاصة اخوانا العرب المفرورين من السوريين والمراقين، ولا غرابة في فرور الحقال افرار في مهذ السياسة والحركة العربية الحجازية في بدء ظهورها تكبرها في أعينهم بعض الجرائد. فان قال قائل: أن كتاب الله قد أثبت أن العاقبة للمتقين، وقد فر هابؤنا التقوى بأنها عبارة عن اداء المأمورات وترك المنهيات، فهل كان الانكليز — بهذا المعنى — هم المتقون، حتى كانت عاقبة هذه الحرب لهم بنفوذ الكلمة وعلو المنزلة والتصرف في أرض الله الواسعة؟ قول: ان قول الله تعالى لا ريب فيه، وان كلام العلماء في تفسير التقوى صحيح ولكنه مجمل فمن فهم منه ان المراد بفعل المأمورات الوضوء والصلاة والصيام ولو على غير الوجه الذي شرعه الله تعالى وان ترك المنهيات خاص بترك الخمر والزنا والسرقة وما أشبه ذلك — فهو قصير النظر ضئيف الفهم، التقوى أهم من ذلك وهي تختلف باختلاف ما تطلب فيه كما بيناه في مواضع من تفسير المنار ونبينا أهل مصر الى تقصير المفسرين وغيرهم من علمائنا في بيان ما في الكتاب والسنة من الاصول الاجتماعية ومبادئ السياسة والعمران

فالتقوى المكررة في قوله تعالى (ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا) الآية غير التقوى في معاشره النساء المكررة في سورة الطلاق ، وغير التقوى في قوله تعالى (وحرّم عليكم صيد البر ما دمتم حرما واتقوا الله الذي اليه تحشرون) فلكل مقام خصوصية هي المقصود الاول من المعنى العام ، والتقوى في قوله تعالى (ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين) غير ما ذكر كله ، فالاولى والثانية في أحكام الطعام والصيد وهما من الاحكام الشخصية الفردية ، والثالثة في أحكام الزوجية وهي منزلية (أو عائلية) والرابعة في شؤون الامم والممران وهي ما يبر عنه في عرف هذا العصر بالاجتماعية وكلامنا فيها . والثابت عندنا ان الانكباب أشد الاقوام عناية باتقاء الحية والفشل في هذه الامور ، والالان كذلك الا أن الالان فاقوا الانكباب بالتقوى الحربية فلم يدعوا شيئا من أسباب اتقاء الانكسار فيها الا وأحكموه ، ولذلك كانت العاقبة لهم في المعارك الحربية ، ولكنهم لم يتقوا كالانكباب اتقاء التنازع الداخلي فوقعت الثورة الاشتراكية في أمتهم ، وصدق عليهم قوله تعالى (ولا تآزرها فتنفسوا) وتذهب ربحكم) ولم يتقوا كالانكباب اتقاء سخط الامم والشعوب عليهم فأخطوا الامة الامريكية على حين صارت أعظم الامم ثروة واشتدت حاجة جميع الامم اليها ، فكان ذلك عوناً للانكباب على تسخيرها لهم ، ولم يتقوا خروج العرب على الترك باستمالة العرب وتوثيق الرابطة بينهم وبين الترك وتحذيرهم من خطر انتصار الانكباب عليهم بل سمحوا لاوليائهم سفهاء الاحلام من زعماء (جمعية الاحمرين) - الدم والذهب - بارهاق العرب والتكليف بهم تقتيلا وتصليبا وتذليلا وتغريبا ومصادرة وتمذيبا وعتكا للاعراض وافساداً للاخلاق ، على حين كان الانكباب يجدون في استمالة كل أمير وزعيم منهم ما يروج عنده من ضروب الاستمالة ول اليهم بعض دون بعض وكان فيمن مل وشايعهم مشبعة فعالية أو سلبية الامير عبد المزيّر بن سمير صاحب نجد وبعض شعوخ عرب العراق ، وولاهم شريف مكة (الملك حسين) وساعدهم على محاربة الترك بجيش مؤلف من بدو الحجاز وحضر سورية والعراق بقيادة أبرع أبنائه في الفرو والقتال لامير فيصل (ملك سورية)

وقد اعترفوا له ببلائه وأخلاصه في اعانتهم على فتح القدس الشريف وعلى إيقاع الفشل والخذلان في جيش الترك المدافع عن سورية حتى انهزم وتركتها غنيمة باردة لهم، وصرحت جريدة التيمس الشهيرة بأن الامير فيصلا سل حسامه في نصر الحلفاء من غير أن يحصل على أي وعد منهم بشي، ولكنه أعطى بعض الوعود بعد ما أخذ في النجاح، وقالت أن الامير فيصلا كان يرغب في الاستقلال التام للحجاز وحده. وأما لسائر الشعوب العربية فإنه يرغب لها في الاستقلال عن الترك فقط وأن تطلب كل البلاد العربية وصاية دولة واحدة عليها وتمني دولتها انكسرة (اه ملخصا من هدفها الاسبوعي المؤرخ في ١٤ فبراير سنة ١٩١٩) بل كانت موالاته الشريف أكبر مما ذكر في فوائدها السلية والمعنوية ولا محل لشرح ذلك هنا ، ولو كان للامان مثل دهائهم لسبقوهم الى استيلاء العرب وكانوا على ذلك أقدر ، وإذا استطاعوا أن يجندوا منهم خمسمائة ألف أو ألف ألف جندي ولا أبالغ إذا زدت على ذلك ولا سيما اذا شملت هذه لاستيلاء اليمن وعسير ، ووصلوا الى شواطئ البحر الاحمر وبحر العرب ولم يكن ذلك عليهم بصير

فان قل ذلك اقاتل : فهنا معنى التقوى في السياسة والحرب ومعنى كونها من سنن الله تعالى في النجاح ، ولكن خفي علينا ما بينت في تلك المقالات من أن هذه الحرب انتقام إلهي عدل من الدول والشعوب الظالمة لنفسها والظالمة لغيرها الباقية على عباد الله التي لم تشكر نعمه تعالى باستعمالها فيما يرضيه من اقامة الحق والعدل ، واننا نرى ألوف الألوف من البشر تن من سلطة تلك الدول وحكمها واذا كانت مصيدة صادقة في شركها — لانها مهضومة الحقوق بضعفها — فلما ذا كانت عاقبة الحرب استمرار عقاب الله لها بالاستذلال والحرمان من الاستقلال ، ورفع العقاب عن اولئك الباقين ، ونحكيهم في بلاد قوم آخرين ؟

ان قال ذلك اقاتل هذا القول وأورد علينا هذا الاشكال فانا نجيبه بأن مايراه هو مشكلا لا نراه نحن كذلك ، فانا نرى أن الامم المستضعفة الظالمة لنفسها المظلومة من قبل الاقوياء المتعاطين عليها بما كان من قهر بطها ، لم يحصها ما حل بها ويرجعها الى رشدها ، وأن الدول الباقية الظالمة قد ذاقَت من الشدائد

التي تعامل المستضعفين بها ، ولم تقب وترجم الى ربحها ، وكذلك شأن الدول والامم التي غلبت بهذه الحرب على امرها ، فالعقاب الالهي لكل امة ودولة لم ينته بهذه الحرب ، ولا هي انتهت بما وضع من معاهدة الصلح مع بعض المتقاتلين دون بعض وما ذكرنا من فوز بعضهم وعلو كلمته بما بيناه من سيئه ، لا دليل على ثباته ودوامه . واذا طال المهد عليه مجشما عما اقتضى ذلك من اسبابه وسنن الاجتماع فيه ، واننا نرى هذا الفوز والفلاح يكاد يجر وراءه اسباب خسار وخذلان ، أهمها خسران الانكليز ذلك الصيت الحسن ، الذي فربوا فسيله ، وزرعوها بزوره ، وتماهدوا زروعه بما ينميه هذه اجيال ، حتى كانت الشعوب المتسلطة من سليم استقلالها تفضلهم على غيرهم ، والشعوب المتألمة في غيرهم تنسئ لوتقيا ظل حكمهم ، ولكن لا يزال في الشعب الانكليزي ذي المرق الراسخ في مكارم الاخلاق ، وبعد الروية وطول الاناة ، وحب المدل ولا تصاف رجال يرجي أن يرجحوا القوة المعنوية ، على القوة المادية ، ويراءو الانقلاب الاجتماعي الجديد الذي تجرت هذه الحرب قواء التي جمعت في عهد بيد ، كالتفجر البراكين من الارض بآخر ، قطعة أو دفقة من الغازات المولدة للضغط فاذا قدر هؤلاء الرجال على مقاومة الاطماع الاستعمارية . وضعوا لدولتهم سياسة جديدة تتفق مع مصالح مصر والهند والمرب والفرس وسائر الشعوب يقاتلها على مراعاة ما أشرنا اليه من الانقلاب الاجتماعي الاكبر . اذا قدر هؤلاء الفضلاء العقل على ما ذكرنا ، وتركوا هذه الشعوب استقلالها في ادارة بلادها وسياساتها وحالفوها على ان يكونوا هم المقدمون على جميع امم المدينة في مساعدتها العامة والفنية التي تقرر استقلالها وتعمد بلادها ، ورضوا من المكافاة على ذلك بالمنافع الاقتصادية والأدبية ، التي تكون بالتراضي لا بالقوة الاحتلالية ، فانهم يؤسسون لشعبهم السكسوني المجيد ، مجدا طريقا الى مجده التليد ، بحيث يرجي ان يكون خالدا لا يئس ولا يبيد ، ما لم يرجع عن هذه الطريقة أو يجحد ، وحينئذ تكون لهم العاقبة الثابتة ، ويسترجع أضفاف ما فقد من ثروته الهائلة ، من غير تفقات كبيرة ، كالتفقات التي لا يزال يتكبدها باحتلال البلاد المغتوبة ، ويكون سببا لاصلاح الكون ، وعمران الارض ...

أكتب هذا باملاء العقيدة الثابتة ، المؤيدة بالدلائل الاجتماعية الناهضة ، لا يباعث الاغراض القومية ، أو قصد الاتهامات السياسية ، تاركا تصديقه للزمان ، وتفسيره لحوائث الأيام ، وصن الله في الأنام ، لا مبدل لسنه ولا معقب لحكمه ولا راد لمشيئته

نموذج

من كتاب الفلسفة السياسية

تأليف المؤرخ الفيلسوف غوستاف لوبون الفرنسي والترجمة لعبد الباسط افندي قنبح الله البيروني

عقد المؤلف الباب الاول من كتابه هذا لبيان أغلاط قومه في الفلسفة السياسية الاستعمارية . وجعل موضوع 'فصل الاول منه بيان المبادئ والقواعد التي جروا عليها في الاستعمار فقال : —

مبادئنا الاستعمارية

لا ريب في أن المنازعات الاقتصادية بين الغرب والشرق ستكون من شواغل الفكر الجدية في القرن العشرين . ومستقيم من الخراب ولهم المهرق أكثر مما استنبهته حروب الازمة الحالية ، ويمكن للمستعمرات في هذه الخصومات القائمة بين مدنية ومدنية الشأن الكبير . واذ لم يبق اليوم من يترى فيما لنا من المصلحة في الاحتفاظ بمستعمرانا فلبيس في وسعنا أن لانبالي بما يتعلق بها من هذا القبيل . ان ادارة المستعمرات التي أنشأتها الامم الاوربية تقوم على قواعد جد جلية . واذ كانت هذه القواعد من بنات التجربة كان ينبغي أن تكون هي هي لدى الجميع . بيد انها تختلف اختلاف الامة من الاخرى .

قد يكون في هذا التعبير من اختلافها شيء من المبالغة لان طرق الاستعمار التي تسلكها الدول الاوربية يمكن ردها الى اثنتين : تلك الاولى منها نحن الافرنسيين وحدنا ، والاخرى يسلكها اعدائنا من الامم . واما تنشئ المستعمرة ككل أمة لتستفيد منها وتبقى لها . أما نحن فانا نترفع عن أمثال هذه الافكار السخيفة ، ولكن لا يبرح بالنا ان غايقت هي انصاف شعوب الارض بمنافع المدنية . ذلك نرى أن نحكم فيهم بأوضاعنا وأفكارنا ، تلك الاوضاع والافكار التي هم وبالألف مجمون على إبانها . واذ كنا موقنين بما لنا من الحق المصحيح فانا نصر على العمل بمبادئنا ، وننظر

كذلك حتى يقوم لنا من الفشل المتواتر دلائل قوي على ان مبادئنا الاستعمارية
 المظلمة ان هي الا افلاط محزنة في كلتي جهتيها النظرية والعملية على حد سواء .
 عقدت في كتابي « مدنيت الهند » فصلا بينت فيه اصول الادارة التي تعمل
 بها انكلترة في فتح مستعمراتها وتدير شؤونها خصوصا الهند ، وكيف ان هذه
 المستعمرة قد أخضعت بأموالها ورجالها نفسها ، وبأي حكمة هي مسومة . وكيف
 يمكن ان تذهب هذه الامبراطورية العظيمة ذات يوم من أيدي المتغلبين عليها اذا
 هي حلت على مبدأ واحد من مبادئ الفلسفة السياسية الخاطئة . واذا كنت مضطراً
 الى الاختصار فسأقصر البحث في هذا الفصل على الآراء الرائجة في فرنسا لسياسة
 أدنى مستعمرتنا البينا وهي الجزائر وعلى النتائج التي يؤدي اليها العمل بتلك الآراء
 ان الكتابات عن الجزائر لاتمد . غير ان كتابين منها كتبهما مؤلفان مضطلعان
 بالامر فضاءهما الوسط من الآراء المقبولة . أحدهما الفه الملامه « لورو بولايو » من أساتذة
 مدرسة فرنسا ، والاخر الفه موسيو « فينيون » من قدماء القناصل الافرنسيين
 ليس من فرضي في هذا الفصل التحقيق بالتفصيل عن نتائج استعمارنا الجزيري
 ولكن أقصد الى بيان قيمة الفلسفة السياسية التي كان وسيكون عليها مدار العمل
 في ادارة البلاد زمانا طويلا فيما أرى . وسيكون انتقادي للمبادئ فقط لا للرجال
 الهامين بها . لان الذي يتصرف برجل الدولة هي الضرورات السياسية لا النظريات
 العملية . ولا كانت الضرورات هبارة عن بنات لا آراء فالى الآراء ينبغي أن توجه
 المؤانسة لا الى الامتنان المكرمين عن احتمالها ، اذ ليس في استطاعة الواحد منهم
 ان يتولى الحكم دونها . وأما تفسيرها فهي غاية من الصعوبة لان الشعب الافرنسي
 الذي هو بحسب الظاهر أدنى الى التعديب من كل شعب قد يكون في الحقيقة
 أكثر شموخ الكون كما يقدم .

ان المنار في رواية في مساهمة الحكماء الى السكان . يقطنها
 حنة ملايين من المدينين لمجيبين لا رضاعا على رواية تدرج في رواية . ولكن
 الحق الواقع ان هذا الانخلاص محتاج في عمقه الى جيش مؤلف من ٦٠٠٠٠
 رجل ، فهي قدر الجيش الذي يستلزمه الاستعمار طاعة ٢٥٠٠ —

مليون هندي منهم — ٥٥ — مليون مسلم^(١) هم أكثر مهابة وأصعب مراسا من أهل الجزائر اخوانهم في الدين .

ثم ان بين سكان الجزائر المسلمين ثمانمائة ألف من الاوروبيين نصفهم فرنسيين فقط والنصف الآخر اسبان وطلبان ومالطيون الخ. هذه العناصر الأوروبية على اختلاف أصولها لا تتزوج مع المسلمين وانما تتزوج فيما بينهما ولا تلبث ان يتكون منها شعب ذو أخلاق متميزة مصالحه ستكون بالطبع أدنى الى مصالح الجزائر منها الى مصالح أم الوطن^(٢) تلك التي هي بمثابة صير في — كما هو الظاهر حتى الآن — دأبه أن يمنح البلاد سككا حديدية ومؤسسات عمومية وعطايا مختلفة .

والمسلمون الذين هم القسم الأعظم من أهل الجزائر يحتوي سوادهم على سلالات من كل فاتح من فاتحي افريقية ، ويظهر ان جهورهم ثلثاء من البربر والثلث الآخر من العرب . وبين الفريقين فوارق ولكنها ضئيلة أهمها ما به ينقسمون الى بدو وحضر . وسرى فيما يأتي — خلافا للرأي الشائع — دليلا على ان كلاً من العرب والبربر منهم البدو ومنهم الحضرة .

وأما كتاب (موسبولوز وابوليو) فيمكن تلخيصه بكلمة واحدة تعرب عن الفكرة السائدة في فرنسة بشأن الجزائر وهي : فرنسة المسلمين . أي إنهم عادات الفرنسيين وأخلاقهم . والطريقة السياسية التي سلكت حتى الآن لفرنسة هؤلاء المسلمين أو الاسيلاء عليهم بالفتح المعنوي تشبه مناهج الأمم — كان الأولى في معاملة أولئك الجر الجلود اذ كانوا يقتصبون أرضهم التي فيها صيدهم ثم يتركونهم يموتون كما يشاؤون جوعا . هذه هي طريقتنا

(١) المنار : لعل المؤلف اعتمد في هذه الارقام على احصاء قديم أو أراد بهذا المدد أهل الولايات التي يتولى ادارتها ولاية من الانكبازدون البلاد المستقلة في ادارتها الداخلية ومجموع — كان جميع الهند تزيد على ٣٠٠ مليون والمسلمون منهم يلغون زهاء ٩٠ مليون على ما سمعت من بعض أفاضلهم

(٢) أم الوطن الفرنسي باريس

الإدارية في الاستعلاء على وجه التقريب. ولقد أجاد في وصفها موسيو فيليون إذ قال: « لما رأت الدولة أن الولاة يصادررون قسما من أرض القبائل عقب كل ثورة حدثت أن الدولة تتمكن من منع أحاسن تلك الأراضي للمستعمرين بعد صد أربابها الوطنيين عنها .

« وكما انتشر الغمير الأوربي كان الوطنيون يطردون عن ترث آبائهم بحيث أمسى الكثير من القبائل بعيدا عن الناحية التي كانت وطنا له
« وأما نتائج مثل هذه السياسة التي استمرت أكثر من ثلاثين سنة فلا يمكن أن تكون مبهمة : وهي أن المربي الذي رأى نفسه في رجوع مستمر لم يبق له شيء من الثقة بأن يجني ثمرة عمله ولم يمد يده في اتقان حرفه ولا لتحسين أرضه . والذي حرم أرض قبيله المزدرعة ومنع حق الانتفاع بموارد الماء لم يعد يستطيع الصبر على التحمل وقلة القوت وموتان الماشية وتقراضها . وكل هذه الآلام والمصائب ما كانت إلا لاذكي الضغن في قلب الوطني على المستعمر وتزيد في انفراج مسافة الخلف بينهما .
« وأما قرار مجلس الشيوخ الذي صدر عام ١٨٦٣ وأعلن حق قبائل الأراضي القبائل التي كانت متصرفة فيها فلم تكن فيه نهاية لطريقة دفع القبائل وصددها عن أراضيها ولكنه غير اسمها وهيئتها إذ صارت تسمى اليوم باسم [الاستيلاك لاجل المنافع العمومية^(١)] وتنتاز هذه الطريقة بمخاضين : إعطاء الأرض الى المستعمر بعد سلبها من الوطني وتكوين مناطق أوروبية محيطة بزاح عنها الوطني وإن كان من المالكين وبقية على عليه بعد انتزاع ملكه بالقر . نعم إن مالك الأرض الأول يمرض عن أرضه بيدل تقدي عينه المحاكم وهو يتراوح بين ٥٠ - ٦٠ فرنكا لكل هكتار أي أنه بيدل بثلاثين أو أربعين هكتارا من الأرض التي كانت تؤتيه كل موارد العيش الرغد مدة حياته مقدارا من المال (١٥٠٠ - ٢٠٠٠) فرنك لا يمكن يقره بأورده تمام واحد أو عشرين . »

وكان الاستيلاك الرسمي أعرب أشكال التنفيذ لسلطة الحكومة القادرة على كل

(١) الاستيلاك في اصطلاح القانون الغنائي : انتزاع الملك من صاحبه بعد تقدير هذه بمنزلة لجنة مختصة ويسمى في مصر « نزح الملكية »

شيء في الجزائر أما لو قرأ تاريخه في الكتاب الذي اقتبست منه الشاهد المتقدم أذن لرأيت نتائج فطاع ملك لارافى مجاز كل فئة من الساقطين الذين لا توازي قابليتهم لحرق الأرض إلا كما أنهم لتعلم اللسان الساكريتي ولرأيت نتائج انشاء تلك الضياع الرسمية التي صارت اليوم قمامة مفضفا ...

هذه التجربة المؤلمة وما استلزمته من النفقات الباهظة لم تكن كافية لمداية ههنا لأن أحدهم قد طالب منذ بضع سنين بخمسين مليوناً لينزع بها من العرب أملاً كما ينشئ فيها ضياعاً مكان الضياع التي أهدأ وأشقاها الخراب ! ولكن دار الندوة - ولحسن الحظ - ردت اقتراحه فلأنه ولا ريب يدعم المسلمين إلى الثورة ويحتفر هوة جديدة تنودي فيها ملايين أم الوطن^(١)

الآلون في عرض مثل هذا الاقتراح والبحث فيه - حتى أوشك أن يستجاب له - لادبلا على أن رأي الاستعماري الأفرنسي لا يزال في الدرجة السفلى من الثقيف .

ولا عجب إذا كفتنا الجزائر المبالغ الجسام بفضل أمثال هذه التجارب لأن ما أنفقناه عليها يقدر بأربعة مليارات عدا جبايتها نفسها . فهل ترانا أمنا البلاد على الأقل بهذا المقدار من الأموال المبدولة ؟ إذا صدقنا بذلك فلا ينبغي أن ننسى أن علينا أن نقوم بنفقة جيش عظيم لتحفظ فيها السلام حفظاً مائلاً .

منذ فتح الجزائر تناوب سياستنا الاستعمارية مبدآن كان يرجح الواحد منهما على الآخر تبعاً لحرارة الرأي العام أما إحداهما فهو انتزاع ملكية العرب ودفعهم إلى الصحراء . وأما الآخر فجمعهم فرنسيًا بحماهم على أوضاعنا .

غير أن العرب لم يندفعوا بما أقاموا من الحجة البالغة وهي أن الصحراء لم يعد فيها مباح لا أحد ، وقبل أن يرضوا بالوت جرعاً جعل الملايين منهم يمارضون بالمقاومة . فلا هم قبلوا التفرغ ولا هم رضوا بالاندفاع لأنه لم يوجد حتى الآن شعب

(١) المنار : المراد ملايين دراهم (فرنكات) أبناء أم الوطن باريس

يمكن من تغيير وضعه المعنوي من أجل تتجده وضع أمة أخرى فكاننا الطريقتين
محموتتان ولا انتقال من إحداها إلى الأخرى لا يرحى منه إصلاح لها . وبناء على
هذا فستظل سلسلة هذه التجارب المدمرة تزداد حلقة بعد حلقة إلى أن يأتي يوم
يبتدي فيه حكامنا فيترفون أن أبسط حل لهذه المشكلة وأقله مؤنة وأوفره
حكمة . هو أن يتروا للبلاد المفتوحة أوضاعها وهاداتها وشكل حياتها وعقائدها
كما تفعل الأمم المستعمرة كلها خصوصاً الانكبايز والفرنك .

أما هذا الحل فقد يكون الآن ضرباً من المحال لأن الرأي العام ضد له بدليل
ما ترى من سلوك أهل الحل والمقد فينا وما نجد من لافكار المنبثة في الجرائد
والمؤلفات .

ولما كنا نحن أهل الغرب قد أطلقنا من قيود العقائد الدينية ^(١) فانا نظن
الامر كذلك في أرجاء العالم كافة . وقليل من المؤلفين الاوربيين الذين أدركوا
أن أمر الدين في الشرق فوق كل الامور ، فان الاوضاع المدنية والسياسية والحياة
الاجتماعية والقروية هي عند اتباع محمد كما هي لدى اتباع صاوا وبوذه مرجعها
إلى الشريعة الدينية . والا كل والشرب والنوم والحرف كلها أفعال عبادة عند
أهل الشرق .

ولقد أدرك الانكبايز ذلك حتى أنهم رغم تصابهم في مذهبهم البروتستانتي
ايرمون في الهند مما يد الوثنيين ويجرون على كهنتها الوظائف الواسعة على حين
يضعون على رسل دينهم بأدنى المساعدة . وانك مهما تحررت لانتعز برجل واحد
نحت سماء انكبايزه يؤيد القول بأن دمار مستعمرة أولى من تعطيل مبداء .
واقعد كان ينبغي أن يكون أساس سياستنا حماية الدين الاسلامي والاستظهار

(١) الناشر: المراد بقيود العقائد ما كانت الكنيسة تقيد به حرية العلم والارادة
والعمل من قيود الحظر والتعزيم التي تعوقها عن السير في سبيل الرقي وهذه القيود
لا وجود لها في الاسلام ولكن الذين اتبعوا من من قبلهم من متفهمتنا اخترعوا له
قيودا مثالا ونحن نعاني الصعاب في كسرهما أو الاطلاق منها مع الحذر من الغلو الذي جنى
على الغربيين بترك بعضهم العقائد تهمها لا التمسك التي أضيفت اليها فقط

بذوات النفوذ من جملياته الدينية وتأيد سلطة الفقهاء عوضاً عن مناجزتها وإضافتها.
ان أول «مقيم» أفرنسي في تونس كان من نوادر المحاكم المضطلمين بشؤون
الشرق فقد دل على مبلغه من الحصافة في السياسة إذ طلب الى باي تونس إذ ذاك
أن يصدر منشوراً دينياً يثبت للمؤمنين مشروعية الأحكام التي كان يريد وضعها
لكن ما كان أضرغ أولي الأمر منا الى عزله .

احترام شعائر الدين عند العرب هو باحترام أوضاعهم لأن الأوضاع إنما هي
متفرعة عن العقائد الدينية كما بينت آنفاً — بيد ان «موسبولور وابوليو» يرد
هذه السياسة وينتها بسياسة «التعفف» ويقول «ان الاحترام التام لسنن ما يسمى
بالقومية العربية وأخلاقيها وعاداتها يقضي بترك جيشنا ومستعمرينا لأرض أفريقية»
لماذا يا ترى؟ قد ذهل المؤلف عن بيان السبب وأنه ليعسر عليه — فيما أظن — ان يجد
لرأيه طلائع من سبب مقول — ان السياسة التي أقرها هنا هي عين السياسة التي
يجري عليها الانكاز مع المسلمين في الهند دون ان يكون لهم (أي الانكليز)
أقل ميل الى ترك ما حكمهم ذلك العظيم

وأما الوسائل التي يشير بها «موسبولور وابوليو» فهي موافقة لآرائنا
في المساواة العامة ومؤداها «مزج العنصر الوطني بالعنصر الاوربي»
وتعريف هذا المزج حالة لجماعة تجري فيها على شعبين مختلفين في الاصل
أحكام اقتصادية واجتماعية واحدة وقوانين عامة واحدة مع خضوعهما من حيث
الانتاج لمؤثر واحد

هذه الصورة تبدو باهرة وهي مرسومة على الورق. وانها لأمنية المساواة التي
يتنناها أهل النظر منا من أبناء سنة ٩٣ والوقت الحاضر. ولكن يستخرج منها أدنى
الاستغناء من في حكومة الهند الملكية . ولا عجب فقد يمكن أن يكون الرجل هالماً
مشهوراً ولا يكون له إلمام بالهاوية التي تفصل الشرقي عن الغربي في الافكار
والوجدان .

على النجدة المؤلف بتنبه لبعض النقصات في سياسته المزجية ولكنه يتسورها
بسهولة ، فهو يوقن من غير دليل «ان البدو لا يختلفون عن الاوربيين الا في أمر

واحد هـ الا وهو الدين نعم أعظم هذا الخطأ ! وقد يكون الاقرب الى الحقيقة ان يقال ان بين غيلوي من عصر برينوس وبين لاريزي من أبناء اليوم من الفرق العظام مثل ما بين أوروبي متمدن وسن بريري من أبناء الزمن الحاضر . ويرسم (موسيو بوايو) انه لما كان البربر والاوروبيون من أهل واحد بقي العرب وحدهم موضوعا للفرنسة فهم الذين ينبغي أن يفرنسوا ويظهر له ان الامر سهل جدا « ينبغي - حسب ايضاحه - ان تغير مناهج القبلة تفسيراً تاماً وكذلك طريقة الملك وتمدد الزوجات فاذا تم ذلك لم يبق الا نهار سيع يظهر بها عرور الزمن »

هذه التسيلات العنصرية التي قد تسر الحاضر من الاسترا كس براها المؤلف من السهولة بمبحث لم يرفي بيان الوسيلة لها فائدة . عراني اظهر ان كل من الف النظاري طبيعة العرب العنوية يجد أن ما في احداث هذه التغيرات من الصعوبة لا يقل عما يوجد منها في جعلك واحداً من أبناء أوسبرالية أسنذا في كلية فرنسة . و(موسيو بوايو) ليس يذكي شحنة على العرب الذين ينظر اليهم نظرة الى فئة من الهمج ويحسب ان مجتعمهم مكون على الصورة القديمة لكل شعب بدوي فهو يظهر ان كل العرب من قبل الرعاة وان البربر من أهل الحضر ومن يقرأ ما كتبه ابن خلدون في القرن الرابع عشر يعلم أن قصة بربر الجزائر الى بدو وحضر ليست بينت الامس . وأما التفسير بين البربر والعرب الذي جنح له فريق من المؤلفين من حيث القابلية للتمدن فانه كان مبني على ملاحظات جد سطحية لا استطاع اليوم تأييدها ، ولما كان شكل الوجود متعلقا بالبيئة كانت الحياة الاجتماعية تنوحيها بدوية وحضرية تابعة لطبيعة الارض للطبيعة السلالة . ففي السهول الرملة يكون كل من العرب والبربر من الرحل كما أن كلا منهم يكون مقبلاً في الجهات المخصصة وفي كل قطر يسكنه العرب كالجرايز ومصر وسورية والجزيرة نجد منهم البدوي والمتحضر ، غير اني لا يظهر لي أي من العرب المتحضرة والبربر المتحضرة يفوق الآخر من حيث الكمال انساني . واذا لم يكن بد من المسيل الى إحدى الطائفتين فالأولى أن يكون الى العرب أصحاب تلك المدينة العديدة الباذخة . لان البربر ما كانت لهم الا مدينة طفلة ناقصة

وأكثر ما يلاحظ به (موسيو بوابو) من الإصلاح منع تعدد الزوجات ولكنه يذهل دائما عن أن يبين لنا الوسيلة العملية الى ذلك ، فهو يفيض في بيان فوائد وحدة الزوج ويظهر اماعصر به ان البيت هو في الاصل ملك المرأة الفرد وبدونها تفقد العائلة روحها ويقعد البيت أداة سعادته، ويقول ان التعدد من أعظم الاسباب في ركود المجتمع العربي

بيد أنني لأريد ان أدخل جوف المسألة ولا أن أعترض بأنه لما كان تعدد الزوجات مذهباً للشركيين كافة كان لابد لهذه العادة من أسباب قوية . كما أنني لأنكف توجيه النظر الى أن التعدد الشرعي عند المشاركة هو خير من التعدد الففافي عند الاوربيين وما يتبعه من المواليد الحرام . فن في كتابي (تاريخ الحضارة العربية) شرحا كافيا لهذه المسائل وغيرها والتاظر فيه يجد ان دور « الحريم » في عهد الدولة العربية أنتج من (has - bleus) والنساء العالقات

قد رما أنتجت مدارس إناثا من ذلك . ولقد اتضح اليوم ان تعدد الزوجات ما كان قط سببا في ركود المسلمين، وهل من حاجة بعد الى التذكير بأن العرب وخدمهم الذين أظهروا لنا العلم اليوناني — اللاتيني ، وان مدارس أوروبا الجامعة — ومنها جامعة باريس — عاشت عتانة هام بفضل ما ترجم من كتبهم وبنهجها متأهجم ؟ نعم ان المدينة العربية كانت من أبهر المدن التي عرفها التاريخ . نعم انها قضت كما قضى كثير غيرها ولكن من القناعة بالادلة السطحية أن نعزو الى تعدد الزوجات ما هو نتيجة لغيره من الملل المهمة

على أنه لم يتضح لنا السبب في كراهية الأستاذ الفاضل لتعدد الزوجات وهو ينبش ان التعدد محصور في البيوتات الموصرة وأنه قد قل انتشاره . فاذا صار التعدد الى غابة من الندرة وقلة التأثير فما باله يعني ابطاله ؟ وكيف يمكن إقامة الدليل على ان هذه العادة « من أعظم الاسباب في الركود الذي يتصف به المجتمع العربي »^(١)

(١) المنار : ليتأمن هذا البحث الذين يقدون منا أصحاب الادواء السياسية فينا فهذا العالم الفيلسوف يقرر ما يعتمد عن بحث وعلم واولئك السياسيون يبتون فينا ما يحبون ان يحملونا عليه لأجلهم لا لأجلنا

تقرير لجنة مشيخت الازهر الشريف^{*}

المؤلفة لفحص مشروع تعميم التعليم الاولى

بسم الله الرحمن الرحيم

حضرة صاحب الفضيلة مولانا الاستاذ الاكبر

شيخ الجامع الازهر

يا صاحب الفضيلة بما لك من الحق الشرعى والرياسة الكبرى الدينية في الديار المصرية . أصدرت أمرك الينا بتعيين لجنة منا لفحص مشروع تعميم التعليم الاولى مع تقريره الذي أصدرته لجنة وزارة المعارف العمومية : المؤلفة بالامر الوزاري في ٣٠ مايو سنة ١٩١٧ والذي فرغت من وضعه في ٢٥ نوفمبر سنة ١٩١٨ طالبة ان ينفذ العمل به من أول ابريل سنة ١٩٢٠ ريثما تأخذ الحكومة العدة لتنفيذه

وهنا من أولاً . نتشرف برفع تقريرنا هذا الى فضيلتكم شاملاً لما عن لنا في

الموضوع والله الهادى الى سواء السبيل .

(١) اللجنة ترحب بمشروع تعميم التعليم الاولى من حيث هو تعميم لتعليم طبقات الامة بأسرها وتعتبره بدء خير جديد للامة المصرية في سائر شؤونها ومصالحها الدينية والدنيوية قال الله تعالى (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون)

(٢) خلاصة المشروع من الوجهة التي نهنا هو ان يعمل كل مجلس مديرية في المديرية وكل صائفة معادلة له في المحافظات على ايجاد مدارس أولية في كل

• نشرنا هذا التقرير انجازاً لما وعدنا به في الجزء الماضى . وقد قال لنا احد أعضاء لجنة المشروع : تذكروا ان المشروع وضع في غير هذا الوقت واننا نسلم باكثر الانتقاد الذي ورد عليه الخ .
صالح رضا

مدينة وقرية تدم كل سنة عددا من البنين والبنات الذين تتراوح أعمارهم بين السادسة والحادية عشرة بنسبة واحد في المائتين من مجموع السكان وذلك بأن تأخذ $\frac{1}{2}$ من البنين و $\frac{1}{4}$ من البنات حتى تكون نتيجة هذه المدارس بعد عشرين سنة تعليم ٨٠٪ من مجموع البنين و ٥٠٪ في المائة من مجموع البنات بالفطر المعمرى وذلك يعادل ٩٠ في المائة من مجموع السكان يتأهون في تلك المدارس دواسة مناسبة وفق منهج خاص ترضه وزارة المعارف العمومية أو تقره يشمل على الأقل تعليم الديانة والقراءة والكتابة والحساب وغير ذلك من المواد التي يعينها وزير المعارف العمومية (فقره ٤٥ و ٤٧ ومادة ١ و ٢)^(١)

(١) نص الفقرة ٤٥ [الفرض العاجل من القانون] يرمي مشروع القانون الذي وضعه الى أن ينشأ في كل مدينة وقرية في مدة لا تتجاوز عشرين سنة مدارس أولية ختنة البناء جيدة الملاءم يبلغ مجموع تلاميذها ٨٠ في المائة من أبناء الامة ومجموع تلميذاتها ٥٥ في المائة من بناتها ممن تتراوح أعمارهم وأعمارهن بين السادسة والحادية عشرة . واننا نرى أن هاتين النسبتين هما الحد الحقيقي الذي يجب التمويل عليه في إعداد ما يلزم من الامكنة إذا راعينا أن عددا من الاطفال سينصرف عن التعليم وأن آخرين سيلاحظون بالمدارس الابتدائية وههنا وراعينا العادة التي لا تزال مسيطرة على قسم كبير من الامة وهي قلة الرغبة في تعليم البنات وتحرير المرأة من قيود الجهل وأغلال الامة

والفقرة ٤٧ [نسبة تلاميذ المدارس الأولية بالبلاد القريية] وإذا قدرنا نسبة التلاميذ المدرسين الذين يجب تعليمهم بالمدارس الأولية ممن تتراوح أعمارهم بين السادسة والحادية عشرة بمائتين في المائة من مجموعهم ونسبة التلميذات اللاتي من هذه الاعمار بمئتين في المائة من مجموعهن فان مجموع ذلك يعادل ٩٠ في المائة من مجموع سكان القطر . أي أن لوغ هذه الغاية يرفع درجة التعليم في مصر الى درجة ايطالية واسبانية وبلغارية وفلمدية وبلاد اليونان =

« ونص المادة الأولى [تعريفات] «المعارف الآتية بقصد بيان هذا القانون ما يلي:
(أ) المدرسة الأولية «هي» د تاقى فيه دراسة مناسبة لآباء المصريين بين السادسة والحادية عشرة من عمرهم . ويكون التعليم فيها باللغة العربية فقط وفق منهج خاص تعينه وزارة المعارف العمومية أو أقره يشمل على الأقل تعليم الديانة والقراءة والكتابة والحساب وغير ذلك من المواد التي تعينها وزارة المعارف العمومية

(ب) «السلطات المعادة لمجالس المديرية» هي السلطات التي بخولها هذا القانون أو أى قانون يليه أن تتولى في المحافظات ما تتولاه مجالس المديرية من شئون التعليم الأولي في المديرية

(ج) «المدارس الأولية الأهلية» هي المدارس الأولية التي لا تديرها مصالح الحكومة ولا مجالس المديرية أو السلطات المعادة لها

(د) «المدارس الأولية الأهلية المعترف بها» هي المدارس الأولية الأهلية التي ترى وزارة المعارف العمومية أنها قد أدركت الغرض المقصود من هذا القانون من حيث أمكنتها ومعداتها وأقائون بالتعليم فيها وإدارتها العمومية

(هـ) «السلطة البلدية» كل مجلس بلدي أو مختلط أو محلي أو قروي أو أي سلطة ينتخبه من هذا القبيل تخول حق إدارة الشؤون المحلية بأحدى المدن أو القرى (و) «السنة» هي السنة المالية المتفق عليها في الحكومة المصرية

ونص المادة الثانية [إنشاء المدارس الأولية] يجب على كل مجلس مديرية (في المديرية) وكل سلطة أو سلطات تعادله (في المحافظات) أن يوجد كل سنة من المدارس الأولية المناسبة ما يكفي لنصف في السنة (أي الواحد في كل مائتين) على الأقل من مجموع السكان الذين في دائرته إعتبار كل مدينة أو قرية واحدة قائمة بذاتها «لما دلتها» من المدارس بنسبة عدد سكانها

وبينفي هذا الوجوب «ما يختص بأي مدينة أو قرية متى أصبح بها من المدارس الأولية المناسبة ما يكفي عشرة في المائة من عدد سكانها . ومع ذلك يجوز لمجالس المديرية والسلطات المعادة لها أن تستمر في إيجاد معاهد جديدة

تأثير المشروع من الوجهة الدينية

ان تعليم القرآن للاطفال والعمل على حفظهم له في هذه السن (من سن ست سنوات الى احدى عشرة سنة) أمر جرت عليه الشعوب الاسلامية منذ التاريخ الاسلامي لاسباب الشعوب العربية وخاصة منها القطر المصري حتى قال ابن خلدون في المصل ٣٢ ندي كتيبه في هذا الموضوع : اعلم ان تعليم الولدان للقرآن صار شعارا من شعار الذين أخذ به أهل الملة ودرجوا عليه في جميع أمصارهم لما يسبق فيه إلى التلويح من رسوخ الايمان وتعاثده من آيات القرآن وبعض متون

التعليم بعد بلوغ هذا الحد في المرات التي تتطلب أحوالها ذلك

وجميع المدارس الازلية التي تديرها مجالس المديرية أو السلطات المعادلة لها في وقت صدور هذا القانون وكذلك المدارس الاهلية التي يعرف بها فيما بعد يمكن اعتبارها وافية بما تتطلبه هذه المادة من انشاء المدارس وافتتاحها اذا أقرتها وزارة المعارف العمومية . ولكن لا يجوز اعتبارها كذلك الا عن السنين الاخيرة من السنين المقررة لانفاذ هذا القانون

وتقرر وزارة المعارف العمومية عدد مائته كل مدرسة أولية من التلاميذ ولا يتحتم على مجالس المديرية أو السلطات المعادلة لها أن تنشئ مدرسة في جهة ما أو توسع في بنائها الا اذا كان عدد التلاميذ الذين يراد إيجاد محال لهم على النسبة الموضحة في الفقرة الاولى من هذه المادة قد بلغ ١٥٠ تلميذا في المدن التي يزيد عدد سكانها على ٨٠٠٠ نفس أو ٧٥ تلميذا في البلدان التي يتراوح عدد سكانها بين ٤٠٠٠ و ٨٠٠٠ نفس . أو ٤٠ تلميذا في البلدان والقرى التي يقل عدد سكانها عن ٤٠٠٠ نفس

وكذلك لا يتحتم على مجالس المديرية أو السلطات المعادلة لها أن تنشئ مدرسة أولية في جهة ما أو توسع في بنائها مادام مدارسها الأولية الجامعة للشروط المطلوبة من المحال ما يزيد كثيرا على مبلغ اقبال الاهالي في تلك الجهة على التعليم ويكون البت في ذلك لوزارة المعارف العمومية

الحديث وصار القرآن أصل التعليم الذي ينبغي عليه ما يحصل بهد من الملكات ه
ومعلم ان الولدان هم أبناء هذه السن التي يقضي المشروع بالاستيلاء عليهم فيها
ويكون القضاء على حفظ القرآن فيها. ولا تدري كيف شب ذلك عن لجنة الوزارة
وهي بنفسها تقول في تقريرها المرفق بالمشروع (فقرة ٥٩) عن المستر لبيكي
في كتابه الديمقراطية والحريية ج ٢ ص ٦٢ « والقاعدة الوحيدة التي يعمل عليها ان
يجعل الشارعون نصب أعينهم رغبات الامة وميولها كيفما تنوعت أشكالها وأن
يسموا الى تحقيقها ما استطاعوا الى ذلك سبيلا » (١)

بل رعى أحد الاعضاء بهذا العنوان كما جاء في التقرير [فقرة ٨٣] (٢) الى
أبعد من ذلك حيث الفت أنظارا للجنة قائلا: ان الاعفاء من الخدمة العسكرية لحفظ
القرآن القاضي به قانونا لقرعة الصادر في سنة ١٩٠٢ عتقة في سبيل التعليم الأولي. ونحن

(١) نص هذه الفقرة ٥٩ [الصعوبات الدينية] لاتكاد توجد مملكة من الممالك
الا كان نمو التعليم الأولي فيها مصحوبا بعقبات ناشئة من صعوبة التوفيق بين
الآراء المتضاربة فيها بشأن التعليم الديني. ولقد كانت هذه المسألة دائما منبع جدال
طويل وريما جاز القول بأنها لم توفق مملكة من الممالك الى حلها حلا مرضيا من جميع
لوجوه. ثم عبارة المستر « لبيكي » المذكور أعلاه

(٢) نص الفقرة ٨٣ [تأثير قانون القرعة] لفت أحد الاعضاء المسلمين نظر
اللجنة الى المراقيل التي يضمها قانون القرعة الصادر في سنة ١٩٠٢ في سبيل وضع
نظام واف للتعليم الأولي لان الفقرة السادسة والعشرين منه تعفى من الخدمة
العسكرية حفظة القرآن الكريم اذا لم تكن لهم مهنة أخرى. ولا كان المصريون
يفترون أشد النفور من الخدمة العسكرية كان معانم الاهلين شديدي الرغبة في
العمل على اعفاء أبنائهم منها وكانت لوسيلة الوحيدة لذلك عند الفقراء منهم أن
يعدوا أبناءهم ليكونوا حفظة وأن يمشوهم الى الكتائب الاهلية لقضاء جميع أوقاتهم
في حفظ القرآن بدلا من ارسالهم الى الكتائب المنظمة حيث يتعلمون تعلميا وافيا
مع تلقى المقدار الكافي من التعليم الديني، أما ما يشترطه هذا القانون من عدم =

مع دهشنا من هذا الحكم بعد المسافة ما بين سن القرعة وسن المشروع فعجب من موافقة اللجنة باجماع عليه حتى قالت بالفقرة ٢٨٧ أن نجاح هذا المشروع أو أي مشروع آخر يرمي الى ترقية التعليم الاولى يتوقف على ازالة هذا العائق الذى يصرف الناس عن الاهتمام بالتعليم الاولى « (١)

(٤) من حيث ان المشروع يقضى باستيلاء وزارة المعارف تدريجيا م الهيئات الادارية التي تشاركها على ٨٠ في المائة على الاقل من أبناء المسلمين من سن ست سنوات الى احدى عشرة سنة فهو يقضى على المآهد الدينية من أساسها لأن مذود المعاهد هو تلك المكاتب الامامية التي تقوم بتعليم القرآن الكريم

= الاشتغال بمهنة أخرى فلا فائدة منه لأن المقترعين لا يلتفت اليهم بعد اعفائهم ولا تعرف الحكومة شيئا مما يزارونه من الاعمال . وقد قيل لنا ان الاحداث الذين يذهبون الى هذه المكاتب لا لشيء سوى حفظ القرآن وتضييع أوقاتهم بها الى السادسة عشرة أو السابعة عشرة يربو عددهم كثيرا على من ينتظر أن يشتغلوا بشيء من الاعمال الدينية أو يلحقتوا بأحد معاهدها . على أن الازهر الشريف ومدرسة القضاء الشرعي لا يشترطان على راغبى الاحاق بهما أن يحفظوا من القرآن أكثر من نصفه . وقد بلغنا أن حكومة تركية وهى حكومة اسلامية لا تعفى أحدا من الخدمة العسكرية لحفظ القرآن

(١) عنوان الفقرة ٨٧ [ازالة هذا العائق] وتحتها « الوافى بالغرض . وذلك يتم بأحد أمرين . إما بالسير على النهج المرسوم في مشروع القانون الذى ارتضاه صاحب الفضيلة مفتي الديار المصرية في سنة ١٩٠٥ وإما باتباع طريقة أخرى تهرها هيئة رجال الدين الاسلامي . ونود لو وضعت الآن قاعدة عامة تقضى بعدم اعفاء أحد بعد مضي زمن طويل من الآن (أي بعد سنة ١٩٣٠ مثلا) من الخدمة العسكرية لسبب من الاسباب (سواء أكان دينيا أم صناعيا أم تعليميا أم غير ذلك) إلا اذا كان طالب الاعفاء قد أتم المقرر الدراسى للمدارس الاولى أو الابتدائية فان ذلك يساعد نشر التعليم الاولى مساعدة عظيمة »

وحفظه ولا يمكن إقانون الأزهر والمعاهد الدينية أن ينطلي عن شرط حفظ القرآن لأنه شرط ضروري لمن ينتسب للمعاهد الدينية ويلتقى علوم الدين التي تستمد كلها من القرآن كإفادة ذلك المشروع أيضا على جميع الوظائف الشرعية التي يشترط في مبدئها حفظ القرآن الكريم وما جاء في [الفقرة ٩٠] ^(١) من تقرير لجنة الوزارة أن من يرغب من النشء في الانتظام في تلك المعاهد الدينية فليسهم منهم من الوقت بعد تمام مقرر المدارس الأولية (أي بعد السنة الحادية عشرة أن فرض نجامه فيها) للحصول إلى فرضهم هذا بالتعلم في مدارس إعدادية يشرف عليها رجال الدين وغير ذلك في الإجابة ولا يزال كذلك لعدة التي تضمنها المشروع في سبيل المعاهد الدينية لاجتماع

(أ) المدارس الإعدادية التي تحيل عليها لجنة الوزارة من شيء لا في عالم الوجود ولا في عالم المشروعات فضلا عن كون تعلمها في جميع المدن والقرى حتى تقوم بحاجة البلاد من تخرج التدرج الكافي لطلاب المعاهد الدينية ومن وجود الحفاظ بها أمر لا يكاد يكون ممكنا ولا يبلغ درجة انتشار الكتاب العلمية الحالية التي تقوم بذلك لأن

(ب) إذا فرض أن التلميذ الذي يريد الانتظام في تلك المعاهد الدينية لم يساعد له الحظ ورصب في بعض امتحاناته السنوية بتلك المدارس الأولية ثم التحق بالمدارس الإعدادية المذكورة ليمكن من الالتحاق بالمعاهد الدينية فلم يكن قد بلغ من السن عند الخروج منها أهلا يسمح له بالانتظام دائما من التمكن من تعميم الدراسة بالمدارس الأولية والمدارس الإعدادية قبل فوات السن المحدودة

(١) ونص الفقرة ٩٠ [المدارس الإعدادية] أما من يرغب من النشء في الانتظام في تلك المعاهد الدينية أو في أن يكونوا من حملة القرآن الكريم فليسهم منهم من الوقت بعد تمام مقرر المدارس الأولية للحصول إلى فرضهم هذا بالتعلم في مدارس إعدادية يشرف عليها رجال الدين ويرى أن تمنح المسكنة ما يكون جامعا لدراسة الإدارة من هذه المدارس إعانة مالية

للدخول في المعاهد الدينية أو يحال بينه وبينها ؟ ثم اذا صح انه تمكن من الدخول في المعاهد في آخر سنة يسوغ القانون الدخول فيها للطالب والمعاهد الدينية أقل مدة التعليم فيها خمس عشرة سنة فلا ينتهي الطالب من دور التعليم الا وهو في طريق الكهولة وهذا مالا يرضاه رجال الاصلاح

(ج) باعتبار ان آخر سنة للتعليم في هذه المدارس الاولى هي السنة الحادية عشرة من عمره اذا فرض نجاحه فيها وانه يحتاج الى مدة أخرى بقضيا في حفظ القرآن ليتمكن من الانتظام في المعاهد الدينية يكون المشروع قد حاف حيفا ظاهرا على قانون المعاهد في تضيق دائرة من ينسبون اليه بعد ان كانت من من عشر سنوات الى سبع عشرة سنة [مادة ٦١] من قانون الازهر وحال بين الآباء وبين اعدادهم أبناءهم لتعلم في باكورة شبابهم بالمعاهد الدينية وقد دل البيان الرسمي بدفاتر الانتساب بانقسم الاولى من المعاهد الدينية على ان الذين ينسبون بالسنة الاولى يوجد بينهم عدد كبير من أبناء الاحدى عشرة سنة والاثنى عشرة سنة

(د) ان وجود الحرية الزامة التي يتمتع بها الآباء الآن في تعليم أبنائهم القرآن الكريم في هذه السن (من ستة الى احدى عشرة) هو الوسيلة الوحيدة في التهيؤ للانتظام بالمعاهد الدينية وبعبارة أخرى حياة المعاهد الدينية والوسيلة في صيانة حفظ القرآن بين الامة لان الحفظ بعد هذه السن يكاد يكون مستحيلا والمثل الشهير في ذلك عند الشعب (الحفظ في الصغر كالنقش في الحجر)

(هـ) ان وجود حملة القرآن الكريم مستظهرين له أمر ضروري اقتضته الشريعة الفراء على سبيل فرض الكفاية في كل أمة لاسباب في مصر (التي تعتبر لمركزها الديني ووجود الازهر فيها كعبة لساثر الشعوب الاسلامية) ليقوموا بهريضة كيفية الاداء والتجويد للقرآن واتقان رواياته وأحكامه ومعرفة رسمه وليحفظوه على الامة وينقلوه بطريق التواتر من جيل الى جيل

فضلا عن ان من خصائص أولئك الحفاظ أيضا ما جرت به العادة في متديبات المسلمين ومجتمعاتهم العامة والخاصة من تلاوة آيات الكتاب الحكيم عند اقتضاء الغاروف والمعدات القومية ليعطوا النفوس ويذكروا الامة بكتابها المقدس الكريم

وما فيه من هدى وإرشاد وحث على مكارم الاخلاق ولا يتأتى للامة المصرية القيام بفرصة المذكورة والمحافظة على تلك العادة القومية الاسلامية ما لم تبقى الوسيلة التي تمكن الابناء من حفظ القرآن في أول تعليمهم وعهد مرونتهم

(٦) توجد بالقطر المصري أوقاف جمة مرصودة على تعليم القرآن الكريم للاطفال بطريق الحفظ له غيا (وتفتيش الوادي مشهور) ونقضي أوامر الشريعة الغراء باحترام شروط الواقفين حتى قال المأثور شرط الوقف كص الشارع ، فلا بد من تنفيذ هذه الاوقاف على الوجه المنصوص بها ولا يجوز بحال أن يصرف ريع تلك الاروقف في غير هذا النوع من التعليم والمأثور بان يلازمه على ٨٠ في المائة من البين يقضي بتعطيل تلك الاروقف وعرفها في غير ما رصدت له وبعبارة أخرى يقضي بتعطيل أوامر الشريعة الغراء في تنفيذ هذه الاوقاف في مبيها ، بل يصرف الناس عن مثل هذا العمل البار (الوقف على التعليم) الذي قام بههضة كبرى في سبيل التعليم لاولي بمصر وقد اعترفت لجنة الوزارة في [الفقرة ٢٥] ^(١) أن أقوى

(١) عنوان الفقرة ٢٥ « الحكومة وتعليم الأطفال » ونصها — : من الأقوال المأثورة عن نابليون : « إن التعليم يجب أن يكون أول أغراض الحكومة » . ولقد أصبح معظم الحكومات المتعدنة في الوقت الحاضر يعتبر تعليم الأطفال من أعظم واجباته . وقد وصل تعليم طبقات الشعب في البلاد الأوربية إلى ما هو عليه الآن بفضل أربع حركات كبيرة وهي :

(أولا) غيرة الطوائف الدينية على نشر مذاهبها وتوطيد أركانها بتعليم الأحداث ،
(ثانيا) قيام مذهب الانسانيين (Humanitarianism) الذي يرمي الى وقاية الأحداث من الفساد ،

(ثالثا) قيام الديمقراطية لأنها خولت جما غفيرا من الشعب حق الاشتراك في أعمال الحكومة فاستدعى ذلك تعليم الاطفال لأن منهم ينبع كبار أعضاء مجالس النواب ،
(رابعا) الحركة الصناعية فأنها أقنعت الامم بان انتشار التعليم بين جميع الطبقات ولو اقتصر على مائة اولة التعليم الاولي — يزيد في مقدرة العمال .

وقد كان أقوى البواعث على تعليم الشعب بمصر الى وقتنا هذا على النمط الحالي بواعث دينية تراكمت من العهود الماضية والسياسية والادبية والاجتماعية سيوحد . بواعث تربية جديدة يزيد عظم شأنها على مر الأيام ولا يمكن غض الطرف عنها ولا التسويف فيما توحى به من الجهد والعمل .

البواعث على تعليم الشعب المصري الى وقتها هي البوعث الدينية واذا يحسن بالمشروع المذكور ان يكون امامه الذي يعترض به هي تلك البواعث ليكون انجح له في ذلك لا ان يقاومها ويقضي عليها وتري اللجنة ان ايجاب حفظ القرآن الكريم في تلك المدارس وجعله أساساً فيها (نظراً لشدة تعاق الشعب المصري بمبادئه الدينية) هو اقرب وسيلة لترغيب الامة في تلك المدارس التي ستعاني الحكومة في الترخيب فيها الصعوبات الهمة (ينلى)

(١) خلاصة معاهدة الصلح



الفصل الثاني عشر - في المواصلات

الموائى وطرق الملاحة وصكك الحديد - يطالب من المانية أن تمنح حرية الانتقال والنقل للأشخاص والبضائع والسفن ومركبات صكك الحديد الخ التي تأتي من بلاد الحلفاء والدول المشتركة معهم أو تذهب اليها مرة بأرض ألمانية وان تعاملها كما لو كانت ألمانية صرفاً والبضائع التي تمر بألمانية (ترانزيت) تعفى من الرسوم الجمركية . وتكون أجرة النقل معتدلة ولا تتوقف تسهيلات أو دفع رسوم ما على نوع الراية التي تخفق على السفن سواء كان ذلك مباشرة أو بواسطة . ووضعت تدابير تمنع التمييز بين دولة وأخرى بمراقبة البضائع المنقولة وكل تمييز ممنوع على الإطلاق ويعمل في نقل البضائع الدولية وخصوصاً ما كان منها قابل التالف ويحافظ على المناطق الحرة في الموائى الألمانية وتقدم التسهيلات اللازمة لمطالبي التجارة بلا تمييز في الجنسية . ولكن بسمج بفرض رسوم معينة قليلة في موائى نهر الااب الحرة . وتحتسب جميع الأنهر من مقر نهر قلثافا وما تقي نهرى مولدو وقلثافا تحت براغ ونهر لاودر من منتقاه نهر الاوبا ونهر النيمن تحت جروودنو والدانوب تحت الم - هذه كلها تحتسب أنهرأ دولية هي بروافندا الواقعة ضمن هذه المنطقة . وتعامل أملاك جميع الدول واعلامها مثل معاملة رعايا البلاد الواقعة على ضفاف تلك الأنهر واملاكها

و لما تم بمصالحها . وقد اتخذت تدابير مختلفة لتأمين التسهيلات بدفع أنوار مدينتي
والإلحة بإشراف جمعية الأمم واللجان الدولية . وهذه اللجان تعقد في مستقبل قريب
توضع شروطا لتبيع المعاهدات الحاضرة التي يراد بقواها تاذة الممول وقتيا .
ويطالب من ألمانيا ان تسلم جرأ من سفنها النهرية ورقصاتها والمهمات الأخرى
بعد ثلاثة أشهر من إعلانها بذلك

أما من جهة الدانوب فإن اللجنة القديمة تماد إليها السلطة التي كانت لها قبل الحرب
ولكن لا تعمل فيها إلا برلمانية المظن وفرنسة وإيطالية ورومانية . وأما السلطة
التي من اختصاص اللجنة فمنها إدارة شؤون الدانوب لئلا كله إلى
ان يتوصل إلى تسوية المسائل تسوية نهائية . ونص على خفر قبال بين الدانوب والرين
إذا قرر الرأي على حذرهما في مدة ٢٥ سنة . ووضعت مواد خاصة بنهرى الرين
وإزل وتبقى . معاهدة ١٨٦٨ نافذة القول إجمالا مع بعض تعديلات مهمة . ويكون مقر
اللجنة المركزية ستراسبرج وتعين فرنسا رئيسها . ولما كانت هواندة من جملة الدول
الموقعة لهذه المعاهدة فإن التعديلات المشار إليها تعرض عليها وتسلم ألمانيا إلى فرنسا بعد
ثلاثة أشهر جزأ من رفاصات موانئ الرين وصفها أو اسهما من أسهم شركات الإلحة
فيه وكذلك جزأ من الأبنية والرفاصات وما أشبه ذلك مما كان للامان في ميناء
روتتردام في ١ أغسطس سنة ١٩١٤ أو أسهما من أسهم شركاتها فيه ، ويكون لفرنسة
الحق التام على حدوده في استخدام ما الرين للنزع وما شاكل ذلك وعمل لأعمال اللازمة
لأمنه وعدم ممانه في إدارة حركة الملاحة . بشرط ان تدفع بالامعيا وبشرط موافقة اللجنة
وتكفل ألمانيا بأن لا تنزع قرقاً على شاطئ النهر النهرى المذوحة للحدود الفرنسية
وبأن تمنع فرنسا بعض الأمانات على ضفته اليمنى لبناء بعض المباني الهندسية
مقال دفع تدرجس وبحوزة سور رة مثل هذا في أعالي النهر . وإذا استقر رأي
البائع في خلال ٢٥ سنة على ما بين الرين والموز وجب على الحكومة
الألمانية ان تحفره وقع منها في أرضها خبنا للتصديت التي تضمها الحكومة الباجيكية
وتوزع البنية على الحكومات المتباعدة المتباعدة . ولا يجوز لألمانيا ان تعاخذ اللجنة فيما
تدشأت ان توسع دائرة اختصاصها بحيث تشمل نهر الموزل الأسفل بموافقة حكومة

لجنة وسرج والرين الاعلى بموافقة حكومة سويسرة، والترع الجانبية التي يراد حفرها لتحسين الملاحة. ويجب على الحكومة الالمانية ان تؤجر جمهورية النمسا والسوفياك مدة ٩٩ سنة اما كن في مينائي همبرج وستين تكون مناطق حرة

سكك الحديد - نصت المواد الخاصة بسكك الحديد على ان البضائع التي ترسل بين بلدان الحلفاء والمانية او بطريق المانية لها الحق في انظم المراجعة. وبحث في بعض رسوم سكك الحديد فمالت انه اذا وضم اتفاق جديد لسكك الحديد بدلا من اتفاق برن المنقود سنة ١٨٩٠ وجب على المانية ان تعمل به وقيل وضعه تعمل باتفاق برن. وتشترك في تسيير قطارات الركاب والبضائع بين بلاد الحلفاء بطريقها وبشروط موافقة وتسيير قطارات للهاجرين أيضا. وتجهز مركبات سكك الحديد بالآلات تمكنهم من الاندماج في قطارات البضائع التي للحلفاء من غير تغيير انظام السبذات ويفعل الحلفاء مثلاً. ونصت أيضا على تسليم أنظمة الخطوط في الاراضي المنقولة وتسليم مقدار معتدل من المركبات لاستعمالها فيها. ويعهد الى لجان خاصة في تشغيل الخطوط التي تصل ما بين قسمين من بلاد واحدة وتجتاز في طريقها بلادا أخرى أو الخطوط الفرعية التي تمر من بلاد الى أخرى واذا لم تكن هناك اتفاقات خاصة فلي المانية أن تسمح بمد مثل هذه الخطوط أو اصلاحها حسب الاقتضاء لتكون هناك خطوط منتظمة بين بلد من بلاد الحلفاء وآخر. هذا اذا طلب ذلك منها في خلال ٢٥ سنة بموافقة جمعية الامم. والدول المتحالفة تدفع النفقات توافق المانية بطلب حكومة سويسرة والحكومة الايطالية على تقاض معاهدة ١٩٠٩ الخاصة بطريق نفق سان غوتر. ويوضع بدلا منها اتفاق وقفي تنفذ المانية بموجبه تعليمات تصدر باسم الحلفاء من حيث نقل الجنود والمهمات والذخيرة وما أشبه ذلك ونقل المؤونة الى بعض الجهات واعادة وسائل النقل العادية وخطوط البوسطة والتعارف توافق المانية على الانتظام في كل اتفاق عام يمتد على أمور النقل وطرق الملاحة والمواني وسكك الحديد الدولية بموافقة جمعية الامم في مدة خمس سنوات من عقده. ويعهد في تسوية كل خلاف الى جمعية الامم. أما بعض المواد الخاصة كلامراد التي تنص على المعاملة المتساوية في مسائل مرور البضائع وتقاما فهي عرضة

لتنفيذ جمعية الأمم لما في خلال خمس سنوات ، وإذا لم تنجح فإنما نفذ على كل دولة من الدول المتعددة التي تسمح بمعاملة متبادلة

قال نول : ... تكون قبال كبل حرة ومفتوحة أمام البوارح والبواخر التي لجميع الأمم إذا كانت في حالة سلم مع ألمانيا وتعامل رعايا جميع البلدان وبضائعها وممتلكاتها بالادارة من حيث استخدام القبال ولا تؤخذ رسوم ما إلا الرسوم اللازمة لحفظ القبال وأصلها ويهد في هذا إلى ألمانيا وإذا تقضت هذه الشروط أو جرى خلاف عليها فللدول المختصة أن ترفع المسئلة إلى جمعية الأمم وتطالب أمين لجنة مخططة

الفصل الثالث عشر — في العمل والعمل

الاتفاق الخاص بالعمل والعمل — ينص هذا الاتفاق (أولاً) على عقد مؤتمر دولي كل سنة لعرض اصلاحات في أمر العمل والعمل ووافق عليها الدول التي تتألف جمعية الأمم منها و(ثانياً) على انشاء هيئة ادارة تنفيذية تسمى كرات للمؤتمر وانشاء مكتب دولي للعمل لجميع الممارسات والتقارير وتوزعها ، ويكون رئيس هذا المكتب مسؤولاً أمام الهيئة الادارية و(ثالثاً) على ان يكون المؤتمر السنوي مؤلفاً من أربعة مندوبين عن كل حكومة اثنين عن الحكومة نفسها وواحد من أرباب الاعمال وواحد عن العمال ولكل مندوب ان يعطي صوته مستقلاً ، والمؤتمر ان يوافق بأكثرية ثلثي أعضائه على الاقتراحات أو صور الاتفاقات الخاصة بمسائل العمل والعمل ، ومتى تمت الموافقة عليها تعرضها الحكومات صاحبة الشأن على الدوائر المختصة لسن قوانين بها أو ما أشبه ذلك ، فإذا وافقت عليها هذه الدوائر المختصة رجب على الحكومات صاحبة الشأن ان توفقها وتنفذها فإذا أهملت حكومات من الحكومات هذه الواجبات فلهيئة الادارية المذكورة ان تعين لجنة تحقيق لتحكم بما ترى وجمعية الأمم ان تتخذ تدابير اقتصادية ضد الدوائر المختصة ، و(رابعاً) على اتخاذ تدابير خاصة لمنع كل خلاف يقع مع دستور الولايات المتحدة أو غيرها من الدول التي في حكمها ، و(خامساً) على البلدان التي عراؤها وأحوالها الصناعية المتأخرة وغير ذلك من أحوالها الخاصة بمعمل أعمال العمل والعمل فيها مخافة الاختلاف جوهرياً عن أصول غيرها ، وعلى المؤتمر في أحوال مثل هذه ان يراعي هذا الاختلاف عند وضع أي معاهدة وقد الحق بهذا

الاتفاق بروتوكول بأن يعتمد الاجتماع الاول في وشنطن في السنة الجارية وبتعيين لجنة دواية لهذا الغرض . وفيه أيضا جدول للبحث في موضوعات الاجتماع الاول ومن جهتها مبدأ جعل ساعات العمل ثمانيا في اليوم ومثلة العمال العاطلين واستخدام النساء والاولاد في الصناعات الخطرة خصوصا

والحق بالجزء الخاص باتفاق العمال ههنا من الدول الموقعة على هذه المعاهدة بشأن تنظيم أحوال العمل ومبادئه التي يجب على جميع البلدان الصناعية ان تسمى في تطبيقها عليها بقدر ما تسمح به ظروفها الخاصة بها . وبين هذه : ان لا يحسب العمال مجرد سلامة . حيث أصحاب الاعمال والعمال في الاتحاد على كل عمل مشروع . ان يدفع الى العمال أجور توافق أحوال المعيشة في زمانهم وبكانهم جعل ساعات العمل ثمانيا في اليوم أو ثمانيا وأربعين في الاسبوع حيث لم يعمل بذلك حق الآن . جعل ساعات الراحة في الاسبوع أربعاً وعشرين على التاليل وفي جعلتها الاحد حيث يمكن ذلك . الغاء تشغيل الاولاد وحصر تشغيل الاحداث بحيث يسمح لهم بالاستمرار على الدرس والرياضة اللازمة . جعل أجوة الرجال والنساء متساوية حيث العمل متساو . ان يراعى في شروط العمل القانونية في كل بلاد معاملة جميع العمال الذين فيها معاملة اقتصادية عادلة . ان تضم كل بلاد نظاماً للتفتيش يقصد به حماية العمال وتشترك النساء فيه

الفصل الرابع عشر - الضمانات

غرب أوربة - ضمانا لتنفيذ المعاهدة تحتل جنود الحلفاء والدول المشاركة لهم البلاد الالمانية الواقعة غربي نهر الرين وروفس الكباري مدة خمس عشرة سنة . فاذا نفذت ألمانيا شروط الصلح بصدق واخلصت جنود الحلفاء عن بعض البقاع وفي جعلتها رأس الكبري الذي عند كولونيا بعد مضي خمس سنوات . تنجلي عن بقاع أخرى ومن ضمنها رأس الكبري في كيلنز بعد عشر سنوات وعن الباقي وفي جعلته رأس الكبري عند ماينز بعد ١٥ سنة واذا رأت لجنة التعويض الدولية ان ألمانيا قصرت في انجاز عهدها كلها أو بعضها مدة الاحتلال أو بعد مضي الخمس

عشر سنة عادت جنود الحلفاء فاحتلت حالا تلك البقاع كلها أو بعضها . وإذا أنجرت
ألمانيا جميع عهودها الخاصة بالمعاهدة الحالية قبل مضي الخمس عشرة سنة فإن الجنود
المحتلة يخرجون عن أرضها حالا

شرق أوربة - وكذلك تعود جميع الجنود الألمانية الموجودة الآن شرقي
الحدود الجديدة حالما يرى الحلفاء ان الساعة الالمانية لذلك : ويجب عليها ان تمتنع عن
كل مصادرة وما أشبهها وأن لا تعرض لتدمير من التدابير الدفاعية التي تتخذها
الحكومات الوقفية المختصة

احتلال الاراضي - كل مسألة خاصة باحتلال الاراضي لا تنص عليها هذه
المعاهدة سوى بموجب ما هدت تمقدها فيما بعد ويكون لها مفعول هذه المعاهدة وتأثيرها
انقبيل الخامس عشر - شتى

شتى - تعترف ألمانيا بصحة معاهدة الصلح والاتفاقات الاضافية التي تمقدها
دول الحلفاء والدول المشتركة معها مع الدول حليفات ألمانيا وتوافق على القرارات
الخاصة بأراضي النمسا والمجر وبأبخازية وتركية وتعترف بالدول الجديدة ضمن الحدود
التي تعينها الدول الموقعة على هذه المعاهدة

وتوافق الدول على ان رؤساء الاجانب يكون صوتهم بعض الاحيان فاصلا في
المسائل التي تباين الاصوات فيها . أما أعمال المراسلين الالمان في الاراضي التي
سنتقل الى أيدي الحلفاء فقد ستم تحت اشراف امناء تعينهم الدول التي تنتقل تلك
الاراضي اليها . وهناك مادة تعهد ألمانيا فيها بأن لا تطالب دولة من دول الحلفاء
الموقعة لهذه المعاهدة بمال بناء على وادث سبب العمل بهذه المعاهدة وقبل جميع
الاحكام التي تصدرها محاكم الغنائم التي للحلفاء بشأن السفن أو البضائع الالمانية
ويحفظ الحلفاء لانفسهم حق النظر في الاحكام التي أصدرتها محاكم الغنائم الالمانية
وقد حررت هذه المعاهدة بالفرنسوية والانكليزية وسبب صادق عليها وتودع في
باريس بأسرع ما يمكن . وبلى ذلك نصوص مختلفة بشأن المصادقة

يسمري مفعول هذه المعاهدة على كل دولة من تاريخ مصادقتها عليها

انتهت معاهدة (فرساي)

الرحلة السورية الثانية

تمهيد

هاجر صاحب هذه المجلة من الديار السورية الى الديار المصرية في شهر رجب سنة ١٣١٥ هـ قبل انقضاءه من طالب العلم في طرابلس الشام وأخذ شهادة التدريس (الدولية) لأجل القيام بعمل أخلاقي (السلام والشرق) لا يحل له في بلد إسلامي هزلي غير مصر ولا سماعة غايه بصحبة الأستاذ الامام (الشيخ محمد عبده) والانتباس من علمه وحكمته ، والوقوف على نتائج اختباره وسياحته ، وعملهم حكيم الشرق وموقفه من رفقته ، (السيد جمال الدين الأفغاني) قدس الله أرواحهما ، وكانت قبل ذلك أمي نفسي بالانحياز بالسيد الحكيم ولزامة ، ورافقه في رحلته وقيامه ، فلما توفاه الله تعالى اليه نهضت غني رداء النفي والتواني ، وقلت لن قاتني لقاء المعلم الأول فلن يفوتني لقاء الثاني ،^(١) وأنشأت (المنار) في أواخر تلك السنة ولم أكن أنوي أن أشتغل بالسياسة ولا بالأصلاح من طريقها بل بالأصلاح الفكري والفني والاجتماعي ، ولكن السياسة السورية عدوة الأصلاح ترى بقاءها ببقده ، وحياتها بوطه ، فهي لا تترك انفسهم به اذا هو تركها وقد كان دعائي عبد القادر أفندي القباني صاحب جريدة (عمرات الفنون) — اذ كاشفته في بيروت بهومي على السفر الى مصر وانشاء صحيفة اصلاحية فيها — الى رئاسة التحرير لم يريدته فقلت له ليس في البلاد حرية تمكيني من ذلك . قل اترك العاهل في الساطان واكتب في الاخلاق والآداب ما تشاء فلا نجد مانعا ولا معارضا ، قامت رأييت اذا بحثت في الكذب الذي هو شر الضرور على الاطلاق ويثبت ان أكبر أسباب فشوه وانتشاره هو الانحياز المانع من قول الصدق والمناقبة على التزام الحق ، أيمكنني أن أشر هذا في الجريدة وأكون آمنا من عقاب الحكومة ؟ قل كلا أن أمثال هذه المبادئ

(١) أطبق لقب المعلم الأول عند المسلمين بالحكمة العربية اليونانية على الحكيم ارسطو

والمعلم الثاني عن الرئيس ابن سينا

لا يمكن نشرها في غير مصر فمحل بالسفر ولا تخبر بعزمك أحدا لئلا يصل الخبر
لى الوالى فيملك منه

صادرت حكومة سورية العدد الثاني من المزار بعد توزيعه، لمقالة فيه عنوائها
(القول الفصل في سعادة الامة) ليس فيها ذكر لحكومتها ولا لغيرها من الحكومات
بسوء ، ثم صدرت ارادة السلطان عبد الحميد بنعم المزار من دخول مملكته في الشهر
ال ادى من عمره وتلا ذلك اضطهاد والدي واخوتي لاجلي بعد خيبة سمي الياة
لاخراجى من مصر وعرض ما أحب من المناصب والوظائف العلمية أو غيرها في
ديار الشام أو غيرها ، وبذلك حرمت من زيارة وطني الى أن أعلن الدستور سنة
١٢٢٧ فزرت عقب علانه اذ كانت البلاد ترقص به طربا والناس يحتفلون فيها
لاظهار سرورهم بالخطب والناشيد ، ويحتفون بمن يعود اليهم من المهاجرين
المجاهدين ، والاحرار المنفيين وأشباه المنفيين ، ويتحاورون ويتناجون بما يحول في
خوابطهم من لاماني والآمال ، وما يرجون من كبار الاعمال ، ويقدمون جمعية
الاتحاد والترقي ويطرون من عرفوا أسماءهم من زعمائها ، ويكرمون كل من لقوا
من أعضائها ،

قد علم قراء المزار في ذلك العهد أننى كنت باعلان الدستور مسرورا لا مفرورا ،
وراجيا خائفا ، لاراجيا متميا ، والكنى رأيت الناس في البلاد العثمانية صكارى من
تأثير ذلك الانقلاب أكثرهم بحسب ان البلاد سعدت سعادة لا شقاء بعدها ، وأقلمهم
منزعج ممتعض لما فاته من المال والجاه في ظل الحكومة الحيدية وهم أعوان تلك
الحكومة وجواسيسها . وقد أشرت الى أسباب خوفي ومثارته في أول مقالة كتبتها
في الترحيب بالانقلاب وأنها توهم البنادر رجل ثورة من النحادين وقبيلهم
بالعصبية الجانية ودعوى « الحاكبة التركية » واللو في الحرية ،

لذلك انت تسيحني لاما لا ابي السرية انى أيتها في الابدية والار
وأودعه أكثر الخلف السياسية واللامية هي تسيحهم ، بحسب من تسيحهم
والامة العربية والتهذيب والعروة ليكونوا أحياء أعزاء بأفهامهم ، وعصيان رؤساف في
دوتهم ، وقد رجوت أن أجد ثلة من الشبان ، المفكرين والكهول المحركين أننى

عزيمية وشككية ، وأخلاق قوية ، ينهضون بذلك متعاونين فلم أجد عند أحد أملا في العمل للامة من طريق الامة ، بل وجدت الاضاق كلها متلعة الى الحكومة والآمال كلها موجهة اليها وبصورة فيها ، فخرات حزنا شديدا ونهبت الجمهور الى فرورهم بالحرية الموهومة والسعادة التي يطمنونها من اعلان الدستور في بحال كثيرة كان أوضاعها وأظهرها خطبة ألقيتها في نادي الجمعية الألمانية في بيروت في احتفال كبير دعيت اليه عرضت فيها بتلك الاحتفالات المنظمة بالحرية وشبهتهم فيها بعاشق أم عمرو اذ هام حبابة بها وهو لم يرها ، ولا شاهد شيئا من محاسنها ، وإنما سمع رجلا ينشد في الطريق :

يا أم عمرو جزاك الله مكرمة ردي علي قواذي أينما كانا

فاستنبط من هذا البيت ان أم عمرو أبجل النساء وأجدرهن بأن تمسك فمشقها ، ثم لم يلبث أن أخذ من الحزن والجزع لفراقها ، بقدر ما أصابه من الشغف والصبابة بها ، لبيت آخر من الشعر سمعته من رجل آخر مارا في الطريق فاستنبط أنها ماتت وهو

لقد ذهب الحار بأم عمرو فلا رجعت ولا رجع الحار

هكذا صرخت بأولئك الجماهير انني أخشى أن تكونوا رقصتم طربا وهمم سرودا بحرية متغيلة موهومة ، وأن ينتهي الامر بياسكم منها وبكاثكم عليها قبل أن تروها ، وتتمتعوا بما ترجون من السعادة بها ، وهكذا كان ، ووقع ما كان عندي ولم يكن عند الجمهور في الحساب ، ولم يحل الحول على تلك الحرية الاتحادية وتقديس جميع الشعوب الألمانية لرجال جمعية الاتحاد والترقي حتى نجم في الجمعية قرنا الاستبداد والمصيبة التركية ، فنهطت بهما الحرية والدستور وآمال الشعوب الألمانية فيهما حتى قضت عليهما فلم يبق لها في البلاد الألمانية عين ولا أثر ، وما انقطعت آمال هذه الشعوب من الدولة التي دانوا لسلطانها عدة قرون الا وتجددت لهم آمال أخرى في حياة الاستقلال القومي بل صاروا يفضلون الزوال على الخنوع لاستبداد هذه الجمعية المفرورة المتفورة المتكبرة

كانت الدولة الألمانية في القرون الأخيرة ، التي قويت فيها دول أوربة واعتزت ، ونواطت على استعباد الشعوب الآسيوية والأفريقية ، هي الدولة الإسلامية الوحيدة المعترف لها بالحقوق الدولية مهم ، لذلك كان حرص المسلمين على بقائها واعلاء

شأنها عظيمًا جدًا ، وكان تعلق الشعوب الإسلامية بها أكبر قوة لها في نظر دول أوربة بما كانت تنقي إيقاظ شعورهم السياسي بما يوجب اليهم من الوحدة والاستقلال . ولم تكن لهذه الدولة هذه القيمة إلا بكون بلاد العرب التي هي مهد الإسلام وموطن نشأته الدينية والمدنية جزءًا طبيعيًا منها ، ولكن الاتحاديين المستكبرين احتقروا العرب وبلادهم ودينهم فلم يرقبوا فيهم إلا ولا ذمة ، ولا دينًا ولا حرمة ، فاضطهدوهم وأذلّوهم وحاولوا إبطال لغتهم التي هي لغة كتاب الله ودينه استغناء عنها ومحاولة لتسخنها باللغة التي جعلوها لغة « حاكميتهم المالية » وجعل بلادهم الخصبة كسورية والعراق تركة محضه وجزيرتهم مستعمرة للترك ينصرفون فيها تصرف المالك في عقاره والسيد في عبيده وإمائه ،

فلما رأيت بوادر هذه السياسة الاتحادية السوءى رحلت الى الآستانة دار الملك ساعيًا لتلافي خطرهما ، وإيقاف ما كاد يستشري من ضررها ، قبل أن ينقسم الخرق على الراقع ، فكنت في دار الملك سنة كاملة أطلع طلع القوم بمحاورة زعمائهم ووزرائهم ، ومذاكرة علمائهم وعقلائهم ، وما عدت من تلك العاصمة إلا وأنا موقن بأن هذه الجمية ستقضي على هذه الدولة ، وأن اضطهادها بسلطة الحكومة للعرب سيبيد اليهم هويتهم الجنسية التي فقدوها في بلاد حضارتهم كسورية والعراق ، وعوات على السعي لجعل القاعدة التي يرفع عليها بناء النهضة العربية هي العلم والثروة والوحدة حتى لا تتوقف حياتهم على حياة هذه الدولة ولا يموتوا بموتها ، مع الحذر من أن يكونوا باختيارهم سببا من أسباب سقوطها ، والاجتهاد في موالاة الشعب التركي والتعاون معه على مكافحة النزعات الاتحادية والنزعات المادية ، وقد أسس في أثناء إقامتنا في الآستانة (المتدى الادبي) لجمع كلمة شبان العرب المشتغلين بتلقي العلوم والفنون في مدارسها والتعاون على طلب العلم والتعارف والتآلف في سبيل الارتقاء

بعد العودة من الآستانة بأشهر رحلت الى (الهند) فمستقط فالكويت فالبصرة فبغداد فسورية واتفق بعد وصولي الى سورية ان ظهر حزب الحرية والاتلاف في الآستانة بحزب جمعية الاتحاد والترقي في مجلس المبعوثين وما كان الفلج لهذا الحزب الا بتألفه من أحرار العرب ومنهني الترك وكانا حزبين قائمدا وصارا حزبا واحدا ،

فرايت السواد الاعظم من السوريين فرحين مغبوطين بخذلان الاتحاديين بقدر
ما رايت قبل ثلاث سنين من اغتياطهم بهم واقتحامهم بالانتاء اليهم، واتمنى الا كثرون
منهم الى الائتلافيين خصومهم، وخفت أصوات من بقي من أتباعهم فكانت
الآلوف من الناس يجتمعون في الاندية والمحافل يبدرون في إلقاء الخطب والقصائد
في الطمن فيهم والتشفي منهم، بعد ان كانت تقي في الفخره بهم والثناء عليهم،
وابتغاء الزاقي عندهم والوسيلة اليهم

ثم أدبيل لهم من خصومهم الائتلافيين في عاصمة الملك فشكلوا بهم فيها شر
تنكيل ولم ينبج من زعماء هؤلاء الخصوم الا من فر متكررا الى أوربة أو مصر (ومنهم
أمير الآلاي صادق بك والاستاذ حسن صبري أفندي ورشيد بك ناظر الداخلية)
وكان ذلك كما في أثناء حرب الباقان التي انكسرت فيها الدولة العثمانية حتى كادت
دولة البلغار الجديدة تأخذ القسطنطينية منها عنوة، وأرلا ما أصاب الدولة منها من
الضعف والوهن وما كان في أثنائها من سحب قواها العسكرية من الولايات العربية
لانتقام الاتحاديون ممن أظهروا لهم العداوة في البلاد العربية ولا سيما الذين ألغوا
الجمعيات الوطنية كائنقوا من أعدائهم في العاصمة، ولكنهم لضعفهم أسروا
الكبد، وكفأمو الفيظ والضمير، وأظهروا الميل الى الإصلاح والجنوح الى الصلح،
وكان من أمرهم في إبان انعقاد المؤتمر السوري في باريس ما هو معروف، وفي استمالة
طالب بك النقيب بعد محاولة اغتياله أن توسلوا به الى الاتفاق بينهم وبين الأمير
ابن سعود

وقبل الانتهاء من تمثيل دور الاتفاق بينهم وبين ممثلي الحركة السياسية من
العرب في العاصمة (وفي مقدمتهم أصدق أخلأنا وأشعري سياستنا السيد الزهراوي
وباقعة شباننا عبد الكريم الحلبي) اشتعلت نار الحرب الاوربية الكبرى ولم يلبثوا
أن أصلوا الدولة العثمانية سيراها، وأحرقوها بشرر شرورها، وفي أثنائها اختاروا لقيادة
فيلق سورية (منبت النهضة العربية) أشد زعمائهم قسوة وأغاظ قودهم قلبا واضراهم
بسفك الدماء أحمد جازان باشا الذي نكل بخصومهم الائتلافيين في العاصمة ذلك
التنكيل الفظيع، ومنحوا السلطة المطلقة فخدع أهل البلاد أولا بأظهار الميل الى العرب

والرغبة في مساعدة النهضة العربية ، وجعلها هونا وظهيرا للهضة التركية ، تأييدا لما
 يفتخرون به من الجلالة الإسلامية ، وما زال يقتل منهم في الذروة والفارب ، الى أن عرف
 أسباب الافتكاد الدائم ، بالتمساح المؤثرة ، وأولي المبادئ الثابتة ، والمعزاة الصادقة ،
 ثم مناهم في النوازل الى أن سمع الجيوش من البلاد وقذف ببعضها جيوش الروسية
 في حدودها الزمهريرية ، وألقى بالبيض الآخر في أتون ساحة النردنيل الكبرى ،
 ومكن نفسه في البلاد - بعد هذا كله بطش تلك البطشة الكبرى تقبلا ونسلا
 للأفراد النابضين ، وتشريدا وتغريبا للأسر والبيوتات والأغنياء والوجهاء ، وتلا ذلك
 نكبة المجموعة المحتاجة ، في إثر المصادرات الكبيرة للأموال الناطقة والصامتة حتى
 أكل الناس الاقدار والجيف ، بل أكلت الامهات أولادها ، وهو يرى ويسمع ، ويستمتع
 برفق ويفجر ، وينعى ويأمر ، وفعل أقرانه وأقنانه في العراق لمحو مما فعل في
 سورية ، فليأسوا الأمة العربية من الدولة العثمانية ، واضطروا الى إعلان الثورة في
 البلاد الحجازية ، فكانت من أسباب تقويض ظلالها عن رؤسهم ، وزوال سلطانها من
 بلادهم ، ولكنه سبب اضطرابي ، لا مقصد اختياري ، وإنما كان القصد حياة
 العرب بلورية والاستقلال ، لا إمامة الترك بأيديهم ، ولا إمامة أنفسهم تحت أرجاسهم ،
 ولا مجال في هذا التمسيد للإشارة الى شيء من وصف هذه الثورة ولا بيان ما عرفنا
 منها وما أنكرنا ، وإنما نختمه بأن الحرب العامة انتهت باحتلال جيش الثورة مع جيوش
 الحلفاء للبلاد السورية وبعد مرور بضعة أشهر على استقرار الاحتلال ، وتبدل الأحوال ،
 تيسرت لنا الرحلة الثانية الى هذه البلاد ، وسنبين ما نرى فيه الفائدة والعبرة مما رأينا
 وسمعنا فيها ، وموعدنا الاجزاء الآتية من المنازل

تصحيح أخطاء الجزء السادس من م ٢١ منار (١)					
صفحة - طر	خطأ	صواب	صفحة - طر	خطأ	صواب
٣٢٧	١٩	بكاه	٣٣١	٦	رعدني
»	٢٠	له	٣٣٢	٧	إذا
٣٢٨	٨	قد	»	٣	توهم
»	١٧	اختصار	»	٦	قتل
٣٢٩	٣	أحوال	٣٣٣	٢	لأرى
»	١٦	عادة	»	٩	اعذارا له
		وعادة			لمؤنه

سورية بعد التحرير

لاندعوا الى الفتنة فان أسرم الناس
الى القتال أقلمهم حياء من القمراء

الدهنف بن قيس

أذني أوار هذه الحرب الضروس قوم ظلوا أن لهم بها جر مقيم ، وأضرمت
نارها أقوم دُعُوا اليها دعا مؤلمين دفع مفرم ، وساعد فيها شعب آخر ليعلم
اقتراف النائم ، وبحول دون فناء العالم ، خدمة للانسانية التي تتألم . دارت بهاها خمس
دورات ، وجرت جياها خمسة أشواط ، وقطب وحاهها ثابت وقصب السبق أحرز
— أو كاد — فوضعت السذاجة الاشعرية مبادئ الاتحاد ثورتها ، واسكان برا كينها
رحمة بالانسانية ، فالتقات افغنية الشخصية تلك المبادئ السامية فأنجلى المظير
عن أراض احتائها ودلم الصياصي التي كان قد أحكم بناءها . وظن ان فجر سعادة
الانسانية قد تنفس ، وان قد تساوت الامم والشعوب في الواجبات والحقوق ، وانتشيز
لواء الحرية بطوي علم الاستعباد ، ماذا جرى بعد ان وضعت الحرب أوزارها ؟

تناول ذلك الدهاء الممري تلك المبادئ فحولها عن وضعها بالتأويل والتجريف
استخلص منها معاهدة للمصلح كانت علة لجميع الحروب المنبثقة ، من تلك المعاهدة
وستكون سبب حروب المستقبل وخراب العالم ^(١) فاذا كانت مبادئه وليس بحكمة
عادلة فان المعاهدة مخشربة جائرة . جاس قوم خلال ديار قوم آخرين فاستباحوا
بيعتهم ، وانتكروا حرمتهم والله من ورائهم محيط

أجلبت أم بخيلها ورجلها على الوادعين الساكنين الآمنين من جيرانها فكانوا
الى الفتنة أسرع من اختطاف البازي أو هوي العقاب . فلما صرحت الزغوة بين
الذين الصريح ، واستبان الراجل من الرأكب ونمى الجرب من الصحيح ، نكسوا على
أعتابهم قولوا الدبر غير معقبة

لغة طات لمبادئ الوادعية اما وشعوا من مبادئها ، وهـ ... الى الفتنة باب الشفاء
والسوى باب الحياة ... وان يكن المؤلون قد أوردوا معاش الشعوب شهريا وجعلوا
تغير المأمول منها مقلوبا — فان دم الحياة قد دب في الالجاسم ، وتيار الانفلات من

(١) أسطر مبادئه وليس معاهدة لمصاي

يستحيل معه دوام الراحة ويمكن الاستعداد للرقى الذاتي والاستقلال، فترقى ويرقى
مهمة الانتداب وبمثل يد الاستقلال

« من قبال الطبيعة غلب » بأي وسيلة تقسم بلاد متصلة الحدود مشرقة
المنافع متحدة الأمة الى ما يسمى المنطقة الغربية ثم تقسم هذه المنطقة الى لبنان
والساحل . ومنطقة شرقية ومنطقة جنوبية أو مملكة صهيونية

خاق الله هذه المملكة من الارض متصلة متداخلة بعضها ببعض وخرقت لها
السياسة عمالك ونسبت اليها اقواما ليسوا في الصبر ولا في النفي.

أحييت السياسة من ثانيا الدهر وطيات الزمان اسم الفينيقيين وأحدثت فكرة
الصهيونيين بعد ان محيت فينيقية من لوح الوجود ، وزلزات طوارق الحدثان ملك
اليهود ، وبذلت الارض غير الارض

دعت الحاجة الى احياء الفوارق الدينية ، وبثت العصبيات المذهبية بعد ان
أزال ظلم الاتحاديين كوا من الاتحاد وانحدت الامة ايما اتحاد .

جرى كل هذا وادعاء الاصلاح لا يزال قائما ، وقضية الاستقلال معترف بها
ولكن النفوس ملت الوعود بعد ان طالبت باتيما باليهود ، قبل ان ينقسم الخلق على
الراقم ، ونزهد النفس وترى الدمار بلاقم .

فذلك عقد المؤتمر السوري في دمشق وأعلن استقلال سورية جماعا (١) استنادا
هل الحقوق الطبيعية والقومية والجغرافية والسياسية . واعتمادا على المبادئ التونسية
واعتراف الاحلاف بهذا الاستقلال

ثم اجتمع مؤتمر عراقي في دمشق فأعلن استقلال العراق وانتخاب الامير عبد الله
نجل الملك حسين ملكا عليه

تناقلت الصحف والعرق خبر هذا الاستقلال ولم يعترف به الحلفاء بعد ، وقد
رأينا ان ثبتت هنا مقالة نقلتها احدي الصحف المصرية عن مجلة (الرفيق) تحت
العنوان الآتي

(١) سنيت ونائقي الاستقلال السوري العربي في الجزء القادم

(المجلد الحادي والاربعون)

(٤٩)

(المادج ٧)

في استقلال البلاد العربية

« كنا أول من نادى بوجوب الاعتراف باستقلال البلاد العربية وقد نشرنا في
في اليوم الثاني لقرار مؤتمر دمشق ما يؤخذ منه هراحة ان من حسن السياسة أن
تعترف فرنسا وإنكلترا بالأمر فيصل ملكا على سورية والمروى وفلسطين فساد.
البعض وكابر وأنكر علينا هذا القول ولكن الحوادث جاءت الآن مؤيدة لما نرى
أيضا ان الذين يندرون دقة السياسة في بلاد الحلفاء قد اقتنعوا الآن وجوب تحقيق
رغبة الشعوب العربية

ان المعاهدة التركية التي سبقتها مؤتمر سان ريمو ستعين حدود المملكة التركية
وتفصل من عشرة ملايين من العرب الذين اشتركوا في هذه الحرب مع الحلفاء
مخد تركية فاستحقوا بذلك أن ينالوا الحرية والاستقلال بلا شرط ولا قيد أعني أنه
يجب على الحلفاء أن يتنازلوا عن كل تفويض أو وكالة على هذه البلاد وبهذه
الكيفية يعود السلام الدائم الى هذه البلاد فلا نمرود نسمع فيها قصفه السلاح والذي
الظفر في تنظيم أسية الصغرى يجب أن لا نترك الشعوب العربية العوبة في يد
المصادفات السياسية

ان تكوين مملكة عربية قوية يضم حداً لكل هذه الاضطرابات ويعيد الأمن
والسلام الى هذه الربع الشاسعة ويضم أيضا مستقبلها الاقتصادي وفي هذه الحالة
تكون فرنسا أول من يستفيد من نمو الزراعة وازدياد التجارة والصناعة التي لها فيها
مركز ممتاز من قديم لا يجب تهنيئه . اننا في الغالب نترك مزاحمتنا الاكثر مباراة
ونشاطا بسببونا الى اقتسام العرش ولكن اذا جرينا على سياسة مخافة لهذا الرأي
فسيد بقا فبرنا . ولا ندهش يوما اذا وجدنا أنفسنا في عرلة عن الاتحاد الاوربي
كما حدث في لدلة الروسية وغيرها وقد علمتنا التجارب في الماضي أن نتفهم بها
على الأقل في هذه الوقت وأن نقيم في آسية الصغرى الاحتراس والاقدام بحيث
اذا آخر . قدما عن البلاد العربية فلا عذرنا اذا ضاع نموها الاقتصادي
ان نكلترة التي ترقب الحوادث عن بعد نستمد الآن للتنازل من دهورها

في العراق وأنا نصح لها بأن تسرع في ذلك ولا تنسى أن حلفاءنا من أصحاب
التعربة الذين يعرفون كيف يقتنون الفرص والذين متى رأوا أنه لا يمكنهم العمل
بخلاف ذلك ينفذونه طبقا للظروف وهي حكمة سياسية

«ومن المرجح ان اعترافنا باستقلال سورية سيقابل في شمالي افرقية بكل سرور
وابتهاج وسيوطد نفوذنا فيها ولا بد ان تفتح جميع الامم أشد الابهاج اذ قرانا نعامل
بالرفق والاعتبار اخواتنا الذين يسكنون بين البحر الابيض المتوسط والخليج الفارسي
«ونحن نلاحظ مع الارتياح ان انكلترا تحبذ هذه الخطة

«وهما نحن نشعر بتغيير محسوس في لهجة الجرائد الفرنسية من بصعة أيام مما يجعلنا
نرحب بهذا التغيير الذي يفتح أعين من يدهم زمام السياسة الخارجية ليروا الحقيقة
وهذا ما اتبعته الجرائد الفرنسية الكبرى ولكن يجب علينا أن لا نقف في نصف
الطريق وأن تستمر المجاهدة ومتى صار الاعتراف باستقلال سورية بموجب علينا المساعدة
في تأييده لنحيا حياة مضمونة

«ان فرنسا تظهر عظمتها بضمان حقوق وحرية كل فرد وبذلك سننال ثمار
حكمتها وحذقها .

«ومن الممتع ان التدابير القديمة التي لانزال نوجهها ضد الملك فيصل ستحفظ
لفرنسة محلا غير لائق في الحكومة السورية وقد بين ذلك الجنرال نوري بك الذي
أوفده الملك فيصل الى باريس ليوضح للحكومات الحلفاء مركز سورية والعراق
وعلى الخصوص قرار مؤتمر دمشق في حديث له أفضى به آخر هذا الشهر لندوب
الصحف الفرنسية وفي الاستطاعة أن نتمد على شرف الملك فيصل وفوق ذلك
فان سورية دائما في حاجة الى فرنسة فلذلك يجب أن نؤكد أننا سنقابل دائما في
سورية كأصدقاء يمكن الاصفاء بالاحترام الى نسانحهم واقترحاتهم وسنحفظ لنا مستقبلا
زاهرا في هذه المداكة التي تسمى بحق شقيقة فرنسة في مدنيها القديمة والتي لا تطلب
الا أن تعيش الآن عيشة راضية تحت ظل ومساعدة الحلفاء . وسيجد صديقا ونجارنا
وأمانتنا في البلاد العربية ميدانا واسعا لظهار نشاطهم ومقدرتهم ومشروعاتهم .
«واذا تقرر الاعتراف باستقلال سورية والعراق فيحفظ في فلسطين منطقة خاصة

نحت الرقابة البريطانية ومعلوم أن فلسطين تشمل الأماكن المقدسة وعددا عظيما من اليهود مختلفا بأجناس مختلفة تعيش معا في الشرق فيجب اتخاذ ما يكفل حقوق كل واحد في هذه المنطقة واحترام الأماكن المقدسة التي يقدسها العموم ولا يوجد ما يبرهن على عدم كفاية العرب لخدم هذه المسؤولية على عاتقهم لأن الشعوب العربية تحترم أكثر من غيرها حقوق وعادات وعقائد الآخرين الذين يستغلون ظاهرا .

فإن فرنسا لا يمكنها أن تعد يدا لتقطع أوصال البلاد العربية بل يجب عليها أن تعمل مع حلفائها بما يطابق رغبات الشعوب . مثل هذه الرغبة ستجلى في حل مسألة لبنان ومؤتمر دمشق والملاك فيصل بترقان ولا بد للبنان بالحق في أن يفصل في شأنه ويعرب عن مصيره ولاهل لبنان الحق في تأليف مملكة أو جمهورية وأن يضموا شرائعهم بحرية تامة وكل رجائنا أن لا يكره اللبنانيون على الانضمام إلى حكومة سورية . انتهى ما نقلناه من مجلة الريفيو وذكرت نحوه جرائد أوربية أخرى وقد أوضح مؤتمر (سان ريمو) المقصود من الانتداب والوصاية وأبد الاتفاق الإحلاف على مخلفات الرجل (التوفى) وسواء أكننا استقلالين أم كنا احتلالين فإنه ليؤثما تأخير البت في مصير بلادنا وإن سرنا أنه كان من أسباب تكون الأمة وتنشئة الحياة الاستقلالية فيها ، فإن أمانتي ضاعت وآمالا خابت وشرة أخذت في كثير من بلاد وأقوام الأمة السورية ، ولم تكن الضائقة الاقتصادية والسياسية بعد التحرير بأخف منها أيام الاستبداد

لواحسن أولو الشأن صنعا أصيبت قوس وحفظت اعراض ولا متغنى عن مناوشات وحروب كثيرة ، بل لو كان المنتشارون (غير الرسميين) من الوطنيين غير ذوي اخفان لـ بل كل عمل يراد دون انتقيل والتشكيل واقرءوا الأهلين بعضهم ببعض مما يزرع الاحقاد بين طوائف الأمة فتكون وبالا مستقبلا على الحاكم والمحكوم ثم ما بالنا نرى أشد الناس اغتباطا بالتحرير والاصلاح امرعهم إلى الهجرة في أبنائه مع أن بلادهم جعلت تحت سيطرة أمة المدينة التي هي أكثر الناس احسانا إليهم اقرأ فصلا قلناه في هذا الجزء عن كتاب فلسفة الحرب ثم اقرأ ما نقلناه في هذا المقال عن الريفيو . وراجع ما يقوله الوزراء وأصحاب الأقدار بهذا الصدد وما يتوخا

الامانة في مستقبل سورية . وقابل حالة حكان سورية الجنوبية والشرقية والشمالية
والمرتبدة واهلهم على مستقبل الامة في عصر الحرية السعيد الذي يقبضه الامانة
بمخيلهم فامسوا نازح البقاء اربابا الاصلاح واعلم بأن كل سلطة منحدرة من الملوك
وان صاحب السلطة لم يسطر السلطة مبرأه

(قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتمنع الملك من تشاء وتمن من
تشاء وتذل من تشاء)
صالح مخلص رضا

تقریظ المطبوعات الجليلية

(الجزء الثاني : مطبوعات : ١٩١٩) الطبع الكبير طبع في
ديوان ایلیا أبو ماضی
عمر ایلیا أبو ماضی
مطبعة الخواصر الخيرية
عمر ایلیا أبو ماضی
الكتاب لا يتجاوز الكبير
فهي انحاء من مطبعة الرجاء

من قصائدنا بالغة الخرافة أم تروى - أو لا تفرد الخرافة في الوصف والشاعر
والامة في الدراسة ونوع الامة ونفطها ، وكذلك قصيدة : رواج وشكوى التي
يصدر بها سفره الى (نيربوزك) لكنه انتهى على شعبه وبلاد الثلاث في هذه القصيدة
وظاهر مظهر اليأس من عردة بلاد الامة البها لتقاعسها واحسداد حكومتها فتمها قوله :

وطن أردناه على حب الملى	فأني سوى أن يستكن الى الشقا
كأنه ينفخ بعد ما ألقى الصبي	يا هو به ساداته أنت يعتقا
نسب كما شاء التخاذل والهاوى	متفرق وبكاد أنت تميزنا
لا يرتقي دين الآله موقفا	بين التمسك والحب فيه مفرقا
لم يعتقد بالملم وهو حقائق	لكن اعتقادك انتم بركنا

(كتب تقارظ هذا الجزء شقيقنا السيد صالح مخلص رضا)

ومنها : وحكومة ما ان ترجز أحقا عن رأسها حتى تولي أحقا
الى ان يقول : بناد في شطر ومصر رهينة وهذا تال به المطامع جاتا
ومنها في الدولة : مضغت عزائمها ولما ترعوي عن غيها حتى تزول وتمحقا
ولو شئت أن أختار من شعر ايليا لا ثبت منه هنا شيئا كثيرا ، وان شئت قلت
كان هلي أن أثبت معظم قصائد الديوان

ديوان المقاد الجزء الاول منه صفحاته ١٢٧ ، بقطع الدار خبج بمطبعة « البغور »
بمصر سنة ١٣٣٤ هـ وبطاب من مكتبة الدار

ناظم هذا الديوان محمود افندي المقاد المشهور بفضله وأدبه وثراء ونظامه وحرية
ضميره وقد صدر ديوانه هذا بمقدمة في تأثير الآداب في نهوض الأمم ، وفرق فيها
الادب الى فرقين : أدب ذكاء وأدب طباع وعاق الرجاء وناطه بالثاني منها .
لست وقد طال المهمل هلي تقریظ ديوان المقاد بمقرضه الآن أو مقرظه . ولعني
أشير اليه اشارة وأنتظر صدور الجزء الثاني منه

من غرر قصائد هذا الديوان قصيدة (الحب الاول) التي عارض بها قصيدة
لابن الرومي أياتها ١٩٣ وموشح « سباق الشياطين » ومن مقاطعه

(في الحياة) - : قالوا الحياة قشور قلنا فأين الصميم
قالوا شقاء قلنا فأين يبنى النعيم
ان الحياة حياة ففارقوا أو أقيموا .

و (تازع الفردوس) يتحاسدون على الهباء فالهم لا يحدون البر فيما يؤجر
نعموا على الكفار أن تركوا لهم أجر السما وأنكروا ما أنكرو
لو كان ما وعدوا من الجنات في هذي الحياة اسرهم من يكفر

و (ضيق الامل) شر ما يلقي القى أجل ضيق عن واسم الامل

ولشر منها أمل

ومنها : (الزمن) ان يوما بموهبات هيا ت بقادي الطريق بعد ذهابه

نحن نستدفع الزمان فان فا ت أخذنا بالذليل من جلبابه

يا له زائرا يحمل اذا جا ويهدي بالروح هند ذهابه

الازاهير المضمومة، في الدين والحكومة
 سنه ١٣٣٨ هـ في مطبعة عتدية

مؤلفه (مضمومة) بالاسم الكامل على ورق جيد

مؤلف هذا الكتاب هو المعلم أمين ظاهر خير الله الشويري اللبناني ابن
 مدينة المأسرف عليه المعلم ظاهر خير الله صليبا وقد صدره بهذين اليقين
 هذا الكتاب هو علم ومعرفة بطائفة الله في جهر وأسرار
 من اصطفاؤه دليلا في مناهجه يحز بدنيا وأخرى خير أوطار
 وافتتحه برصائل أولها بعرض الكتاب على ملك الحجاز. والثانية أمر الملك
 بتقديم الكتاب الى نجله الأمير فيصل (ملك سورية) والثالثة والرابعة والخامسة
 معاملات ومراجعات بشأن الكتاب. ثم تقرير المجمع العلمي (بقلم الشيخ عبدالقادر
 المغربي) ثم مقدمة الكتاب الى ملك الحجاز وأنجاله

أول الكتاب، ثم «حقائق لا بد منها» وهي، ثم «ديباجة الكتاب»، فالفصل
 الأول في وجود الله ثم بقية الفصول الى الرابع والعشرين وكلها في فلسفة الوجود
 والتدين والدين وعلاقة الانسان بالخالق وحكمة خلق الانسان الى غير ذلك مما
 ينتظم في سلك مباحث كلامية أو لاهوتية أدبية جعلها دهاشم ومقدمات لما يريد
 بثاء وتثبية من ضرورة الدين لصالح الدارين، وهي الشطر الأول من الكتاب.
 وأما الشطر الثاني وهو المقصود بالذات من الكتاب فيبتدىء بالفصل ٢٥ (الدين
 أساس العمران) و٢٦ (تدين رأس الحكومة) الى الفصل ٤٨ ثم الذيل وهو فصلان
 الأول (لا بد للحكومة من دين) والثاني (دين الحكومة العربية الاسلام)

والمطلع على هذا الكتاب يعجب بفضل مؤلفه وشدة عنايته به مدفوعا بياث
 التدين الحقيقي وحب الوطن وخدمته وبلوغ الجهد في خدمة الامة العربية، وقد أفرغ
 وسعه في جمع المسائل وإيراد الأدلة عليها من عقلية وتقنية. فجزاء الله عن العربية وأهلها
 خير الجزاء، هذا وأنا نتمنى لمؤلفه هذا الرواج لتسم قائلته ونحوها عارضة

تصحح أخطاء في الجزء السادس م ٢١ منار تصحيح أخطاء في هذا الجزء تصحح بالقلم

صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب
٢٨٢	٢	فرق	فريق	٣٣٧	١٥	ألبها	ألبها
٢٨٤	١	التفاوت	من التفاوت	٣٣٨	١٤	لم تحذف	يقتذف
٢٨٥	٤	برضياه	برضيان	٣٣٩	٢١	امرئها	شمرئها
٣	١٥	قل	قل	٣٣٩	١٤	طوع	طوع
٣	١٨	تسحرون	تسحرون	٣	١٥	ذكرنا	ذكرنا
٢٨٩	١٤	واهو	وهو	٣	١٧	المبين	المبني
٣	١٥	إذا	إذا	٣	٢٣	الخدابة	الخدابة
٢٩٨	١٦	احلتاها	احلتاها	٣٤٠	١	ودرة	ودرة
٢٩٩	١٥	بنفسها شعبا	لنفسها شيئا	٣	٤	يؤرث	يؤرث
٣	١٢	سكويث	اسكويث	٣	٧	وزخاثرها	وزخاثرها
٣٠٠	١٤	مكن	مكن	٣	١١	موازة	موازة
٣	١٩	استفاله	استفاله	٣	١٩	ريبكو	ريبكو
٣٠١	٢	فيستحيل	فيستحيل	٣	٢٤	والهينة	والهينة
٣٠٢	١	بهذا	لقيام بهذا	٣٤١	١	فشكت منه	فشكت منه
٣	٧	الاختبار	الاختبار	٣	١٨	المحققون	المحققون
٣	٩	الاهية	الاهية	٣	٢	السياسة	السياسة في فرنسا
٣٠٣	٦	الحكومتين	الحكومة	٣	١٨	المحققون	المحققين
٣٢٥	٩	إذا	الا إذا	٣٤٤	٩	في	من
٣٢٤	٨	وعيسى	وعيسى	٣	١٧	المقدمون	المقدمين
٣	٢٣	يجوز	يجوز	٣	١٨	تقرر	تعزز
٣٢٧	١٠	والصالحين	والشهداء والصالحين	٣	٢٢	لهم الدابة العارية	له الدابة العارية

يعتني الحكمة من بشام ومن يؤمن الحكمة فقد
أوتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الألباب

الحكمة
١٣١٥

فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيسمعون الحسنة
فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيسمعون الحسنة

قال عليه الصلاة والسلام : ان للاسلام صوى و « تارا » كتنار البار في الجحيم

مصر غاية رمضان سنة ١٢٣٨ - ٢٦ الجوزاء (ر ٣) سنة ١٢٩٨ هـ ١٧ يونية سنة ١٩٢٠

مذكرات الدكتور صدقي^(١)

في فلسفة الوجود

ننشر هذه المذكرة هنا في فلسفة الوجود وإثبات الخالق جل شأنه، وقد كتبها بعد تفكير طويل، وبحيث عميق، وسنرى فيها أن شاء الله تعالى أقوى دلائل على وجود الخالق بحيث أن تجد فرقا بين قوة هذا الدليل وقوة دلائل العلوم الرياضية وغيرها، نقول: —
بديهيات لا بد من ذكرها قبل الدليل : الضدان لا يجتمعان وقد يرتفعان .
 التقبضان لا يجتمعان ولا يرتفعان . الترجيح بدون مرجح محال . واجب الوجود هو ما لا ينفك عنه الوجود لا أزلا ولا أبدا فهو قديم باق . الجائر هو ما يجوز عليه الوجود والمدمر ، ولا يرجح وجوده الا بمرجح أو موجد أو سبب . المستحيل هو ما لا يتصور في العقل وجوده . إيجاد الموجود تحصيل حاصل محال
نظرة في الكون : هذا الكون مركب من مادة وصورة ، فالمادة كل ممتد أو متحيز ، والصورة إما خيالية لا توجد الا في الذهن أو الخيالة كصورة الأثير مثلا ونسبها أيضا الهيئة أو الحالة ، وإما وجودية تدرك بالحواس كشكل أي جسم ممتد ، وقد تسمى المادة بالجوهر أو الذات وهي ما قام بنفسه ، وتسمى الصورة بالعرض أو الصفة الإضافية وهي ما قام بغيره ويستحيل قيامه بنفسه .
 وإذا استرسلنا في التفكير والفرض فقد نجوز أن يكون أصل العالم غير ممتد وغير متحيز بأن كان في حالة أو هيئة لا يمكن أن تتصورها بمقولنا لاننا لا نتصور الا المتحيز وأنما نعلم بذلك جدلا لكيلا يطرأ على دلائلنا الآتي احتمال مآ أو ضعف بأي وجه من الوجوه أما الذات أو الجوهر فليس في مقدور البشر إيجادها أو اعدامها . وأما العرض أو الهيئة أو الحالة فهي مما تتلاقى بها قدرة البشر إيجادا واهداما ، فمثلا قد نجتمع من مادة أصنافا ونوجد منها بيتا أو غيره ثم نهدمه ، فنحن قادرون على إيجاد الهيئة أو الحالة ولنا قادرين على إيجاد المادة نفسها

(*) هذا آخر ما كتبه الرحوم الأسوف علي نبوغه وفضله الدكتور محمد توفيق صدقي وهي بداية أبحاث كان قد شرع بكتابتها فعاجلته المنية قبل انمامها وقد علق عليها بعض الهوامش صالح مخلص رضا

الحالة أو الهيئة أو الصورة مهما فرضناها أو تخيلناها فهي كلها أمور ثبوتية مفارقة لذات أو المادة ولذلك توجد وتعدم بدون أن يصبب المادة من ذلك شيء ، فهي أمر زائد عليها ، وإن كانت قائمة بها ، ولو كانت عينها لهدمت المادة بعدمها . وهذه الاعراض لها وجود قائم لو كانت هدمها محضاً لكانت زيادتها هدماً لأن زيادة العدم عدم فتكون الحالة زائدة على الذات وغير زائدة وهو محال

فلنخص من ذلك أن حالة المادة هي أمر وجودي زائد على الذات ، وهي قابلة للعدم فتكون جائزة الوجود ، فلا يرجح وجودها إلا بمرجح أي سبب موجود فلا تكون قديمة ، لأن الإيجاد معناه الخلق بعدم العدم ، والتقديم مالم يسبق وجوده بعدم فهو موجود دائماً ، وإيجاد الموجود بتحصيل حاصل وهو محال وعليه فهذه الحالة حادثة ، وكذلك كل حالة زائلة ، والمادة لا يمكن تصورها بلا حالة حادثة فتكون هي أيضاً حادثة^(١) ، ولا كانت مجردة عن كل حالة وهو محال ، أو تكون موجودة ومتعاقبة في حالات حادثة لا أول لها وهو محال أيضاً^(٢) ، إذ قلبها في هذه الحالات يدل على الانتهاء منها قبل كل حالة ، وكونها لا أول لها يستلزم عدم احصائها أو تنهاها . والانتفاء مما لانهاية له محال لأنه تناقض

وجود الخالق : فالمادة حادثة ، وكل حادث لا بد له من محدث وهو الله تعالى

والأجاز الترجيح بدون مرجح وهو محال

(قدم صفات الله تعالى) الواجب قديم الذات قديم الصفات غير متغير والقدرة هي بعد الخلق كما كانت قبله ، والخلق عمل عمله الله لم يحدث تغييراً في ذاته أو صفاته مطلقاً وليس بحركة ، ولكننا لا ندرك كنه هذا العمل (الخلق) ولا كنه الخالق ولا كنه المخلوقات

وخلق الأزل محال ، لأن الخلق معناه الإيجاد بعدم العدم ، والأزلي لم يسبق

وجوده بعدم فهو موجود دائماً ، وإيجاد الموجود بتحصيل حاصل

كذلك إيجاد حوادث في الأزل لا أول لها ، لأن إيجادها يستلزم احصاءها وحصرها

واحصاء ما لا يعد محال . لذلك قل تعالى (وأحصى كل شيء عدداً)

(١) لأن ملازم الحادث حادث (٢) إذ هو التسلسل

(نفي الجسمية عن الله تعالى) لو كان الله تعالى متعززا لكان مركبا من جواهر فردية ، والجوهر الفرد ما ليس له امتداد مطلقا ^(١) وله وضع معين ، وحيث انه لا فرق بين وضع ووضع بل كالأبالة نسبة للجوهر سواء فوجوده في واحد منها دون غيره إما لعله أو لغيره . فان كان لغيره فذلك ترجيح بدون مرجح وهو محال ، وان كان لعله (أي سبب أو موجد) فلا يكون وجود الجوهر في الوضع المميز قديما لان القديم هو ما لم يسبق وجوده بعدم فهو موجود دائما فلا يكون محتاجا لسبب بهبه الوجود لكن المفروض هنا احتياجه للسبب فيكون محتاجا له غير محتاج له وهو تناقض ، وما نشأ ذلك الا من فرض احتياج الله تعالى الى الوضع المميز فهو غير محتاج للوضع ولا لكان وليس بمتعزز أصلا (سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا)

(الافول والحدوث) اهل أن الافول المذكور في القرآن الشريف على لسان ابراهيم عليه السلام يدل على الحدوث لان معناه الغياب ، وهو يدل اما على تحرك الآفل أو على أنه محدود غير محيط بخلقه ، والا لم يكن للارض أن تخرج من عليها من تأثيره وسلطانه فان كان متحركا فهو حادث ، وان كان محدودا غير محيط بكل شيء فهو ملزم لوضع معين ، وكل ما كان كذلك كان حادثا كما تقدم برهانه . فالآفل على كل حال حادث ، وصدق الله وخليقه عليه السلام

(وحدانية الله تعالى) ثبت بالبرهان المذكور في كتابي (الهدى في نظر العقل الصحيح) وبما يأتي أيضا : —

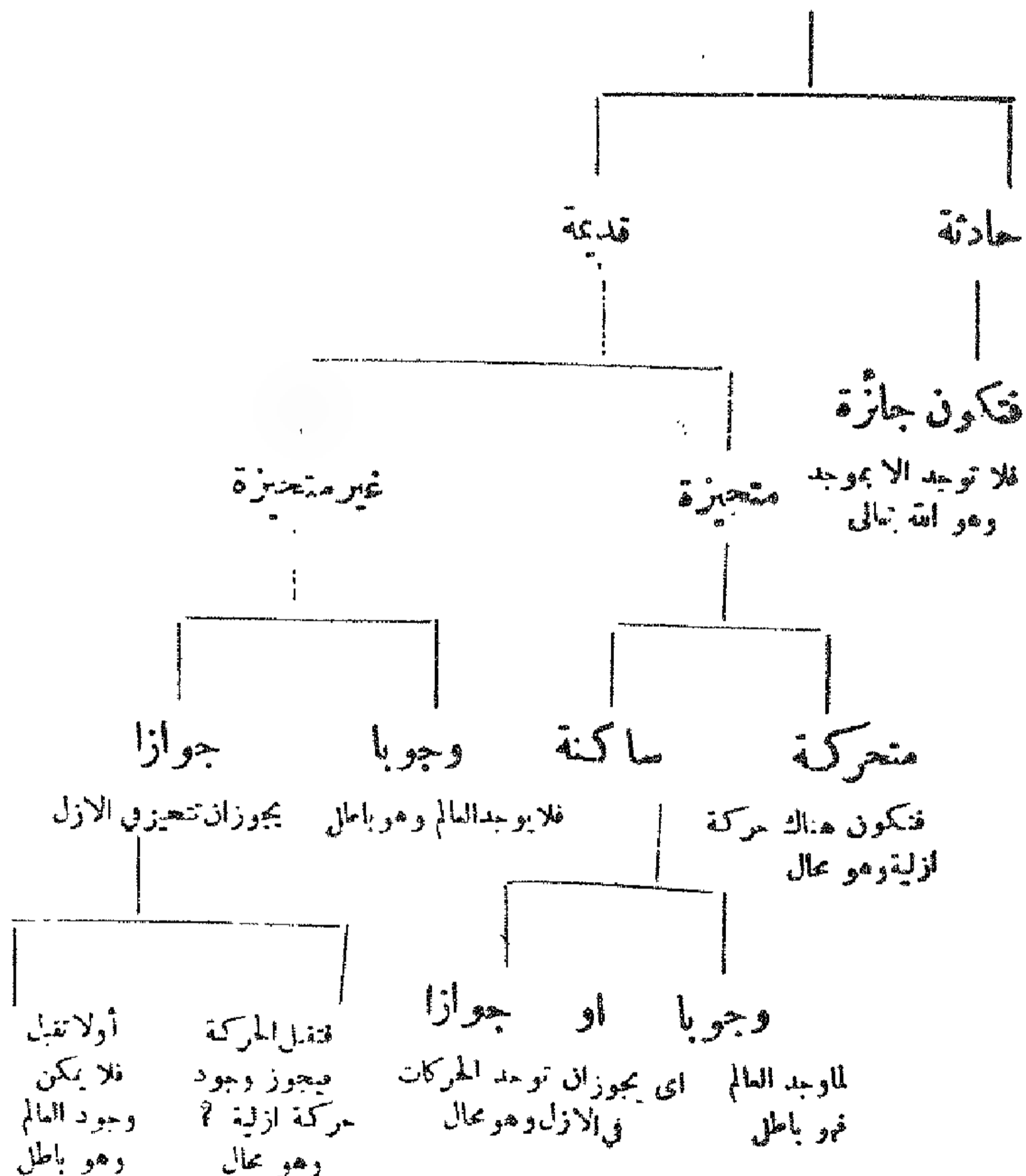
وهو ان اختصاص أحد الآلهة بخلق جزء دون غيره تخصيص بدون تخصيص ، وان كان ذلك بعد تشاور أو مفاوضة واتفاق فلما أن يؤثر ذلك في العلم القديم والارادة أو لا يؤثر ، فان أثر قائم حادث وحدوثه يستلزم حدوث الذات ، وان لم يؤثر فلا فائدة فيه مطلقا ويكون اختصاص كل بما خلقه تخصيصا بدون تخصيص أيضا ، ولا يلتزم ما خلقه هذا مع ما خلقه ذلك الا نادرا أو اتفاقا (صدقة) فيفسد نظام هذا العالم القديم ، ويذهب كل إله بما خلق ويعلم بعضهم على بعض

(١) الجوهر الفرد هو الجزء الذي لا تجزأ لاهة ولا زوا ولا فرضا مطابقا للواقع وهو موجود وجودا حقيقيا خارجيا فانه هو الجزء الذي تنتمي اليه المادة بالتفصيل والتقسيم ومعنى كان للمادة أول هو ذلك الجزء الذي انتهت اليه بالتقسيم كانت حادثة وهو المطلوب

المعلوم —

- (١) اما واجب وهو مالا يتفك عنه الوجود لا أزلا ولا أبدا ، لا بد ان يكون أمرا ثبويا سواء كان ذاتا أم صفة ، جوهرًا أو عرضًا ، اذ لا معنى لوجود المعلوم
- (٢) واما جائز وهو ما يجوز أن يتفك عنه الوجود اذا وجد ، ولا يوجد الا بموجد
- (٣) واما مستحيل وهو مالا يمكن وجوده أزلا ولا أبدا

فالمادة



أما استحالة الحركات في الازل فلان ، مناه دخول حركات في الوجود لاعداد لها ودخولها هذا يستلزم انحصارها وعدّها ، وعد ما لا يحد تناقض باطل ، فلا يجوز ذلك عقلا ولا فعلا

وهناك ثلاثة أسئلة : —

(١) ألا يجوز أن يكون سكون المادة في الازل واجبا ثم صار جائزا ؟ قلت : هل صار جائزا فجأة ؟ أم تدريجيا فان كان فجأة لزم الترجيع بدون مرجع والمعلول بدون هلة ، وان كان تدريجيا لزم وجود تغيرات في الازل وهو محال . وان قيل ان الزمان — على فرض وجوده — هو الذي فعل ذلك . قلت : ان كانت قوة الزمان حدثت فجأة أو تدريجيا قلنا فيها ما قلناه آنفا

(٢) ان كان سكون المادة جائزا فلا توجد الحركات في الازل لعدم وجود القدرة على تحريكها أزلا فما تقول في ذلك ؟ قلت : ان كلامنا في المادة من حيث هي يقطع النظر عن أي اعتبار آخر فهل يجوز عليها التحرك من حيث هي أم لا ؟ فان جازت الحركة عليها عقلا من حيث هي جاز عقلا وجود حركات في الازل مع أن ذلك محال عقلا ، فكان الحركات تجوز عقلا ولا تجوز ، وان كان لا يجوز عليها عقلا الحركة في الازل كان سكونها واجبا ولم يوجد العالم

(٣) انك تقول ما ملخصه : أن قدرة الله لا يمكنها أن توجد الحوادث في الازل كما تقول ان قدرة المادة لا تقدر على تحريكها في الازل فما الفرق بين القولين ، وهل العالم يجوز عليه من حيث هو الوجود في الازل أو لا يجوز ؟ قلت ان العالم لم يكن له وجود مطلقا في الازل حتى يرد علينا هذا السؤال بخلاف المادة عندهم فهي مفروض وجودها أزلا فهذا هو الفرق بين القولين

ملاحظة : — سمي المتحيز بالمادة لغة لأنه يمتد

الدكتور

صدقي

٢٧ نوفمبر سنة ١٩١٩

معاهدة الصلح مع تركيا

خلاصتها

في يوم ١٢ مايو سنة ١٩٢٠ عقدت في قاعة الساعة بوزارة الخارجية الفرنسية جلسة ذات خمس دقائق حضرها سفير انكلترا وسفير ايطاليا وسفير اليونان ومندوب بلجيكا ومندوب اليابان ومندوب الحجاز ومندوب الصين ومندوب البرتغال ومندوب رومانيا ومندوب التشيك سلوفاكية ومندوب الصرب ورئيس الوفد الارمني . وبعد الثام المجلس ادخل الموسيو فوكير الوفد التركي يرافقه ضابط ايطالي فقام الجميع وبعد ان جلس رئيس الوفد توفيق باشا في المكان المعد له والى جانبه وزير الداخلية رشيد باشا ونحضر الدين بك وزير المعارف والدكتور جمال باشا وزير النافعة والاشغال قال الموسيو ميلهران رئيس وزارة فرنسا : —

« حضرات مندوبي السلطنة العثمانية !

« ان الدول الحليفة نطن بي أن أقدم لكم هذا المشروع للمعاهدة وهن يطلبن منكم قبوله، وقررن ان تكون المناقشة كتابة فتفضلوا بتقديم ملاحظاتكم مكتوبة لتجانبوا عليها كتابة، ولكم مدة شهر لتبلغوا ملاحظاتكم، واننا مستعدون منذ الآن بان نتلقى كل مستند ترون ابلاغه لنا »

وبعد ان اتم خطابه مبينا بان تركيا هي التي اطالت زمن الحرب على الاحلاف الحق . قدم الموسيو فوكير نسخة من مشروع معاهدة الصلح لرئيس الوفد فرد الرئيس بهذه الكلمة « الوفد يحفظ لنفسه الحق بان يرد على الدول الحليفة في الموعد المضروب بعد ان يدرس شروط الصلح التي قدمت اليه درسا دقيقا »
وهالك الخلاصة التي نشرتها صحف باريز ولندن من المعاهدة

الشروط السياسية

الآستانة

يسلم الفريقان بتأييد سيادة تركيا على الآستانة ولكن على شرط هو انه اذا اخلت تركيا بانواع أحكام المعاهدة أو المعاهدات أو الاتفاقات الملحق بها لاسيما ما يتعلق بحماية الاقليات فان الدول المتحالفة تعديل القرارات السابقة . وتعهد تركيا بان قبل كل التدابير التي تتخذ بهذا الشأن

البواغيز

تفتح طريق الملاحة بالمستقبل في البواغيز أي الدردنيل وبحر مرمرا والبوسفور في زمن الحرب وزمن السلم لجميع المراكب التجارية والحربية والطائرات المائية الحربية والتجارية بلا تمييز بين الرايات . ولا تكون مياه تلك البواغيز موضوعاً للحصر البحري ولا يجوز اتيان أي عمل عدائي فيها الا فيما يلزم لافاد قرار من قرارات عصبة الامم . وستنشأ لجنة لبواغيز لقيام بالمراقبة عليها . وستحول الحكومتان التركية واليونانية تلك اللجنة السلطة اللازمة من لهنهما ، وتواف اللجنة من ممثلين معتمدين من الولايات المتحدة (اذا رغبت حكومة واشنطن في ذلك) ومنى أبلغت موافقتها بهذا الشأن) ومن السلطنة البريطانية وفرنسة وإطالية واليابان وروسية (اذا اعترف بروسية عضواً في عصبة الامم وبعد ذلك الاعتراف) ومن اليونان ورومانية وبلغارية (اذا اعترف ببلغارية عضواً في عصبة الامم وبعد ذلك الاعتراف) ولكل دولة ان تعتمد ممثلاً واحداً لها ولكن يكون لكل من ممثلي الولايات المتحدة والسلطنة البريطانية وفرنسة وإطالية واليابان وروسية صوتان . ولكل من ممثلي سائر الدول صوت واحد واللجنة ان تستخدم سلطتها مستقلة عن السلطة المحلية . ويكون لها رأيها الخاصة ومبرائيتها الخاصة ونظامها المستقل . وهي مكلفة افاذ جميع الاعمال اللازمة لتحسين سبل الملاحة في البواغيز وفي مدخل الموانئ ولها مراقبة سير السفن وقطرها ورسوها وكذلك المراقبة اللازمة في شعري الآستانة وحيدر باشا لتنفيذ النظام المنصوص عليه في الشطر عن المعاهدة الخاص بالموانئ والطرق المائية والخطوط الحديدية وفي حالة الاعتداء على حرية المرور بالبواغيز قد ورد نص خاص يقتضي باستنجد اللجنة بممثلي الدول الممثلة في الآستانة . وهؤلاء المثلون يقررون بالاتفاق مع القومندان البحري والعسكري لقوات الحلفاء التدابير الواجب اتخاذها . واللجنة ان تقتني الاملاك أو اذ هوم بالاعمال الدائمة التي تراها لازمة ، أما الوسائل المالية فستوافر بواسطة القروض التي تكون بضمان الرسوم التي يحق لها جبايتها على البواغيز التي تمر بالبواغيز . وهناك أحكام تنقل الى لجنة البواغيز السلطة الممنوحة لمجلس العصبة

الاعلى وغيره من الممتلكات وتقرر هلاقتها مع الشركات صاحبة الامتيازات الخاصة بالمناظر والارضنة والاحواض الخ واللجنة ان تنظم قوة بوليس . وتحميل كل مخالفة للقوانين الى المحاكم القنصلية . أما الرسوم التي توضعها على السفن فيجب ان تكون واحدة أيا كانت الميناء الخارجة منه المراكب أو الميناء التي إليها كانت رايها وجنسية صاحبها

وهناك نصوص أشبه بالنصوص الواردة باتفاق سنة ١٨٨٨ الخاص بقناة السويس بشأن مرور السفن الحربية دون أي قيد خاص بالدولة المجاورة التي تعمل لانتاذ قرار من قرارات عصبة الأمم

کردستان

قبل تركيا سلفاً مشروع استقلال محلي للأكراد في إقليمهم الأتري في كردستان شرق الفرات وجنوبي أرمينية كما ستحددها لجنة مؤلفة من الأكراد والفرنسيين واليطاليين ويكون مركزها في الاستانة وهذا المشروع يحمي حقوق الأكراد بين والكلدانين ولا يثبت الأتري الجنسية والدينية في تلك الأراضي . وتتوقع معاهدة بعد ذلك لحدود تركيا المتاخمة لإيران

وإذا طلب الأكراد في تلك المنطقة استقلالهم من عصبة الأمم في مورد معين فإن هذا الاستقلال المعين يدمع لهم إذا أوصت به العصبة . وحينئذ يجوز للأكراد القاطنين في الجزء من كردستان الذي كان تابعاً حتى الآن لولاية الموصل ان ينضموا الى الدولة الكردية المستقلة .

أزمير

قبل الحكومة التركية بنفل التمتع بحقوق سيادتها علي أزمير والمنطقة المتاخمة لها كما هي مبينة في الخريطة المرفقة بالمعاهدة الى الحكومة اليونانية ، ويرفع العلم التركي على حصن من حصون أزمير الخارجية دلالة على السيادة العثمانية . وتكون الحكومة اليونانية مسؤولة عن إدارة المنطقة ويجوز لها ابقاء جنود فيها لضمان النظام كما انه مرخص لها ادخال تلك المنطقة في نظامها الجبركي وبموجبها أيضاً .

مراتب محلي على قاعدة التمثيل النسبي للأقليات . وهذا المشروع الواجب عرضه على مجلس عصبة الأمم يستعمل في شورى الدول الموقعة أكثرية المجلس عليه ويجوز تأجيل الانتخابات الحرة لمدة معينة . كما تم دعوة السكان الذين أبعدتهم السلطة التركية . وذلك أحكام خصومية ترمي إلى حماية الأقليات وجنسيات السكان في البلاد والمخارج وإلى إيقاف الخدمة العسكرية الإلزامية وإلى الاحتفاظ بحرية العمل واستخدام تركيا أرضاً أزمية ، وقد نص على أنه لا يجوز للحكومة اليونانية أن تقدم على ما من شأنه أنزال قيمة العقود التركية . وتستعمل منطقة أزمية شرطاً مناسباً من الدين العماني . وبعد . هي خمس سنوات يجوز البرلمان المحلي أن يطلب من عصبة الأمم منهم مناعة أزمية إلى محكمة العدل . وبحق المجلس العصبة أن ينشر الأهلين . فإذا منحوا حق الانتخاب في اليونان فإن تركيا ترضى منذ الآن بالتنازل عن جميع حقوق سيادتها إلى اليونان

اليونان

تتنازل تركيا لليونان عن حقوقها واختصاصاتها على الأراضي الواقعة في تركيا أوربة خارجاً عن الحدود لمدينة في الخريطة الملحقة بالماهدة وعلى جزر أميروس وتينيدس ولينوس وصامطراس وميدله وصاموس ونيكاريا وصاقس ، وعلى جزر أخرى من بحر الأرخيبل . تقبل حكومة اليونان مبدأ في منطقة البواقي بنفس التعهدات المتخذة على تركيا وتنص بعض المواد على معاهدة أخرى توقعها اليونان لحماية الأقليات العنسية والدينية واللعنوية في أملاكها الحديثة ولا سيما في أدرنة ولبانة حرية تجارة المرور ومعاملة تجارة سائر الأمم على قاعدة المساواة . وتتحمل اليونان أيضاً بعض تعهدات مالية

أرمينية

تعترف تركيا بأرمينية كدولة حرة مستقلة وترضى بتحكيم رئيس الولايات المتحدة شأن نزاعهم بين تركيا وأرمينية في ولايات أرضروم وطرانزون وروان وبتليس ، وبشأن منفذ الأرمينية على البحر وتذكر المعاهدات واجبات أرمينية وحقوقها فيما لو ألحق بها

قرار رئيس الولايات المتحدة أملاكاً تركية. أما تحديد التخوم بين أرمينية والكرج أو آزر بيجان فيكون. و موضوع اتفاق يعقد بين تلك الحكومات الثلاث. وبموجب على أرمينية توقيع معاهدة على حدة تضمن فيها حقوق الاقليات وحرية تجارة المرور الخ سورية والعراق وفلسطين

يعترف المتعاقدون بسورية والعراق كدولتين مستقلتين بمقتضى المادة ٢٢ من عهدة عصبة الأمم أما من الوجهة الادارية فتكون تلك البلاد خاصة لآراء ومساعدة دولة متدبة الى ان تصبح قادرة على حكم نفسها بنفسها. وستعين الدول المتحالفة الكبرى الحدود وتختار المتدبين. ويعهد أيضا بإدارة فلسطين الى دولة متدبة طبقاً لاحكام المادة ٢٢ من عهدة عصبة الأمم. وتعين الدول المتحالفة الكبرى الدولة المتدبة وتحدد التخوم. وقد أثبت التصريح الاصلى الذي صرحته الحكومة البريطانية في ٨ نوفمبر سنة ١٩١٧ ووافقت عليه الحكومات المتحالفة بشأن انشاء وطن قومي لليهود في فلسطين. وستكلف لجنة خاصة بتخار رئيسها عصبة الأمم بدراسة وتسوية جميع المسائل الخاصة بالطوائف الدينية المختلفة في فلسطين أما حدود الانتداب فتستبينها الدول المتحالفة الكبرى وتعرضها على موافقة مجلس عصبة الأمم.

الحجاز

تعترف تركيا كما اعترف الحلفاء بالحجاز كدولة حرة مستقلة وتنقل اليها حقوق سيادتها على الاراضي الواقعة وراء حدود السلطنة العثمانية القديمة قبل التخوم التي ستحدد فيما بعد للحجاز

وبالنظر لصفة المقدسة المعترف بها من جميع المسلمين لمكة والمدينة يتعهد ملك الحجاز بأن يدع الدخول اليها حراً وسهلاً لمسلمي جميع الاقطار الذين يقصدونها للحج أو لأي فرض ديني آخر. وسيميل أيضا على احترام الاوقاف. وقد وضع قرار أيضاً لضمان المساواة التجارية التامة في أراضي الحجاز للدول الجديدة المؤلفة من تركيا ولسائر الدول

مصر والسودان وقبرس

تنازل تركيا عن جميع حقوقها واحتصاصاتها على القطار المصري ابتداء من ٥ نوفمبر سنة ١٩١٤ وتعرف بحماية بريطانية المظلي على القطار المصري المعلقة في ١٨ ديسمبر سنة ١٩١٤ وقد وضعت نصوص خاصة بالأمور الآتية : اكتساب الاتراك للجنسية المصرية ، وترك الحرية للاتراك في اختيار الجنسية التركية ، ومعاملة مصر والرعايا المصريين وبضائهم مراكهم وحماية بريطانية المظلي للرعايا المصريين في الخارج ، وإنه نزل بريطانيا مظلي عن السلطات الخولة لسلطان تركيا بالاتفاق المقنود في الآساية في ٢٩ أكتوبر سنة ١٨٨٨ بشأن قدة تسويس ، وكيفية معاملة الأملاك الخاصة بالحكومة التركية وبشأن عفا الاتراك في القطار المصري ، تنازل تركيا عن المطالب التي قدمتها بشأن الويركو الذي كانت تدفعه مصر ، وقبول بريطانيا المظلي تحمل المسؤوليات التي كانت على تركيا من جراء القروض التركية التي كانت بضمانة ويركو مصر

ويأخذ المتعاقدون عهداً بالاتفاق المبرم بين الحكومتين البريطانية والمصرية في ١٩ يناير سنة ١٨٩٩ والاتفاق الاضافي المبرم في ١٠ يوليو سنة ١٨٩٩ بشأن نظام ادارة السودان

ويعرف المتعاقدون أيضا بضم قبرس الذي أعلنته بريطانيا المظلي في ٥ نوفمبر سنة ١٩١٤ . وتنازل تركيا عن جميع حقوقها على تلك الجزيرة بما في ذلك التمتع (بالجزيرة) التي كانت تدفعها الجزيرة للسلطان . وقد وضع قرار بشأن اكتساب الرعايا الاتراك المولودين في قبرس أو المقيمين فيها عادة للجنسية البريطانية

المغرب وتونس

تعترف تركيا بهجاية فرنسة على المغرب الأقصى كما وضعت بالاتفاق المقنود في ٣٠ مارس سنة ١٩١٢ وبهايتها على تونس كما وضعت في ١٢ مايو سنة ١٨٨١ وتعامل البضائم المراكشية والتونسية في تركيا معاملة البضائم الفرنسية

طرابلس وجزر بحر ايجه

تتنازل تركيا عن الحقوق والامتيازات الممنوحة للسلطان في طرابلس بمقتضى معاهدة لوزان المقودة في ١٢ اكتوبر سنة ١٩١٢ وتتنازل أيضا لاطالية عن جميع حقوقها واختصاصاتها في جزر الدوديكانز التي تحتلها الآن إيطاليا وفي جزيرة كاستلورينزو الجنسية

وقد أدرج في المعاهدة أحكام خصوصية لقضية مسألة جنسية الرعايا الاتراك المقيمين عادة في الاراضي التي سلمت عن تركيا بمقتضى المعاهدة. وهذه الاحكام تشبه بوجه عام الاحكام التي أدرجت في المعاهدة مع النمسة

أحكام عمومية

تحت هذا العنوان أدرجت نصوص تعترف بتركيا بموجبها وتقبل بالمعاهدات والاتفاقات الاضافية التي عقدت مع الدول التي أنتأت أو سنفشأ في الامبراطورية الروسية القديمة. وتعترف أيضا بالغاء معاهدة بريست ليتوفسك بجميع المعاهدات والاتفاقات التي عقدتها تركيا مع حكومة روسيا المكسيالية وسيناط بلجنة خاصة وضع نظام قضائي في تركيا بحل محل نظام الامتيازات الاجنبية وتنص المعاهدة على وجه اصدار تركيا عفوا عن جميع الرعايا الاتراك الذين قاتلوا أثناء الحرب في جانب الخلفاء وعلى تنازل تركيا عن جميع حقوق سيادتها واختصاصها على جميع المسلمين الخاضعين لسيادة أو لحماية دولة أخرى

الشروط المالية

نخص جميع موارد تركيا... الخ... منها لخدمة صندوق الدين العثماني -
لقيام بالنفقات الآتية حسب ترتيب أوليتها :

- (١) النفقات المادية لقوات الاحتلال المتحالفة بعد تنفيذ المعاهدة
- (٢) نفقات الاحتلال من تاريخ ٣٠ اكتوبر سنة ١٩١٨ في الاراضي الباقية عثمانية وفي الاراضي التي سلمت عن تركيا وأنتأت بدولة غير الدولة التي تحملت نفقات الاحتلال
- (٣) دفع التعويضات التي يطالب بها الخلفاء عن اضرار اسباب رعياهم أثناء الحرب ولغاية انفاذ المعاهدة

أمالك الحكومة العثمانية

الدولة التي استتوات على اراض سلخت من تركية تكون صاحبة الملكية في جميع الممتلكات التي كانت خاصة بالحكومة العثمانية في تلك الاراضى

توزيع الدين العثماني

الدول التي استتوات على اراض سلخت من تركية ينبغي لها أن تشترك في تحمل الاقساط السنوية الخاصة بالدين العثماني

وعلى الدول البلقانية والدول التي نشأت حديثا في آسيا ان تقدم الضمانات بشأن دفع ما يخصها من هذا القليل

أما معدل ما تتحمله كل دولة من الدين العثماني فينبغي على نسبة دخل الاملاك التي دخلت في خوزتها الى مجموع دخل تركية في السنوات الثلاث التي تقدمت الحرب البلقانية ومنسري هذه القواعد نفسها من حيث تحمل نصيب من الدين العثماني على الدول التي استولت على املاك عثمانية عقب الحروب البلقانية

مراقبة المالية العثمانية

ينشأ في تركية قومسيون مؤلف من مندوب بريطاني ومندوب فرنسي وآخر ايطالي ويضم اليهم مندوب عثماني يكون صوته استشاريا ليتولى وضع الطرق التي يراها أنسب لاصلاح مالية تركية . ويدخل في اختصاص هذا القومسيون :

فحص الميزانية العثمانية التي لا يمكن انفاذها بدون موافقة القومسيون

تقرير التدابير اللازمة لاصلاح النظام النقدي في البلاد التركية

ولا يسم الحكومة العثمانية وضع أي ضريبة جديدة ولا تعديل نظامها الكمركي ولا عقد أي قرض داخلي أو خارجي ولا اعطاء أي امتياز بلا موافقة القومسيون وتنص المعاهدة على امكان حلول هذا القومسيون المالي محل صندوق الدين

لادارة الايرادات المتنازل عنها لذلك الصندوق ويكون ذلك بقرار من الاكثرية بعد استشارة حملة أسهم الدين وذلك في ميعاد ستة أشهر قبل انتهاء مدة مجلس

الادارة الحالي

وقد مهد إلى القومسيون انكلي فبا يتلقى بانماذ هذه المعاهدة بما يأتي :
تعميم قيمة لا قساط لواجب على تركية دفعها لتدبدا لمصاريف القوات
الاحتلالية وتمويضا للاضرار التي استتات على املك عثمانية وذلك مقابل نصيبها
في الدين المماني

تقرير كيفية تخصيص لمبالغ الذهبية التي يجب تقلم من المائمة والنسبة انفاذا
لشروط المعاهدتين المقودتين مع تلك الدولتين
الشروط الاقتصادية

تظل العلاقات التجارية بين الحلفاء وتركية خاضعة لاحكام الامتيازات التي
يعاد نظامها الى ما كانت عليه قبل الحرب . وقد تضمنت الامتيازات أثناء الحرب)
وعليه فتكون الرسوم على الواردات كما قررها اتفاق ٢٠ ابريل سنة ١٩٠٧ على انه
تركت سلطة واسعة للقومسيون المالي لتعديل الرسوم حسب الحاجة وتطبيق الضرائب
التي قد توضع على الاتراك او على الرعايا الاجانب أيضا المقيمين في تركية الى غير ذلك
من الاختصاصات الخاصة بفرض رسوم جديدة أو تعديل الرسوم الموجودة
تجريد تركية من السلاح

الجيش — يؤلف الجيش التركي من المتطوعة ومدة الخدمة ١٢ سنة (و ٢٥
ضباط) ويؤلف من ٣٥٠٠٠٠ نفر جاندرمة مع قوة مؤلفة من ١٥٠٠٠ تعزيز
الجاندرمة و ٧٠٠٠ لحرس السلطاني . ويشترك في قيادة الجاندرمة ضباط من الحلفاء
والمحايدين . وتدمر جميع الحصون القائمة على شواطئ بحر مرمر والبوغازين الى
الى مسافة عشرين كيلومترا .

البحرية — تؤخذ من تركية جميع السفن الحربية ما عدا بعض سفن مساعدة
تسليحا خفيفا تبقى لخدمة البوارج

الطيران — لا يترك تركية شيء من أسباب الطيران العسكري أو المدني
المراقبة — تؤلف لجان من الحلفاء لمراقبة نزع السلاح . وتؤلف الجاندرمة
الحديثة على يد لجنة عسكرية من الحلفاء تتولى العمل لمدة خمس سنوات على الأقل
(تمت خلاصة شروط معاهدة الصلح مع تركية)

وصف بلاد العرب الجنوبية

التي يسميها اليونان العربية السميدة

يراد بالعربية السميدة اليمن وما جاورها وسميت بذلك لكثرة خيراتها بالنسبة الى البادية في الشمال فكانهم يريدون بها بلاد العرب العامرة أو الخضراء ويحدها عندهم خليج المعجم من الشرق وبحر العرب من الجنوب والبحر الاحمر من الغرب - ويسمى خليج العرب - ومن الشمال البادية وهي بادية الشام والعراق والعربية الحجازية (بلاد بطرا) فيدخل في اسم العربية السميدة اليمن وحضرموت، والشعر، وعمران، والجماعة، وتجد

وأما العرب فيريدون باليمن الجزء الجنوبي من جزيرة العرب وهو يقسم عند العرب الاقدمين الى ٨ مَخْلَاف والمَخْلَاف ينقسم الى مدن وقرى، و يوجد فيه الاودية والجبال والسدود، وقد فصل الهمداني كل مَخْلَاف بقراه وأوديته وجباله في كتابه (صفة جزيرة العرب)

ما قاله اليونان من تاريخ اليمن لم يدون اليونانيون وسواهم من أمم التاريخ كتابا في تاريخ اليمن أو تاريخ غيرها من بلاد العرب ولكنهم ذكروه عرضا في أثناء كلامهم في الجغرافية العامة والرحلات وغيرها. وأكثر اليونان ذكرًا لبلاد العرب سترابون و بلينيوس وبر بليوس و بطليموس، ذكر كل منهم مدنا وأما وأحوالا أخرى من أحوال بلاد اليمن بعضها يوافق ما ذكره العرب والبعض الآخر يخالفه. وذكروا مدنا وأقواما ولم يعرفوا العرب أي أنها لم ترد في تاريخهم أو جغرافيتهم. وأهم هؤلاء الأقوام هم [المعينيون] وذكروا الطرق التجارية ووصفوا الأحوال الاجتماعية قسرى بين ما ذكره اليونان من الأمم والمدن إما لم يذكروا العرب أو ذكروها عرضا بما لا يستحق الذكر والمعينيون لم يعرفهم العرب وهم عند اليونان أمة عظيمة ذات تجارة واسعة وشأن كبير ومثلهم [القوريون] و [الجباثيون]

ومن المدن التي نوهوا بها [مأرب] ولم يذكرها العرب الا في عرض الكلام
من مدنها وأممها .

كانت اليمن في أصل شامها تقسم الى [محفد] وهو يشبه نظام الاقطاع
في لاجيال الوسطى لاورية وكانت الاقل (١) في اليمن ما طون التجارة وتوسط
بلاد اليمن والهند والحبشة ومصر والشام والعراق كانوا ينقلون التجارة بين هذه
البلدان بعد دخولها الى جزيرة العرب بالقوافل بطرق خاصة

الدولة المينية

تنبه العلماء الى هذه الدولة كاذ كره اليونان منها فقل استرايون في كلامه عن
بلاد اليمن « يشمل القسم الجنوبي من جزيرة العرب اربعة شعوب : المينيون
وعاصمتهم [قرنا] (٢) والسبائيون وعاصمتهم [مأرب] » وذكر في مكان آخر أن
المينيين يحملون التجارة الى [بطرا] مدينة الانباط ، وذكر بليتيوس ان المينيين
يقيمون في بلاد كثيرة المابات والاعراس ، وذكرهم ايضا ديونيسيوس وبطليموس
واطروا سلطتهم وسعة تجارتهم . ولم يكن العلماء يعرفون « مين » فذهب بعضهم الى
ان المراد باللفظ « مين » منى وهو — بقرب مكة — وقال آخرون غير ذلك حتى
ورفق المستشرق [هالفي] الى ان بلاد الجوف الجنوبي شرق صنعاء واكتشف
انقاض مين ، وقال الهمداني في كتاب الاكليل « محافد اليمن : مراقش ، ومين ،
وهما بأسفل جوف الرح » ولا يظهر انها كانت دولة حرب وقدح بل كانت دولة
تجارة مثل اخوانهم العنفيين على شواطئ سوريه ودولة الانباط في بطرا ، واكثر
دول اليمن على هذه القاعدة اي تجارية ، وكانت طرقها التجارية ممتدة في اواسط
جزيرة العرب بين تلك البحار وانتشرت سيادتهم ومستعمراتهم الى اعالي الحجاز
شمالا بدليل ما وقعوا عليه من التماس المينية في الاملاء قرب وادي القري وفي اصفا ،
وفي حوران وغيره .

(١) لاجيال الوسطى لاورية

(٢) على اصالة

الدولة السبئية

لم يعلم لوقت الذي تأسست فيه للدولة السبئية ولكنه قد ثبت أنهم أنشأوا في اليمن دولة كبرى جاء ذكرها في أخبار آشور منقوشاً في آجرة للملك [مرجون] الثاني سنة ٧٠٥ قبل الميلاد ذكر فيها أنه أخذ الجزية من [يثمر] السبائي. فبدل هذا القول على وجود السبائيين في بلاد العرب في القرن الثامن قبل الميلاد . ولكن الراجح عند العلماء اليوم أن مرجيون لم يصل بفتوحه إلى اليمن والظاهر أن السبائيين كانوا يدفعون الجزية عن تجارتهم في شمال جزيرة العرب حتى يؤذن لهم بالمرور إلى شواطئ البحر المتوسط وخصوصاً إلى غزة لأنها فرضة تجارية قديمة . وقد اتسم ملكهم ولا يراد بسمه الملك أنهم دونوا البلاد كما فعل اليونان والرومان أو كما فعل العرب بعد الإسلام فإن سبأ ليست دولة فتح بل هي دولة توأمت وتجارة ولا تجد للفتح ذكراً في آثارها إلا قليلاً خلافاً للآشوريين والمصريين معاصريها فانك لا تكاد تقرأ على آثارهم غير قولهم : فتحت ، وغلبت وحملت ، الغنيمة . وأما السبائيون فأكثر ما وصل إلينا من أخبارهم : بنيت ، ووقفت ، وورمت . وإنما يراد بسمه ملكهم نشر نفوذهم بواسطة تجارتهم وذكر ملكة سبأ في التوراة أيام سليمان . في القرن التاسع قبل الميلاد ، وينضح من ذلك أنهم أقدم من ملكة سليمان أيضاً

حضارة اليمن القديم

بعد ما تحقق أن دولة حميري عربية علم أن العرب من أسبق الأمم إلى الحضارة والمدنية لأنهم أنشأوا الدول وشادوا المدن ونظموا الحكومات وصنوا النشائم وبنوا المدارس وألها كل ورقوا الهبات الاجتماعية ترقية شأن المرأة منذ أربعة آلاف سنة وتقتصر هنا على مدينة عرب اليمن . وقد رأيت أنهم كانوا أهل حضارة ودولة لا تتل عن أدول معاصريهم في آشور وفينيقية ومصر وأبقوا المدن وشادوا التصور وألها كل وتبسطوا في المديش ، لكن تمدنهم لم يكن حرياً كتمدن الآشوريين والفراعنة والمصريين بل كان تجريباً كتمدن الفينيقيين فكانوا واسطة التجارة بين الشرق والغرب والشمال والجنوب فانقطعوا لأعمالهم وقرعوا لأستجار

(المنار : ج ٨) (٥٣) (المجلد الحادي والعشرون)

أرضهم بفرس الشجر وزرع الحبوب وحفر المناجم واصطناع المطور والاطياب
ودكوب التوافل في القفار والسفن في البحار لنقل السلع وتوالت أجيال منهم كانوا
هم وحدهم تجار العالم كاخوانهم الفينيقيين . وقد تناصروا حيناً وتعاونوا على
ذلك دهرًا طويلاً

على ان التمدن لم يرد له ذكر في كتب العرب الا قليلاً وانما ذكره اليونان
عن التاريخ القديم واكتشفه العلماء من آثار المدن وما قرأوه على اطلالها من
اخبارها وقلما كانوا يمتنون بتنظيم الجند لقلة الحرب والفتوح وانما كانوا يجمعون
الرجال في استخدامهم لبناء المدن او القصور او انشاء السدود . وقد ضرب اليونانيون
نقوداً نقشوا عليها صور الملوك واسماهم واسماء المدن التي ضربت فيها بالحرف المسند
وزينوها برموز سياسية او اجتماعية بصورة البوم والصقر او رأس الثور رمزاً للزراعة
او صورة الهلال وهو رمز ديني عندهم . وكانوا يركبون والمركبات تجرها
لخيل أو الافيال

كانت الامة في اليمن مؤلفة من اربع طبقات الجند المسلح لحفظ النظام .
والفلاحون لزراعة الارض ، والصناع ، والتجار ، وكل فئة حدود لا تمتداهما ولا ينتقل
احد منها الى سواها

الصناعة

ليست جزيرة العرب بلاداً صناعية وانما صناعتهم تحضير بعض اصناف
التجارة والبخور واللبان والاطياب وغيرها وكان ذلك مشهوراً عنهم بين الامم القديمة
لا يشاركون فيه احد

قال هيرودتس : وبلاد العرب فيها وحدها الخور والمر والقرقة والدارصيني
واللاذن ، والعرب يجنون كل هذه الاشياء وبلاد العرب زكية الرائحة حيث
ما سرت ..

الزراعة

من يجب بلاد العرب يران بلاد الميادين والبأيين قد تغيرت معالمها

فبستقرب ما يسميه من ثروة تلك الامم وسعة سلطانها اذ لا يرى فيها الا قليلا من الناس وكانت على عهد ذلك المدن بساتين ورياضا فيها الاقراص من الاشجار والرياحين والحنطة والازهار، وكانت الزراعة في رقي حسن مع مشقة الري في بلاد لا أنهر فيها الا ما يخزنونه بالسدود من أمطار الصيف، فبلغ من رغبتهم في العمران وعلو همتهم انهم أنشأوا سدودا كالجبال يحجزون بها المياه في الاودية حتى ترتفع ويسقون بها المرتفعات ويصرفون الماء اليها من نوافذ حسب الحاجة كما يفعل بخزانات هذه الايام، قالرب أول من اصطنع الخزانات وهي السدود وأقامها سد [مأرب] ومنذ كره

وذكر [استرابون] أن بلاد سبأ أخصب بلاد العرب وعد من محصولاتها المرب والبخور والقرنفل والبلسم وسائر المطويات فضلا عن النخيل والغاب ويوصف الهمداني [وادي ظهر] باليمن وقد شاهدته فذكر أن فيه نهرا عظيما يسقي جنبات الوادي وعليها من الاعاب نحو عشرين نوعا وفيه أصناف الفواكه الاخرى المعادن

التعدين أي استخراج المعادن من بطن الارض وقد اشتهرت بلاد العرب بمعادنها وجواهرها عند القدماء وان ظهر ذلك غريبا الآن لتقلب الاحوال وتحويل الازمان، ولكن التاريخ اصدق شاهد على ما كان في جزيرة العرب من الثروة في جوفها فضلا عن سطوحها. كان فيها كثير من مناجم الذهب والفضة والحجارة الكريمة وكان ذلك من أهم أسباب طمع القاطنين في ذلك العهد وقد شبهها بعضهم بكاليفورنيا هذا الزمان لكثرة مناجمها، وأقدم هذه المناجم في بلاد [مدين] وثا شهرة واسعة في التاريخ القديم حتى ألف بعضهم كتباً في معادنها وذهبها. وذكر الهمداني في وصفه جزيرة العرب وياقوت في معجم البلدان وغيرها كثيرا من مناجم الذهب بعضها في اليمن والبعض الآخر في البهاة. منها مدين [نحب] في ديار بني كلاب، ومدين [بيشا] ومدين [قضاة] في اليمن و[ذهب خزلان] الوارد ذكره في التوراة باسم حويلة. في البهاة وكثير من المعادن خصص لها الهمداني فصلا سماه (معادن البهاة) وهي مدين الحسن، وهو مدين ذهب فزير ومدين [الحزير] باحبة [عمية] وهو مدين ذهب فزير

أيضا ومعدن [الفضيب] عن يسار [مذهب] قارب [ومعدن] [الثنية] [ثنية ابن عاصم] الباهلي ومعدن [الموصجة] ثم معدن [شمال النضة والصفر] ومعدن [نياس] ومعدن [المقيق] ومعدن [المحبة] ومعدن [العمق] [بين] [فيهميه] ومعدن [نجرية] ومعدن [بني سليم] ومعدن كثيرة أخرى.

وقول العرب «معدن كذا» يراد به معدن الذهب إلا إذا عرفوا نفضة أو الصفر أو غيرها. وفي بلاد العرب سوى مناجم الذهب مناجم الجواهر الأخرى كمعدن النفضة في [الرضاض] الذي لا نظير له في [نقم] معدنا فصوح [البقران] ويبلغ ثلث منها لا كثيرا وهو ان يكون وجهه أحمر فوق عرق أبيض فوق عرق أسود والبقران ألوان ومعدنه بجبل (أنس) و(السوانية) من سوان واد جنوب سوان وفيه أيضا فص أسود مرق أبيض ومعدن (بشارة وعبدن) من بلاد (حند) ، والبحر يوجد في مواضع فيها وأشياء أخرى يطول شرحها وهذه الأشياء لا يوجد لها نظير لا في بلاد الهند والهندي بعرق واحد وليس بثلاثة ، دع مفاوص اللواتي بالبحرين

الاسداد

الاسداد هي جدران ضخمة كانوا يقيمونها في عرض الأودية لحجز السيول ورفع المياه لري الأراضي كما يفعل أهل التمدن الحديث في بناء الخزانات وإنما عمد العرب إلى بناء الاسداد لآلة المياه في بلادهم مع رغبتهم في أحياء زراعتهم فكثرت بكثرة الأودية حتى تجاوزت المئة وكانوا يسمون كل أسد باسم خاص من أكبر هذه الاسداد سد [مارب] و[ربوان] و[شحران] و... (الحج) الخ

الحضارة

أهل اليمن حضرة من أقدم أزمانهم فهم أهل مدن وقصور ورياش لبسوا الحر واقتروشوا الحرير واقتوا آنية الذهب والفضة واغتروشوا الخدائق. قال [أغاثر سبدس] وللباين في منازلهم ما يفوق التصديق من الآنية والماعون على اختلاف أشكالها من الفضة والذهب، وعندهم الأسرة والموائد من الفضة. ورياش من الحر لا نسجة وأغلاها، وقصورهم قائمة على الأساطين المحلاة بالذهب أو المنزلة بالفضة، يعاقون على أقارب منازلهم وأبوابها صنائع الذهب مرصعة بالجواهر ويبدلون في تزيين

قصودهم أموالا طائلة لكثرة ما يدخلون في زحفها من الذهب والفضة والماج
ولحجارة الكريمة

ذكر المحدثاني في وصف قصر [كوكبان] في القرن الرابع الهجري انه كان مؤزر
الحلج المصنوعة وما فوقها حجارة بيضاء ، وداخله عمود بالصرح والجزع وصنوف الجواهر

تاريخ البلاد العربية الحديث

قد لحصنا تاريخ البلاد العربية القديم على قدر ما يسمح به المقال والآ ن نبين
حالتها الحاضرة وسبب انحطاطها فنقول :

ان ملوك اليمن اعتنقوا نديما الديانة اليهودية ونشروها في بلادهم فلما تنصر
امبراطور الرومان البيزنطيين ونشروا ديانتهم في سورية ومصر وأرادوا ان يوسعوا
نفوذهم بواسطة ديانتهم النصرانية أرسلوا الى الحبشة قسوسا نصرتها وأرادوا ان
يمدوا نفوذهم الى بلاد العرب فنزلوا في عدن ونصروا أهاليها ثم تخطروا الى [نجران]
و[حضر موت] ونصروها وبنوا في نجران مزارا أو حنجا عرف [بكبة نجران] فيه
القسيسون والرهبان. وآلت حكومة [حبر] اليهودية في أوائل القرن السادس للميلاد الى
ملك منهم اسمه [ذرنواس] كان شديد التعصب لليهودية فنزا أهالي نجران فحصرهم
ثم انه ظفر بهم فخذلهم الاخاذيد وعرض عليهم اليهودية فامتنعوا فأحرقهم بالنار
وأحرقا الانجيل وهدم بيوتهم ثم انصرف الى اليمن فلما بلغت هذه الاخبار ملك الروم
أرسل الى ملك الحبشة وأمره أن يفوز أهالي اليمن وينتقم من اليهود فجيز لهم سبعين
ألفا فخرجوا الى اليمن وبعد معارك بطول شرحها انتصر الاحباش النصاري على اليهود
وأفنؤهم وانقلت (سيف بن ذي يزن) وتوجه الى كسرى وهو من الاسرة المالكة
فاجتمع كسرى فأمد به بالرجال في المراكب وخرجوا في (ضفار) فلما سمع
الاحباش قدوم سيف بالفرس قابضهم فوقمت معارك انتهرمت فيها الاحباش فأفنؤهم
وأفنؤا كل من تنصر من أهل اليمن ثم مات سيف بن ذي يزن وخلفه وال من قبل
كسرى أنوشيروان

وفي هذه المدة ظهرت الديانة الاسلامية وأسلم الوالي الفارسي وأهل اليمن الا

قليلاً منهم بقي على اليهودية إلى الآن فلما تولى عمر بن الخطاب (رض) الخلافة وابتدأ يجهز لغزو الروم والفرس أمر عماله في البلاد العربية أن يسوقوا كل من يقدر على حمل السلاح وكل من يحسن الخطابة والكتابة فصاروا يسوقون الامدادات متتابعة إلى هند دولة بني أمية ، من أجل ذلك وما تقدمه من حروب الاحباش والفرس خلت البلاد العربية من اليد العاملة وأهملت الزراعة وبناء الاسداد ، فهذا هو سبب الانحطاط

فبلاد العرب الآن تراجع إليها شيء من القوة حسب التناسل واعداد أهل الجزيرة الآن لا يقل عن ١٤ مليوناً ولا همال العلم والتعليم في الجزيرة وتنافس الامراء فيما بينهم أهل أمر الزراعة والصناعة

ويوجد الآن في الجزيرة خمس حكومات مستقلة في الحجاز ونجد واليمن وعبر ومستط ، وبين أمراء هذه البلاد شيء من التنافس فلو قبض الله لقادة أفكار العرب ان يسعوا في التوفيق بينهم على شرط ان يكون كل مستقلاً في محله ويوحدوا سياستهم وجنديتهم كما هو حاصل في الولايات المتحدة أو في المانية وينشروا المعارف في بلادهم ويعنوا بالزراعة مع اعادة السدود كما كانت سابقاً ويبحثوا عن المناجم ويعنوا بزراعة القهوة التي لا يوجد مثلها في البلاد الاخرى فانهما تجلب الربح العظيم لبلاد كالتان بالنسبة لمصر . وفي بلاد اليمن يزرع أنواع الحبوب والنخيل والفواكه

والحاصل ان البلاد العربية يمكن ان تسترجع قوتها عن قريب اذا قبض الله لها حكومة صالحة ولا يتم هذا الا السوريين فان سورية عند العرب هي اليمن التي يصرون بها وسورية من الاراضي المقدسة والعرب يحترمونها أهالي سورية ومجملتهم . ولو هني السوريون بخدمة الجزيرة فنظموا حياة لارشاد الامة العربية بالنصح لتوفيق بين الامراء وازالة سوء التفاهم والحد لان وقتنا هذا وقت عمل وليس وقت مفاخرة وحسد) لوجدوا آذاناً صاغية من أهالي البلاد لان العرب صاروا يثمرون بما هو محيط بهم ولو اجتهد السوريون لمدا المكة الحديدية من المدينة الى صنعاء لارتباط البلاد والامن وتسهيل التجارة والانتقال لثم المقصود

تقرير لجنة مشيخة الازهر الشريف

المؤلفة لمعنى مشروع تعليم التعليم الاول

(٧) توجد تحت مراقبة الازهر الشريف وبعض المعاهد الاخرى كتابات أساس التعليم فيها حفظ القرآن وتسمى تلك الكتابات التحضيريات لانها تؤهل البنين للانتظام في تلك المعاهد الدينية و يبلغ متوسط تلامذة تلك الكتابات ٢٥٠٠ وقد صرفت مشيخة الازهر في الامم الماضي مكافأة سنوية لآلاف تلميذ من الكتابات التابعة للازهر . و يبلغ مجموع تلامذة التحضيريات التابعة لمشيخة معهد الاسكندرية ١١٠١ في بعض السنين وفي استيلاء المشروع على تلك النسبة من مجموع ابناء الامة استيلاء على تلك التحضيريات التابعة للمعاهد او محولها وصعد

لذين يريدون تعليم ابنائهم القرآن الكريم من العلماء وغيرهم
(٨) ان جميع الفوائد الخلقية والعقلية والتهذيبية والسياسية والاجتماعية الخ الخ التي افاضت لجنة الوزارة في بيانها وتربيتها على تعليم الطفل هي بنفسها مترتبة بدرجة مضاعفة جدا اذا كان أساس التعليم في تلك المدارس الاولى هو حفظ القرآن الكريم أو على الأقل حفظ نصفه وتعتقد اللجنة بحق انه اذا بذلت الحكومة مجهودها في هذا المشروع جاعلة نصب هيئتها حفظ القرآن الكريم والعناية بتعليم الديانة الاسلامية لابناء المسلمين تكون قد نبئت الجيل المستقبل بنا احسن ورفعت الامة المصرية الى مكانها اللائق بها بين الشعوب الاسلامية وأهدت إليها من حيث انها شعب اسلامي روحا هالية في حياتها الادبية والاجتماعية بما تفرسه في نفوس الابناء من المثل الاعلى للتهذيب الاسلامي ولاجل ان تكون اللجنة غير مقلنون بها انها مدفوعة في هذا القول بمحض الميل الديني من غير نظر الى الاصلاح تستلفت اللجنة نظر الحكومة الى أن الاحداث المجرمين الذين تزايد نسبتهم كل سنة حسب الاحصاء الرسمي لا يكاد يوجد بينهم حدث ممن تعلموا في مدارس القرآن

٢٤ تقرير لجنة الازهر افحص مشروع التعليم الاولى [المثار : ج ٨ م ٢١]

واستظفروا جانباً منه فكيف اذا نفهم الى ذلك متمتت اوسائل لاصلاحية اني
بقتضيتها المشروع

ولا يفوت لجنة أن تنوه هنا بأنه يوجد عدد غير قليل من رجال البلاد
المعروفين لم يتعلموا لا التعليم الاولى في تلك المكاتب المعروفة وقد أفدهم حفظ
القرآن في فائحة حياتهم تهذيباً في الاخلاق وتنويراً في العقل وثقيفاً في الحكم
[انظر آخر الفقرة ١٥ من تقرير لجنة الوزارة] (١) حتى صارت الحكومة

(١) نص الفقرة ١٥ « رأي اللورد كرومر في الخطر السياسي » وقد أعرب
اللورد كرومر اجلى بيان عن الخطر السياسي الذي نجم من ترك غمار الشعب بلا
تعليم فقال في كتابه « مصر الحديثة » الجزء الثاني صفحة ٥٣٤ م ياتي :
« من المهم جداً من جميع الوجوه أن تبذل الحكومة جهوداً متواصلة لوضع
التعليم في مصر على أساس معين فانه من الحرق بل من الخطر أن توجد
هوة - حقيقة بين تعليم الطبقات العليا وتعليم طبقات الدنيا في بلاد شرقية تسير حكومتها
بارشاد أمة من أمم الغرب الديمقراطية ولا تقصد بذلك خطأ منزلة التعليم
المالي أو الوقوف في طريقه . ولكننا نول اذا كن لا بد من ارخاء ايمان له من غير
أن تمس الحكومة بأذى فلا مناص من إزالة غشاوة الجهل من غمار الشعب
حتى يتمشى خطوة خطوة مع ارتقاء مدارك الذين سيقبضون على أزمه أموره .
وليس من الحكمة أو المدالة في شيء أن يترك الشعب أنزل من تربية عقائدية
تحميه من وساوس ادعياء السياسة المتطافين على موائدها الذين هم مع نقص تعليمهم
لا يفكرون عن القاء الهواجس والخزعبلات في آذانهم التي لا ترد قول قائل . وليس
نعم في أوائل هذا القرن العشرين علاج عام ناجح بقي غائلة الادعياء التعليم من
يقعون فريسة لجبايلهم من أممي الامة تعليماً يتكهنهم على الأقل من ادراك ما يصدر
من أولئك الدجالين من البهتان الذي كثيراً ما يسترونه بطلاء لاغتهم وسفستهم السياسية »
ولنا في تاريخ روسية الحديث مثال وعبرة لما نجم عن هذه الحال من الاخطار
التي أنزلت بتلك البلاد فواجم نحن الآن منها أمينا .

لعمري ان التعليم البسيط قد لا يمكن اتلاخ اقروى من الوقوف على كنه المسائل
السياسية المعقدة والاحاطة بها ولا كنهه قد يكفي كقول اللورد برايس (Lord Bress)
يصنف ، ارتاء من تأثيره في الولايات المتحدة بأمريكا ، انشيف قوة الحكم عنده
حتى يستطيع تمييز الرجل العظيم من الدجال » (٢)

(٢) من كتاب « الجمهورية الأمريكية » (The American Commonwealth) الجزء الثاني صفحة ٢٥٢ .

والبلاد تعتمد عليهم في كثير من شؤونها الادبية والاجتماعية خصوصا في فض
الخصومات وحل المشكلات وهذا أكبر ما ينتظره رجال الإصلاح من نتيجة ذلك
المشروع فكيف اذا عني بتعميم تلك المكاتب في انحاء القطر وزيد في تنظيمها
واعصلاحها مع المحافظة على جمل أساس التعليم فيها هو حفظ القرآن الكريم كما هو الآن
(٩) ان بذل الحكومة المصرية عنايتها في تعميم تعليم الشعب وترتيبه على مبادئه
الاسلامية بما في ذلك من حفظ القرآن الكريم الذي اعتاده من ثلاثة عشر قرنا
يدرا عن الشعب أخطارا اجتماعية وأضرارا جمة أقلها تلك الفوضى الاخلاقية التي
ينزع اليها النشء واتساع مسافة الخلف بينهم وبين آباؤهم المحافظين على مبادئهم
الدينية وبذلك يقع الانشقاق في الامرات ويترتب عليه الأضرار الاجتماعية التي
لاحظتها لجنة الوزارة [في الفقرة ١٧] ^(١) وليس هناك خلف أشق للمصا وأضر على
الهيئة الاجتماعية من نشء يخرج على أمته وينسأخ من دينه بما يسمى الآن التعليم
الحر أو حرية العقيدة وما يثمره التعليم الاولى على أساس تلك المبادئ الاسلامية
القضاء على حركة الجرائم والجنايات التي ضجت التقارير الرسمية من فشوها وزيادتها
كل عام أو تخفيض نسبتها تخفيضا كبيرا على الأقل وتلك قائمة كبرى طالما بذلت
الحكومة مجهودات جمة للحصول عليها وما نحن أولاء نرى الناس الذين يحفظون
شيئا من القرآن يتناهون ويتواظفون في أسواقهم ومعاملاتهم الاجتماعية والادبية
بقولهم هذا حرام وهذا حلال وقال الله وقال الرسول فإذا بطل هذا يطل ان حفظ القرآن
(١) نص الفقرة ١٧ « الانشقاق في الأسر » ومن النتائج الوخيمة التي نشأت من
عدم تكافؤ أفراد الأمة في التعليم الانقسام الذي يشاهد في الأسر المصرية . فان
الامين من الآباء المؤسسين كثيرا ما يرسلون أبناءهم الى المدارس الابتدائية والثانوية
فتكون العاقبة أن الأبناء لا يعرض عليهم زمن طويل بها حتى تنزع نفوسهم الى ازدهار
أهلهم الجهلة وحتى يطرأوا في عيشتهم المنزلية البعيدة عن النظام ويطرحوا عن عوائقهم
مالا بائهم عليهم من السلطان والنفوذ وبدب فيهم روح السخط والاستياء والمقوق . ولا مرأه
في أن ضعف النفوذ الأبوي على شبان البلاد بهذه المثابة يعود على الأمة بالأضرار
الاجتماعية الجمة . ولكن ما الحيلة والواجب يقضي بان يبذل الآباء كل وسع في
تعليم أبنائهم أرقى تعليم يستطيعونه فلم يبق إذن من الوسائل التي تكفل دره هذا
الشر إلا أن يعمم التعليم حتى لا يصل الفرق بين الأبناء والآباء الى الحد الذي وصفناه

(المنار : ج ٨) (٥٤) (المجلد الحادي والعشرون)

٢٦٦ تقرير لجنة الازهر لفحص مشروع التعليم الاولى [المثار : ج ٨ م ٢١]

من الكافة خانت الامانة وفسد الامن وقاض النفس والنفاق بين الافراد بعضهم مع بعض وبين الافراد وحكومتهم وورقت الحكومة في سائر فروعها الادارية والاقتصادية والسياسية في مشكلات من الامور لا تنهاهى فكل ما يقال من فوائد تعليم تعليم الشعب لا يكون صحيحا واقيا بالفرض الا بشرط كون التعليم على المبادئ الاسلامية بذلك قضت طبيعة الشعب المصري الذي له ثلاثة عشر قرنا في الاسلام وعلى دلت التجربة في تربته (١٠) ان من القواعد الهامة التي تترتب على جعل حفظ القرآن أساسيا في التعليم الاولى تمرين النفس على النطق الصحيح وضبط اللفاظ العربية تمرينا فليا فهو من جهة أخرى خدمة كبرى للغة العربية ولا سيما انها لغة البلاد الرسمية

(١١) نص قانون الازهر والمعاهد الدينية (بالمادة ١٣٩) على ان المجلس الاعلى للازهر والمعاهد الدينية هو المختص بوضع لائحة نظام ادارة المكاتب التحضيرية التابعة للمعاهد الدينية « والكتابيب » والمشروع يقضى صريحا بأخذ هذا الحق جملة من سلطة المعاهد الدينية ورفع يدها عن تلك المكاتب الدينية بمحوها أو صيغها بصيغة أخرى (١٢) وتختتم اللجنة قولها بأبداء النتيجة التي تراها في الموضوع وهو ان يجعل من مواد التعليم الأساسية في هذه المدارس حفظ القرآن الكريم وتري اللجنة لضمان حراسة هذا الشمار الاسلامي في تلك المدارس الاولى وجوب اشتراك وزارة المعاهد الدينية في وضع منهج الدراسة لها ومراقبة سير التعليم فيها ولا غضاضة في ذلك على الوزارة فقد جاء في تقرير لجنتها أن حكومة باجيككة بعد طرق شتى رأت أن الاوفق جعل التعليم الديني في مدارسها اجباريا تحت مراقبة الكنيسة ومعلوم ان تعليم الديانة في القطار المصري يتبدى للبين في حفظ القرآن الكريم

وتنوه اللجنة هنا بمنهج التعليم الذي أقره المجلس العالي للمعاهد الدينية بمجاسة ٢٥ مارس سنة ١٩٠٥ للتحضيرات التابعة لمعهد الاسكندرية ومقدار أثره الجليل في مدة وجيزه وأقبال الشعب عليه حتى طلب أصحاب المدارس الاهلية في تلك المدينة الاندماج في نظام تلك التحضيرات ودخلوا طوعا نحت مراقبة مشيخة المودرات تلك التحضيرات بالنتيجة الهامة ولم تكن قائدتها قاصرة على مجرد التأهيل للاتحاق بالمعهد بل نعتت الذين اقصروا عليها واشتغلوا بأشغال هومية وذلك لما نعله تلك

التحضيرات مع حفظ القرآن الكريم من المواد الهامة الالفة في الحياة العملية كالخط والحساب والجغرافيا واللغة العربية وقواعد الصحة وعلم الاشياء وقد نصحت مشيخة المعهد سيرا في تقاريرها الرسمية ان يحذر أصحاب المكاتب والمدارس الالهية في انحاء القطر المصري على هذا المنهج الذي دلت التجربة على نجاحه فضلا عن ملائحته لطبيعة الشعب المصري وميول الآباء، ونادت المشيخة المذكورة اولي الشأن الذين يعنون بمصلحة التربية والتعليم ان يأخذوا بيد هذا النوع من التعليم ويقضوا لها الامة والجهل حتى ينهضوا بالبلاد الى مانتحة من الرقي والكمال

وتبدي اللجنة بمناسبة هذا الموضوع ملاحظتها على وزارة الاوقاف في تلك المبالغ الهائلة التي تدفعها سنويا الى وزارة المعارف العمومية لتدير لها كتابتها ومعلوم ان تلك المبالغ انما هي من ريع الاوقاف المرصودة على حفظ القرآن الكريم ولكن وزارة المعارف لم تمر ذلك التفاتا لما ان اختصاصها هو احياء المعارف العمومية وليس لها اختصاص بالشؤون الدينية اختصاص المكلف بالشئ المسؤول عنه بدليل ان أكثر ما صنفته في منهج الدراسة الذي وضعت تلك المكاتب سنة ١٩١٦ فيها يختص بمادة القرآن قولها عند مقرر كل سنة (يحفظ من القرآن ما يمكن)، (الاستمرار على حفظ ما يمكن من القرآن) بينما هي تبسط القول في التشديد والناية بالمواد الاخرى، واذا كان هذا تساهل منهج الدراسة في القرآن فكيف يكون تساهل المعلمين فيه، وهل يمكن بعد ذلك القول بأنه يوجد في تلك المكاتب من يحفظ جزءا واحدا من القرآن فضلا عن حفظ جميعه الذي وقفت عليه تلك الاوف

هذا ما هن لنا والله يوفق الامة الى ما فيه الخير والصالح وتفضلوا يا صاحب الفضيلة بقبول فائق احترامنا توقيع أعضاء اللجنة

محمد أحمد الطوخي محمود أبو دقية محمد علي خلف الحسيني

يوسف أحمد نصر الدجوي محمد عبد السلام القباني

الرحلة السورية الثانية

- ٢ -

لما عقدت الهدنة بين دول التحالف والدولة الألمانية منى نفسه كل من له اهل في سورية وكل من بينهم بشؤونها الاقتصادية والسياسية أن يسافر اليها في أول فرصة وصاروا ينتظرون الأذن بالسفر اليها وعودة البواخر التي تنقل الركاب وهو رضى التجارة الى سابق عهدها

وبعد طول الانتظار وقع الأذن مقيدا بشروط عديدة ومتيدا بقيود ثقيلة زمامها بأيدي السلطة العسكرية المنتصرة في الشؤون السياسية والاقتصادية في العالم تصرفا مطلقا والمراقبة على مواصلات البر والبحر فكان مثلي لا يطعم ان يكون من السابقين الى رؤية وطنه والقيام بشيء من خدمته أو مواساة أهله فيه وعشيرته بل تعذر على ايصال ثلاثة (طرود) من الاقمشة الى نقرأ اهل بلدي (القمعون) الذين ذهب الجوع والمري في ايام الحرب بثلثهم ، فاني بعد أن ابتعت القماش ظلمت عدة أشهر أسمى الى ارساله باذن من السلطة الفرنسية التي أعطيت الاشراف على المواصلات والنقل في البحر مع بقاء السلطة العليا في البر والبحر للسلطة الانكليزية بحق القيادة العليا للجيش المحاربة في سورية الجنوبية (فلسطين) والشمالية ، ثم بواسطة لجنة المجاعة التي أرسلت بمساعدة السلطة الانكليزية كثيرا من المواد الغذائية والاقمشة وبعد اعطائي الطرود الجمجمة بأشهر تمكنت هي من ارسالها الى وكباها في بيروت فبقيت فيها اشهرًا ثم أرسل بعضها الى طرابلس فقد بعضه ولم يصل باقيها الا بعد وصولي اليها في خريف العام الماضي ، فكان ما أردت أن يكسني به الفقراء في شتاء سنة ١٩١٩ كساء لهم في شتاء السنة التي بعدها

احتات جيوش للاحلاف جميع البلاد السورية وطبقوا بمدون السبل المتوطيد نفوذهم وسلطانهم فيما على قواعد معاهدة سنة ١٩١٦ — الانكليزية في الجنوب

(٥) تابع لما نشر في الجزء السابع ص ٣٧٧

والفرنسيين في الغرب الشمالي والغرب الحجازي بوز في الشرق منه . ولكن مراقبة المواصلات بين سورية وبين مصر وسائر الانظار كانت مشتركة بين الفرنسيين محلي المنطقة افريقية ولا تكفيز لاحتلين المنطقة الجنوبية وحدهم والمشار كين للعرب والفرنسيين في احتلال المنطقتين الاخرين ، ولم يكن للعرب من هذه المراقبة شيء . فلم يكن لي أن أزور البلاد بنفوذهم . بل كتب الي علي رضا باشا حاكم المنطقة الشرقية العسكري كتابا ذكر فيه انهم ينتظرون قدومي كاتظار الظمان الماء وانه طلبني وهو يتعجب من عدم استجابتي . فكتبت اليه انه لم يباقي ما ذكر من طلبهم اياي وان أمر سفري ليس بيدي ... ثم اخبرني بعد لقائه في الشام انه طلبني خمس مرات ...

انني لم أطلع في الاذن لي بزيارة سورية الا بعد استفتاء اللجنة الامبركانية أهل سورية في شكل الحكومة التي يرضونها لبلادهم والدولة التي يختارونها لمساعدتهم

وهذه هذا ظاهرة لا تحتاج الى بيان ، فلما منحت لي الفرصة بعد هذا الاستفتاء واظهار الشعب رأيه سمعت الى اخذ الجواز بالسفر الى الشام من طريق سينا و فلسطين فقيسرت لي مع المساعدات أخذ هذا الجواز في مدة ثمانية عشر يوما بعد أخذ عهد كتابي هلي بأمور سلبية ترجع الى أمر واحد وهو عدم القيام بتبليغ سياسي السفر من القاهرة

سافرت من القاهرة مساء الجمعة السابع عشر من شهر ذي الحجة ختام سنة ١٣٣٧ [الموافق ١٢ ستمبر ايلول سنة ١٩١٩] ولما جئت محطة السكة الحديدية وجدت فيها صديقي رفيق بك العظيم جاء لتوديعي فيمن جاء من الاصدقاء فأخبرني انه قد جاءت برقية من دمشق تفيد أن الامير فيصل (ملك سورية اليوم) قد سافر من الشام عن طريق حيفا ليمر منها الى اوربة فساءني ذلك جدا لاسيما لأن لقا الامير في ذلك الوقت كان هو المرجح الاول لسفري الى دمشق مباشرة دون بيروت وطرابلس ، ولماله لو اخبرني بذلك قبل شروعي في السفر لارجأته ولكن ابطال العمل بعد الشروع فيه ، ففسد للعزيمة مضعف الارادة ، وقه

فل تمالى لرسوله (فاذا عزمت فتوكل على الله) وقال عز وجل (لا تبطلوا أعمالكم)

ركبت القطار السريع فسار داسم الله في الساعة ٦ والدقيقة ١٥ فوصل الى محطة القنطرة الساعة ١٠ والدقيقة ١٥ أي بعد أربع ساعات تقريبا وهناك نقل الحالون متاعنا الى حيث تنظر الجوازات وبعد التوقيع عليها ينقل المسافرون ومتاعهم في سيارات نقل تجتاز الجسر الذي وضع هناك على ترعة السويس الى موقف قطار سيناء وقلدنا في الضفة الشرقية ، وقد علمت ان خط مصر اتصل بعد ذلك بخط فلسطين فاستراح المسافرون من ذلك النقل المزعج . وصلت الى محطة فلسطين فاذا بديع افندي الحوراني سابط تلم الخبايا ينتظرنني فيها لاجل مساعدتي فتولى هو اخذ تذكرة السفر الى الدرجة الاولى ووضعني في مركبة ليس فيها زحام ، وهو نجل ابراهيم الحوراني العالم الاديب البيروني الشهير فما رأيت فيه من المروءة والادب يجري فيه على هرق راسخ ووراثه ثقفت بالتحريية والتعليم ، وعلمت منه انه كان يتوقع حضوري يوم الخميس في القطار الذي يقوم من القاهرة الساعة ١١ قبل الظهر

لم يكن السفر في الدرجة الاولى من قطارات هذه السكة بالامر اليسير ، وكنت علمت ذلك مما كتبه سليم افندي مركبس الكاتب الشهير في جريدة الاهرام من رحلته قبلي الى الشام ، فانه ذكر انه اخذ تذكرة للركوب في الدرجة الاولى فأركبوه في الدرجة الثالثة لحاجة الضباط الانكليز الى الدرجة الاولى والثانية لذلك سميت الى توصية من السلطة العسكرية الانكليزية بأن أركب في الدرجة الاولى فلا فلتها ونفذها الحوراني أحسن الله مكافأته . ومن هذه التذكرة ٢٨٢ قرشا مصرياً صحيحاً يركب بها المسافر الى نهاية الخط وهو مدينة حيفا

سافر بنا القطار الساعة ١١ والدقيقة ٣٥ وكان سيره بطيئاً ووقوفه كثيراً وعلما في الصباح انه تأخر ساعتين عن مواعده . وفي ضحوة النهار (السبت) وقف تجاه مدينة حزة الشهيرة التي أحدثت فيها الحرب خراباً عظيماً ووصل الى [القنطرة] الساعة ٨ والدقيقة ١٥ وصار منها الساعة ٩ وبضع دقائق فوصل الى حيفا الساعة ١٢ والدقيقة ١٥ نهاراً . فاذا كان القطار تأخر بنا ساعتين كما قبل تكون مسافة سيناء وفلسطين الى

حيثما تسع ساعات وثلاث ساعة . وهذا الخط قد أنشأته السلطة العسكرية في أثناء الحرب بسرعة عجيبة اقتضتها الضرورة فلم يكن متقنا وقد علمت انه يحتاج الى اصلاح يكون به الخط أقوم وأقصر

قطنا نصف نهار يطوي بنا القطار اغوار سورية الجنوبية (فلسطين) وانجازها فلم نر شيئا من أرضها يدل على المنايا الفنية في إنشاء البساتين والكروم الا ما في مزارع اليهود الصهيونيين . ورأينا ما مررنا به من الزيتون خاليا من الحب لان موسمها في السنة الماضية كان عظيما

السفر من حيفا بسكة الحديد الحجازية

انتقلنا عقب وصولنا الى حيفا من قطار سينا وفلسطين الى قطار سكة الحديد الحجازية ومركباته أحسن من مركبات ذاك وأخذ بعض الحمالين لي تذكرا السفر منها الى [معان] في الدرجة الاولى بمئة قرش وستة قروش مصرية صحيحة وتحرك القطار الساعة ١٢ والدقيقة ٣٥ فوصلنا الى طبرية (س ٣ ق ١٥) وبعد تجاوزها صار سبيلنا في أودية يهبطها وجبال يتسلقها وكان يقف مرارا لسوء الوقود وخطال الآلات وليس في مركباته مصابيح فكان أول الليل في ظلام ثم طلع القمر فأنسنا به ووصل القطار الى معان (س ١٢ ق ٣٠) فكانت المسافة ١٢ ساعة وقد قيل لنا انه تأخر عن مواعده ساعتين كسافة

وفي محطة معان مطعم كبير للمسافرين والقطار مكث فيها ريثما يتمشى من شاء من المسافرين ويأخذ القطار طعامه وشرابه من الفحم والماء وقد مكثنا نصف ساعة أو أكثر تمشينا فيها ثم استأنفنا السير الى دمشق فبلغناها (س ٢ ق ٢٠) أي قبل الفجر بقليل

دمشق وفنادقها

بعد وصولنا الى محطة دمشق بضع دقائق كنا في فندق (فيكتوريا) وهو أقرب الفنادق الى المحطة وأشهرها وأغلاها أجرة فلم أجده فيه غير حجرة في الدور الاول لا يتخللها الهواء ولا النور، أبيتها فوعدت بتبديلها في النهار وسألت الخدم عن حمام الفندق فبيل انه ليس فيه حمام ولا رشاش ماء (دوش) ولا حنفية ماء

لفصل الدين والرأس فسلت رأسي في طشت الحجرة وتوضأت وعلبت المغرب
والعشاء جمع تأخير ونمت ما بقي من الليل

ولما أصبحت استنجزت الوعد بتغير الحجرة فلم أجد حجرة صحيحة بل قبل لي
ان بعض النازلين فيها سيسافرون فتخلو حجرهم ، ولما حضر طعام الفداء والعشاء
وجدت الماء على المائدة غير مثو - فدأت : الا يوجد في الشام ثلج ؟ قبل بلى ان
فيها ثلجا وجليدا طبيعيا صناعيا وكن صاحب الفندق مع استعماله اقتصادا فمزمت
على الخروج من هذا الفندق بعد رؤية أشهر الفنادق الكبرى واختيار أمثلها ولكنني لم
أستطع الخروج في اليوم الاول لان بعض من رأيي أخبر غيره بأنني جئت الشام
ونزلت في [فيكتوريا] فجاء كثير من الوجهاء لزيارتي وفي اليوم الثاني كان الزائرون
أكثر ولكنني انتهزت فرصة طفت فيها على الفنادق القريبة فرأيت أمثلها فندق
الشرق (أو الخوام) الملاصق لفندق فيكتوريا فانتقلت إليه ، وفضلته بوجود مكان
فيه للاستحمام ووجود ماء في بعض مراحضه ووجود باحة خلوية في وسطها بركة ماء
ووجود الماء المثلوج فيه . وأي المزايا خير من مزايا الماء والهواء ؟ نعم ان فندق
فيكتوريا - ومثله فندق [دمسكوس بلاس] أدقا في الشتاء من فندق الخوام ،
والاول أنظف ولكن القيود فيه أشد وأثقل

الزيارات وردها وأحاديثها

زارني من لا أحمي من رجال الحكومة والعلماء والادباء والوجهاء فمنهم من
عرفتهم بشخصهم أو مناصبهم ومنهم من لم أعرف وما كان رد لزيارة لكل منهم
ممكنا وليس عند أهل الشام من التسامح والتساهل في هذا الامر ما عند أهل مصر
وأهل بيروت ، فانتفيت برد لزيارة إلى الحاكم العسكري العام والقاضي والمفتي وبعض
العلماء والوجهاء الذين عرفتهم كمحمد فوزي باشا العظم وعبد القادر باشا المؤيد
واعذرت للآخرين في الجرائد مع الشكر لهم . وأما خواص اخواننا وأصدقائنا فقد
جمعتنا بهم المآدب والتمار في مجالس حافلة من دورهم المأمرة كدار الاستاذ الشيخ
كامل قصاص ودار البيطار ردار الماردني وغيرهما ، وكان حل حديثنا في تلك المجالس
البحث في أهم المسائل الدينية والعلمية والاجتماعية وقد عودني الناس من أول العهد

بدخولي في الحياة العلمية إلى اليوم ان يسألوني عن المشكلات الدينية ولا سيما المسائل التي يمارض فيها الدين مع العلوم والفنون وشؤون العمران . وقد كان حظي من هذا في رملي هذه على ما أهد في سائر البلاد ولكن أكثر مباحث الناس معي في هذه الرحلة كان في المسائل السياسية ما هو واقم منها وما يتوقع

معاهدة سنة ١٩١٦

اتفق ان أعلن كل من دولتي انكلترة وفرنسة عقب وصولي إلى الشام انها انفقنا نهائيا على تنفيذ معاهدة (سايكس وبيكو) المعروفة بمعاهدة سنة ١٩١٦ وان انكلترة ستخرج جنودها من المنطقة بين الشرقية والغربية من سورية وتترك الاولى للجيش العربي الحجازي ونشابة للجيش الفرنسي ، وما كان حملها للامير فيصل على السفر الى أوروبا في هذه المرة الا تمهيدا لهذا العمل

وكان أهل سورية عامة يظنون قبل هذا الاعلان أن الدولتين الحليفتين قد عدلتا عن تنفيذ تلك المعاهدة لما رأوه من التنازع بين رجالها في النفوذ أيام وجود الحجة الأمريكية في سورية وسمي كل منهما في كل منطقة من المناطق الثلاث اكسب أصوات الاهالي في طلب انتدابهم لمساعدة البلاد أي لاستمرارها بهذا الاسم الجديد الذي وضع في قاموس السياسة بعد العلم بنفور الناس كافة من الاسماء الاخرى التي ابتذلت وزال نخداع الناس بها كلفظ الحماية والاحتلال الموقت ، فلما أعلنت الدولتان اتفاقهما كبير وقعه وهظم صدعه في قلوب الجماهير الذين خدعوا بذلك التنازع ، وظنوا ان انكلترة تفضل العرب على فرنسة فكان كل من زارني منهم يسألني عن رأيي في هذا الحدث الجديد في السياسة الانكليزية فكنت أقول : انكم ترونه جديدا وأراه غير جديد ، أن السياسة الانكليزية ثابتة وما كان لعامل ان يظن انها تفضل العرب على فرنسة ، وانما عرض لفرنسة أمل جديد أحدثه اجماع السوريين في بلادهم وفي ما جرهم كلها على وحدة سورية وعدم قسمها الى ثلاث مناطق مختلفة الادارة والسيادة فحسبت انه يمكنها حمل هذا وسيلة لاطمأنهم سورية كلها

باب التاريخ

استقلال سورية والعراق

انتهت الحرب العامة الطامة باحتلال جنود الأحلاف من العرب والانكليز والفرنسيين لسورية وجعلها ثلاث مناطق : جنوبية وهي متصرفية القدس الممتازة ، ومتصرفية نابلس وعكا من ولاية بيروت « واطلقوا عليها اسم فلسطين » . وشرقية وهي ولاية الشام وحلب ماعدا سواحلها ثم أخضعت اليها متصرفية الزور الممتازة . وغربية وهي بقية ولاية بيروت ومتصرفية لبنان الممتازة ، واسكندرونة ، واطنه ولا كانت القيادة العليا للجيش هؤلاء الأحلاف في سورية للانكليز احتلوا المنطقة الجنوبية وحدهم ، وشاركوا العرب في احتلال المنطقة الشرقية ، والفرنسيين في هذه المنطقة الغربية والشمالية ولكنهم تركوا لكل منها ادارة منطقته فلم يكونوا يتدخلون في امرها إلا عند الحاجة لما للقيادة العليا من حق الاشراف . ثم لما اتفقوا مع فرنسة على تنفيذ معاهدة سنة ١٩١٦ المشهورة بنهاية اجلوا جنودهم من هاتين المنطقتين وتركوا للجيش العربي الذي يقوده الامير فيصل السيطرة التامة في منطقته والجيش الفرنسي السيطرة التامة في منطقته

وكانوا قبل اعلان هذا الاتفاق واجلاء الجنود الذي ترتب عليه قد طلبوا الامير فيصل الى اوروبا لاجل الاتفاق معه على تنفيذ معاهدة سنة ١٩١٦ فكث بضعة اشهر في انكلترا وفرنسة ثم عاد الى سورية ليوقف زعماء البلاد وممثليها على نتيجة ماوقف عليه ويستشيرهم في ما يجب أن يكون عليه حكمها وينتهي اليه مصيرها ليعود الى اوروبا ويقرره مع حلفائه وبعد مباحثات طويلة سرية وجهرية استقر الرأي على اعلان استقلال القطرين السوري والعراقي وأن يتولى ذلك المؤتمر الذي سبق تأسيسه لكل منهما في ما بينهما بالتعاون

فأما المؤتمر العراقي فأعضاءه في دمشق حيث تأسس وأما المؤتمر السوري فكان أعضاؤه المنتخبون من المناطق الثلاث قد تفرقوا في البلاد بعد اجتماعهم

الاول لمقابلة اللجنة الامريكية واتلامها برأي لامة السورية في امر حكمها وهو الاستقلال التام التاجز ورفض كل حاية ووصاية اجنبية وترجيح طلب المساعدة الفنية التي لاتتمس الاستقلال من الولايات الامريكية المتحدة . ثم اجتمع اكثرهم مرة ثانية للصفوة بالامير فيصل عند عودته المرة الاولى من اوروبا مبشرا البلاد بأنه يقرر فيها مبدئيا أن تكون البلاد مستقلة استقلالاً تاماً ورائها اليهم أن يوكلوهم في تقرير مصيرها وكالة طاقة . فتقرر جمع المؤتمر لوقوفه الامير على مايعلم من كنه لحالة الامة و يترك له حق تقرير مايراه باسم لامة السورية

كان لحزب الاستقلال العربي أجمل السمي لهذا المشروع الجليل وكان في هذه الاثناء يعقد لاجتماعات كل ليلة للبحث في مقدمات اعلان الاستقلال وعمل المؤتمر وما بعده له من الوسائل وفي تأليف الحكومة الاولى التي سيفررها ويعلمها . ولما اجتمع أكثر أعضاء المؤتمر قرر ان يعقد جلساته في النادي العربي وحضر الامير فيصل جلسته الاولى ومعه أركان حكومته وألقى الخطاب التالي على مندوبي الامة ومن حضر الجلسة من كبار رجال العاصمة وغيرهم

خطاب سمو الامير

«أيها السادة !

«في الوقت الذي قرب فيه حل المسألة التركية حللاً نهائياً في مؤتمر الصلح رأيت أن أدعوكم مرة أخرى لتقرير مصير البلاد حسب رغائب الاهل الذين رأوا فيكم الكفاءة للنيابة عنهم في مثل هذا الوقت العصيب

«فقد وعد مؤتمر السلم أن ينظر في رغبة الشعوب بل حتم على نفسه بأن يقرر مستقبل كل أمة حسب ارادتها ورغائبها تحقيقاً للمبادئ السامية التي خاض لأجلها الخلفاء غمار الحرب المظلمى

وقال رئيس ولسن ذكر في خطابه في (موق فرنون) في ٤ تموز سنة ١٩١٨ المادة الآتية : -

« كل مسألة أرضية كانت أو سياسية أو اقتصادية أو دولية يجب أن تحسم على موجب الاساسات المستندة الى حرية قبول الشعب ذي العلاقة رأساً بتلك المسألة لا الى القواعد النقصية المادية او المصالح التي يتطلبها شعب أو أمة أخرى لاجل تأمين نفوذها الخارجى أو سيادتها، »
« وقد ذكر جميع رؤساء الحكومات المتحالفة اقوالاً لا تقل في معاني استقلال الشعوب عن أقوال الرئيس ولسن في هذا الصدد، ونشرت حقيقتنا انكثراً وفرنسا منشوراً في ٧ تشرين ١٩١٨ كدالة لنا فيه استقلال بلاد العرب المنشود

ايها السادة - لما كانت هذه الحرب حرب حرية واستقلال، حرباً جاهدت فيها الامم ذباً عن كيائها السياسي، دخل فيها صاحب الجلالة والذي المظم في صفوف الحلفاء بعد ان استوثق من العرب في الجزيرة وفي سورية وفي العراق فقاتلوا قتالاً شهد لهم فيه اعظم رجال أوربا السياسيين والمسكريين وأثنوا على شجاعتهم وبسالتهنم غاية الثناء، ولا بد ان يحفظ التاريخ أعمالهم الجليلة في إبان الحرب التي استمات فيها الحجازي والسوري والمراقي. واني واثق بأن الامة العربية ستنال من المقم ماناله غيرها من حلفائنا الذين نالوا الظفر على الاعداء

« ان هذا الظفر لم يكن عسكرياً فقط بل هو سياسي قبل كل شيء »
لانه ظفر الحق على القوة والحرية على الاستبداد فقد انتشرت اليوم فكرة الاستقلال بين الشعوب ونقشت على أقدنهم فان نزول بعد الآن.

«استحق العرب حريتهم واستقلالهم بفضل الدم الطاهر الذي صفكوه وبفضل ما قاسوه من أنواع العذاب والفقر. فالامة العربية لا تقبل اليوم ان تستعبد كما اني اعتقد انه ليس هنالك امة تريد استعبادها. فرحلاتي الرسمية العديدة الى أوروبا والاحاديث والكتابات التي جرت بيني وبين ساستها لم تبث في نفسي مجالا للشبهة والتردد في نوايا حكوماتها الحسنة.

«أيها السادة — انا لا نطلب من أوروبا ان تمنحنا ما ليس لنا به حق بل نطلب منها ان تصدق على حقنا الصريح الذي اعترفت لنا به كامة حية تريد حياة حرة واستقلالاً تاماً، ونود ان نعيش مع سائر الامم المتقدمة على غاية من الولاء والمحبة الخالصة، فسياتنا في المستقبل ستكون سياسة صلح وسلم مبنية على الثقة المتبادلة والمنافع المتبادلة، وبكلمة واحدة سياسة تتفق مع مصالح الامة ومنفعة السلم العام. فالعرب لا يستنكفون عن تبادل المنافع بينهم وبين الامم المتقدمة ولا يرفضون صداقة من يريد صداقتهم على شريطة ان لا يمس ذلك بكرامتهم ولا يخل باستقلالهم السياسي التام.

أيها السادة — ان د وظيفتكم اليوم عظيمة ومهمتكم كبيرة، فأوروبا تنظر اليها عن كثب وستحكم لنا أو علينا بالنسبة الى الخطة السياسية التي سنسير عليها والاعمال التي سنقوم بها في المستقبل فدولتنا الجديدة التي قام أساسها على وطنية أبنائها الكرام هي في حاجة اليوم الى تقرير شكايها أولاً ووضع دستور لها يعين لكل منا — أمرنا ومأمورنا — حقوقه ووظائفه في حياتنا المستقبلية التي أرجو ان يكون مأوها الجهد والعمل والاقدام.

«وقبل ان أختم كلامي في هذه الجلسة الخالدة أريد ان أذكركم باخوانكم العراقيين الذين جاهدوا معكم وأبلاوا بلاءاً حسناً في سبيل الوطن وبالواجب

الذي يتحتم علينا في أمر التضامن وامتعاظنا لنعيش حياة سعيدة قوية
واقروكم السلام العربي الخالص متمنيا لكم التوفيق والنجاح في
مساعيكم الوطنية والسلام عليكم . هـ اهـ

وبعد ان انتهت الخطبة حيا الامير المؤتمر وحثه على العمل بما تقضي به الحال
من الجِد والنشاط ثم انصرف بين التصفيق والهتاف وكان خبر افتتاح المؤتمر قد
انتشر في انحاء العاصمة فادركت الامة ان ساعة تقرير المصير قد اُزفت فقامت
بمظاهرة عظيمة امام المؤتمر طالبة الوحدة والاستقلال التام . وقد أرسل المتظاهرون
باسم الامة كتابا الى المؤتمر تلاه الكاتب العام على الأعضاء وجاء فيه ما خلاصته :

« ان الامة صاحبة الكلمة الاولى في تقرير مصيرها تطالب من المؤتمر الذي يمثلها
في هذه الساعة المصيرية ان يعلن استقلال البلاد بحدودها الطبيعية استقلالاً تاماً
وان ياخذ على عاتقه تبعة الدفاع عنها ويشرف على تأليف حكومة ديمقراطية
مسؤولة امامه ريثما تتم الانتخابات المقبلة لمجلس النواب واذا شاء ان يعلن سمو
لامير فيصل المعظم ملكاً على البلاد فليعلنه ملكاً دستورياً ديمقراطياً عادلاً - الى غير
ذلك من المطالب والاقتراحات . »

ثم ان الاعضاء انتخبوا الرئيس الدائم وأعضاء ديوان الرئاسة للمؤتمر وكانت
الجلسة الاولى برئاسة رئيس موقت فكان الرئيس هاشم بك الاتاسي . ثم ألفت
لجنة لوضع رد على خطاب الامير . ولم يحضر كاتب هذه السطور الجلسة الاولى
لذ كان قبلها بايام زار مدينة بيروت وفي أثناء زيارته لها انتخبه أهلها نائباً عنهم في
المؤتمر انتخاباً قانونياً وعاد الى العاصمة مع أكثر مندوبي بيروت في يوم الاحد ١٧
جمادى الآخرة وحضر الجلسة التي عقدت في مسائه فقرئت فيها مضبطة انتخابه
ورقيات واشترك في المناقشة في الرد على خطاب الامير وتقريره وهذا نصه :

رد المؤتمر على خطاب الامير

« باسم الامير المعظم : بكل فخر وابتهاج سمع المؤتمر السوري العام الممثل
للـ السورية خطاب سموكم الملكي الذي شرحتم به الغاية النبيلة وأبنتم موقف البلاد
نحو الالتزامات الحاضرة وأعربتم عن حسن نية الحلفاء وأقطاب السياسة إزاء استقلال
البلاد العربية عامة وسورية خاصة استناداً الى عهودهم ووعودهم

« ان الامة العربية في الاوطان والمهاجر يأسوا الامير لم تقم جمعياتها وأحزابها السياسية في زمن الترك بمواصلة الجهاد السياسي ، ولم ترق دم شهدائها الاحرار ، وتتر على الحكومة التركية الا طلبا للاستقلال التام والحياة الحرة بصفتها أمة ذات كيان سياسي ومدنية خالدة وقومية خاصة لها الحق في ان تحكم نفسها بنفسها . وقد دخلت الحرب العامة في جانب الحلفاء استنادا الى عهودهم المقطوعة لجلالة الملك والهدم المعظم وللعهود الرسمية السياسية التي جاهر بها أنفطاب سياستهم ، واقتناعا بتحقيق مبادئ الرئيس وابن السامية المقررة لحرية الشعوب واستقلالها وحفظ مصالحها واعطائها الحق في تقرير مصيرها كما تفضلتم في خطاب سموكم العالي . وان ما قام به جلالة والهدم المعظم وما قمتم به سموكم من الاعمال الجليلة كان أعظم عامل في الظفر وانتصار القضية العربية مما أوجب انبهاج العرب عامة والسوريين منهم خاصة الذين جاهدوا معكم حق الجهاد في سبيل الوصول الى هذه الغاية المقدسة غاية الحرية والاستقلال التام »
« لذلك كان الواجب الاول التحذير على هذا المؤتمر الذي يتكلم بلسان الامة ويعبر عن عواطفها وآمالها ترتيل آيات الشكر والثناء على جهاد جلالة والهدم المعظم المحمود وجهاد سموكم وتكرار الدعاء بتوفيق جلالة وسمو اخوتكم وآل بيتكم الكريم الذين اشتركوا معكم في سبيل استقلال البلاد وتحريرها وكانوا معكم أكبر عون لهذه الامة في تحقيق آمالها ورغبتها

« على ان وقوفكم وقفة الابطال في ميادين الحرب لم يكن أعظم من وقوفكم موقف الدفاع عن قضيتنا الحق في ميادين السياسة الخارجية الذي خلد لكم في بطون التاريخ أفضل الاثر

« ان تنويه سموكم بالظفر الذي تم للعالم وانه لم يكن عسكريا فقط بل هو سياسي قبل كل شيء ، لانه ظفر الحق على القوة والحرية على الاستبداد قد أثلج صدور أعضاء المؤتمر الذين اجتمعوا في هذه العاصمة بصفتهم ممثلي الامة ابقتظفرا من حدائق الحرية نمرة جهادها المقدس وقد زادنا اطمئنانا تصريح سموكم بأن اختيار انكم ومفاوضاتكم مع رجال السياسة لم تبق مجالا للشك في حسن نية الحلفاء امولا سيما نحو بلادنا المحبوبة »
« ان الامة يأسوا الامير لتعتمد في قضيتها الاستقلالية على حقها الصريح بالحياة

وأن الثقة بأن الحق يؤخذ ولا يعطى كما صرحتم بذلك مرارا . على أننا كأمة حية مدنية
نريد حياة واستقلالاً . وتود أن تعيش مع سائر الدول على غاية من الولاء والمحبة
الخاصة . لأن تكون سياستها في المستقبل سياسة صالح وسلام مبنية على الثقة
المتقابلة والمنافع المتبادلة التي لا تمس باستقلالنا التام

«ان المؤتمر السوري العام يقدر باسمه والامير مهمته الخطيرة حق قدرها وهو
يرى ان موقف البلاد السورية من الوجهة الاحتلالية الموقفة التي قضت بها الظروف
الحرية قد آن ان تنتهي وفقا لآمال البلاد وانقاداً لما من مشاكها الحاضرة فقد
مضى نحو عام ونصف والبلاد لا تزال تن تحت ثقل الاحتلال العسكري الذي
الحق بها اضراما حجة وأوقف سير مصالحها الاقتصادية وفادرية ووقع رية في
نفوس أبنائها فاندفع الشعب وقام بثورات عديدة في مناطق المحلة طالبا باستقلال
بلادهم ووحدها

«لذلك ولما نشاهد يومياً من عزم الأمة لا كيد على المطالبة بحقوقها ووحدها
والميل للوصول الى هذه الغاية بكل الوسائل الممكنة واستناداً الى حقنا الشرعي
بالحياة الحرة ودماء شهدائنا الاحرار وجهادنا الطويل والعهود التي قطعها الحلفاء لنا
والمبادئ السامية التي أعلنوها ، وقد أجمعنا بصفتنا ممثلي الأمة السورية في جميع
أنحاء القطر السوري تمثيلاً قانونياً وقررنا باجماع الرأي استقلال بلادنا السورية
بمحدودها الطبيعية استقلالاً تاماً لا شائبة فيه مبنياً على الاساس النيابي المدني وقد
اخترنا باجماع الآراء سموكم ملكاً دسورياً على البلاد السورية نظراً لما امتزى به
من الصفات وما قتم به من الاعمال الخالدة لمصلحة الوطن وما عرقتم به من حبكم
للحرية والدستور واخلاصكم للبلاد والأمة وضرربنا موعداً لمبايعة سموكم رسمياً نهار
غد الاثنين في ٨ آذار الساعة الثالثة بعد الظهر واصلنا انحلال الحكومات الاحتلالية
المسكبة على ان تقوم مقامها حكومة وطنية ملكية مدنية مسؤولة وتدار مقاطعات
البلاد على الطريقة اللامركزية

«هذا واننا نحفظ باسم الأمة صداقة الحلفاء محترمين مصالحهم ومصالح الاجانب
كل الاحترام ولنا الثقة التامة بأن عملنا هذا سيقابله الحلفاء بكل ارتياح لما نعهد فيهم

من شرف الغاية فوافقون على استقلالنا التام واجلاء جنودهم عن المنطقة بن العربية والجنوبية فيقوم بحفظ النظام فيهما الجند الوطني والادارة المستقلة وتتمكن الامة السورية بالاحفاظ بصدقه الحلفاء من ان تبلغ أقصى درجات الرقي وتكون عاملا في المحرم الدولي المتميز

ولا كانت الحكومة التي قررنا تأليفها هي حكومة نيابية مدنية مسؤولية تجاه الامة فنذ قررنا ابقاء مجلسنا وهذا اسن القانون الاساسي والسير على مراقبة استقلال البلاد والاسس التي وضعها علنا باسم الامة الى ان تتمكن الحكومة من جمع مجلس النواب وقبل ان نختم عريضتنا نعلن بكل شكر وثناء الخدم التي قام بها اخواننا العراقيون في سبيل النهضة العربية ولا نزل نؤيد طلبنا السابق باستقلال العراق التام ورفع الحواجز السياسية والاقتصادية بينه وبين سورية ونفصد معاليه الاستقلالية بكل ذلك معرضين شعائر الطاعة والاخلاص الخ

اعلان الاستقلال

وقرار المؤتمر التاريخي فيه

هذا هو نص القرار التاريخي الذي وضعه المؤتمر الوطني العام باعلان وحدة سوريا واستقلالها التام وتلاه مرة افندي دروزة كاتب المؤتمر على الشعب من شرفة البلدية :

ان المؤتمر السوري العام الذي يمثل الامة السورية العربية في مناطقها الثلاث الداخلية والساحلية والجنوبية (الفلسطينية) تمثيلا تاما بضم في جلسته العامة المنعقدة شهر الاحد ١٧ صايف ١٢٧٠ هـ ١٣٣٨ ميلادي الثاني من ابريل ١٩٢٠ م القرار التالي

« ان الامة العربية ذات المحمد القديم والمدنية الزاهرة لم تقم بجمعياتها وأحزابها السياسية في زمن ترك بمواصلة الجهاد السياسي ولم ترق دم تهديتها الاحرار وتتر على حكومة الاتراك الا طلبا للاستقلال التام والحياة الحرة بصفقتها امة ذات

٤٤٢ اعلان الاستقلال - وقرار المؤتمر التاريخي فيه [المثار : ج ٨ م ٢١]

وجود مستقل وقومية خاصة لها الحق في ان تحكم نفسها بنفسها اسوة بالشعوب
الاخرى التي لاتزيد عنها مدنية ورقيا وقد اشتركت في الحرب العامة مع الحلفاء
انتادا على ما جبروا به من الوجود الخاصة والامة في محاسنهم الرسمية وعلى اسان
صانهم وحكوماتهم وما قطعوه خاتمة من العهد لجلالة الملك حسين بشأن
استقلال البلاد العربية وما جهر به اندكتو واسن من المبادئ السامية القائمة
بحرية الشعوب الكبيرة والصغيرة واستقلالها على مبدأ المساواة في الحقوق وانكار
سياسة الفتح والاستعمار والغاء المعاهدات السرية المجحفة بحقوق الامم واعطاء
الشعوب المحررة حق تعيين مصيرها التي وافق عليها الحلفاء رسميا كما جاء في
تصريحات المسيو بريان رئيس وزراء فرنسا بتاريخ ٣ نوفمبر سنة ١٩١٥ امام
مجلس النواب واللورد غري وزير خارجية بريطانيا العظمى في ٢٣ اكتوبر
سنة ١٩١١ امام لجنة الشؤون الخارجية ونصريح الحلفاء في جوابهم على مذكرة
الدول الوسطى التي رفعها لمسيو بريان بواسطة السفير الامريكي في باريس وجواب
الحلفاء على مذكرة الرئيس ولسن في ٣٠ كانون ثاني سنة ١٩١٧ وتصريح مسيو ريبو
رئيس نظام فرنسا بتاريخ ٢٢ مايس سنة ١٩١٧ امام مجلس النواب وبيان مجلس
النواب الفرنسي ليلة ٤ - ٥ حزيران ١٩١٧ وبيان مجلس الشيوخ في ٦ منه أيضا
وما جاء في خطاب المستر لويد جورج في غلاسكو بتاريخ ٢٩ حزيران سنة ١٩١٧
« وقد كان مقام به جلالة الملك حسين المعظم من الاعمال العظيمة في جانب
الحلفاء هو الباءث الاكبر لتحرير الامة العربية وانتاذاها من رقة الحكم التركي
فخلد لجلالته في التاريخ العربي أجمل الآثار وانضالها وقد أبلى أنجاله لامراء
الكرام مع الامة العربية في جانب الحلفاء البلاء الحسن مدة ثلاث سنوات حاربوا
في خلالها الحرب النظامية التي شهد لهم بها أقطاب السياسة وقواد الجند من الحلفاء
أنفسهم وصائر العالم المتمدن وضحووا العدد الكبير من أنباثهم الذين التحقوا بالحركة
العربية من اصحاء سورية والحجاز والعراق فضلا عما قدم به السوريون خاصة
في بلادهم من الاعمال التي سهلت انتصار الحلفاء وما أصابهم من لاضطهاد والتفريب
والقتل والنفي والتعذيب « تلك الاعمال التي كان لها اثر لا كبر في انكسار الترك

وجلاهم عن سورية وانتصار قضية الخلفاء انتصارا باهرا حقق آمال العرب بوجه هام والسوريين منهم بوجه خاص فرفعوا الاعلام العربية وأسسوا الحكومات الوطنية في أنحاء البلاد قبل أن يدخل الخلفاء هذه الديار

ولما قضت التدابير العسكرية بحمل البلاد السورية ثلاث مناطق أعلن الخلفاء رسيا أن لا مطمع لهم في البلاد وأنهم لم يقصدوا من مواصلتهم تلك الحروب في الشرق سوى تحرير الشعوب من سلطة الترك تحريرا نهائيا واكدوا أن تقسيم المناطق لم يكن الا تديرا عسكريا مؤقتا لا تأثير له في مصير البلاد واستقلالها وروحتها ، ثم انهم قرروا بعد ذلك رسيا الفقرة الاولى من المادة الثانية والعشرين من معاهدة الصلح مع ألمانيا فاعترفوا فيها باستقلالنا تأييدا لما وعدوا به من اعطاء الشعوب حق تقرير مصيرها وأرسلوا اللجنة الاميركية للوقوف على رغائب الشعب فتجلت لها هذه الرغبة في طلب الاستقلال التام والوحدة السورية التامة

« وقد مضى عام ونصف هام والبلاد لا تزال رازحة تحت الاحتلال والتقسيم العسكري الذي ألحق بها اضرارا عظيمة وأوقف سير أعمالها ومضالحها الاقتصادية والادارية وأوقع الريبة في نفوس أبنائها من أمر مصيرها فاندفع الشعب في كثير من أنحاء البلاد وقام بثورات أهلية متتعة على الحكم العسكري الغريب ومطالبيا باستقلال بلادهم ووحدها

فنحن أعضاء هذا المؤتمر بصفتنا الممثلين الامة السورية في جميع أنحاء القطر السوري تمثيلا صحيحا نتكلم باسمها ونجهر بإراداتها وأينا وجوب الخروج من هذا الموقف الخارج واستنادا على حقنا الطبيعي الشه في الحياة الحرة وعلى دماء شهدائنا المراقبة وحيادنا المديد في هذا السبيل المقدس ، وعلى اليهود والوعود والمبادئ السامية السائنة الذكروا على ما شاهدنا كل يوم من عزم الامة الثابت الاكيد على المطالبة بشعبها ووحدها والوصول الى ذلك بكل الوسائل - قد أعلننا باجماع الرأي استقلال بلادنا السورية بحرها ودها الطبيعية ومن فلسطين استقلالنا دائما لاشائنا فيه على الاساس التالي على ان تراعى أمني اللبنانيين الوطنية في كيفية ادارة مملكتهم لبنان ضمن حدوده المعروفة قبل الحرب بشرط ان يكون بمنزل عن كل تأثير أجنبي

٤٤٤ اعلان الاستقلال - وقرار المؤتمر التاريخي فيه [المنار : ج ٨ م ٢١]

ورفض مزاعم الصهيونيين في جعل فلسطين وطرا همنا لهم - وقد اختلفنا مع
الامير فيصل ابن جلالة الملك حسين الذي واصل جهاده في سبيل تحرير البلاد
وجعل الامة ترى فيه رجلا العظيم ملكا دستوريا على سورية بقلب صاحب
الجلالة [الملك فيصل الاول] واعلنا انتهاء الحكومات الاحتلالية المسكوبة
الحاضرة في المناطق الثلاث على أن يقوم مقامها حكومة ملكية نيابية مسؤولة تجاه هذا
المجلس في كل ما يتعلق بأساس استقلال البلاد التام الي أن تتمكن الحكومة من جمع
مجلسها النيابي على ان تدار هذه البلاد على طريقة اللامركزية .

ولما كانت الثورة العربية قد قامت لمحاربة الشعب العربي من حكم الترك وكانت
الاسباب المسند اليها اعلان استقلال سورية هي التي يستند اليها في اعلان استقلال
القطر العراقي - وبما ان بين القطرين صلات وروابط تاريخية ولغوية واقتصادية
وجنسية وكل واحد من القطرين لا يستغنى عن الآخر فنحن نطالب استقلال القطر
العراقي استقلا تاما على ان يتكون بين القطرين الشقيقين اتحاد سياسي اقتصادي
هذا واتنا باسم الامة السورية التي نؤمن بها ونحفظ بصداقة الحلفاء الكرام
محترمين مصالحهم ومصالح جميع الدول كل الاحترام وان لنا الثقة التامة بأن يلتقى
الحلفاء الكرام وسائر الدول المتقدمة عملنا هذا المستند الى الحق الشرعي والطبيعي
في الحياة بما نتمناه فيهم من نبل القصد وشرف الغاية فيعترفوا بهذا الاستقلال
ويجلبوا جنودهم عن المنطقين الغربية والجنوبية فيقوم الجند الوطني والادارة
الوطنية بحفظ النظام والادارة فيهم مع المحافظة على الصداقة المتبادلة حتى تتمكن
الامة السورية العربية من الوصول الى غاية الرقي وتكون عضوا عاملا في العالم
المتمدن . وعلى الحكومات السورية التي تتأب اسنادا على هذا الاساس تنفيذ
هذا القرار

اعلان استقلال العراق

والتحاده بسورية - انتخاب جلالة الملك عبد الله ملكا عليه
وسمو الامير زيد نائبا له في

هذا هو نص القرار الذي وضعه المؤتمر العراقي العام باعلان استقلال العراق
والتحاده بسورية سياسيا واقتصاديا وقد تلى هذا القرار على الشعب السوري من شرفة
البلدية يوم اعلان استقلال سورية كما تقدم :
قرر المؤتمر العربي العراقي الذي يمثل الشعب العراقي تمثيلا قفونيا في
جلسته المنعقدة في دمشق الشام بتاريخ ٨ آذار ١٩٢٠ و ١٨ جمادى الاولى سنة ١٣٣٨
اعلان القرار الآتي :

باسم الشعب العربي العراقي

خاضت الامم العربية مارغار الحرب الماحية في جانب الحلفاء لرفع نير الاجانب
عن عاتقها واسترجاع مآلف مجدها واستئناف مهمتها الطبيعية في تمدن الشرق
ونحقيق آمالها القومية بالوحدة والاستقلال التام أسرة بغيرها من الشعوب التي
نالت استقلالها وهي دونها حضارة ورقيا . وكان الحلفاء الكرام قد عظموا هذه الشهادة على
الاخذ بنصرتها في هذا السبيل وأعلنوا بلسان رؤساء حكوماتهم ومجالس نوابهم ان
لا غاية لهم من الحرب الا استقلال الشعوب وترك الخيار لها في بت مصيرها وتعيين
شكل حكوماتها فبرمت بريطانيا العظمى مع جلالة املاك الحسين تلك المعاهدة
المعروفة التي اشترفت فيها باستقلال العرب من جبال طوروس وشامي ولاية الموصل
الى خليج فارس والافقيقوس الهندي والبحر الاحمر . وأيد الرئيس ولبن ذلك بما
أعده من المبادىء السامية التي وافق عليها الحلفاء قطبة ونفذوها أساسا للمصلح الدائم
كما جاء في بيان اللورد غراي وزير خارجيه انكلترة امام لجنة الامور الخارجية
في ٢٣ تشرين الاول ١٩١٦ وتصريح المنيور بر يان رئيس وزارة فرنسه في ٣
تشرين الثاني ١٩١٥ وردود الحلفاء على مذكرة الدول الوسطى التي أرسلت على يد

السفير الاميركي في باريس وجوابهم على مذكرة الرئيس ولين في ٢٢ ايار ١٩١٧ و بيان مجلس النواب الفرنسي في ٥ حزيران ١٩١٧ و بيان مجلس الشيوخ في ٦ تموز وتصريح المسترلويد جودج في فافاسكو في ٩ حزيران ١٩١٧ وما شاكل ذلك من البيانات القائلة بتحرير الشعوب الكثرة والصغيرة باستقلالها وترك الخيار لها في بت مصيرها والغاء المهادنات السرية المجحفة بحقوقها

وقد كان لجلالة الملك الحسين الاول وانجائه اصحاب السمو الامراء المقام الفضل الاكبر في تحرير الامة العربية واقادها من نير العبودية والذل واحراز النصر المشترك على الاعداء في الشرق فالتو في الحرب احسن بلاء و قدروا الامة من نصر الى نصر ثلاث سنوات متواصلة اراقوا فيها دماء زهرة أبناء العراق وسورية والحجاز وكانوا موضع اعجاب الحلفاء ولاعداء على السواء . ذلك فضلاء عما نحمد له الامة في الاقطار العربية المحمية من المصائب والاهوال وما قامت به من جليل الاعمال تأييداً لقضيتها وانتصاراً لجلالة الملك وحملائه الكرام

وقد أصفى هذا الجهد المشترك المتواصل عن اندحار الاعداء وجلاتهم عن العراق ودخول الجيوش البريطانية اليه بصفة حلفاء ومحورين فاعلنوا حينئذ ان لا مطمع لهم في البلاد ولا غاية الا استقلال الامة وترك الخيار لها في بت مصيرها وتعيين شكل حكومتها على ان الحرب العظمى قد وضعت أوزارها منذ نحو عام ونصف عام والبلاد لا تزال تئن تحت رزية الاحتلال الاجنبي الذي الحق بها اضراراً جسيمة مادية وأدبية وأوقف سير أعماله ومصالحها الاقتصادية والادارية بشكل كاد يرزق موقعها السياسي فعيل صبر الشعب من هذه الحال وانتفض في أماكن مختلفة على الحكم العسكري الاجنبي مطالباً باستقلاله التام

فمن أعضاء هذا المؤتمر الذي يمثل الشعب العربي العراقي، نبلا قانونياً صحيحاً رأينا الآن ان نجهز ارادته ونخرج لبلاد من هذا الموقف الحرج والحال المبهم المضطرب فاسددا الى حق الامة الطبيعي باخوة الحرة واستقلال التام والى المبادئ السامية التي أهلها الحلفاء العظام أكثر من سبعين مرة في خلال الحرب الماضية والى الرفائيل التي أعربت عنها الامة العربية العراقية في ٦ ربيع ثاني سنة ١٣٣٧ بوثائق رسمية

وقمنا بالامراء والرؤساء والارحماء والفكرين وسائر طبقات الشعب والى ما شاهدناه
وشاهدنا كل يوم من عزم العرب العراقيين على ايل استقلالهم التام والتوصل بكل
الوسائل الممكنة التي توذي اليه وبصفتنا ممثلي الشعب المكافين بالاعراب عن
ارادته اعلنا الان اجماع الآراء استقلال البلاد العراقية المسلحة عن تركيا بمحدودها
المعروفة من شمالي ولاية الموصل الى خليج فارس استقلالا تاما لا شائبة فيه وأيدنا
استقلال سوريا التام وأعلنا اتحاد العراق بها اتحادا سياسيا واقتصاديا ونادينا بحضرة
صاحب السمو الملكي الامير عبد الله ملكا دستوريا بلقب صاحب الجلالة ملك العراق
وعهدنا في نيابة الملك الى صاحب السمو الملكي الامير زيد المعظم وأعلنا انتهاء الحكم
الاحتلالي العسكري الحاضر على ان تقوم مقامه حكومة وطنية مسؤولة امام الشعب
واننا باسم الامة العربية العراقية التي اتابقتنا عنها وعهدت اننا بتقرير مصيرها
نعلن بحفاظتنا على صداقة الحلفاء الكرام وعزمنا على احترام مصالح جميع
الدول الاجنبية في بلادنا راجين منهم ان يترفوا بهذا الاستقلال ويحلو عن بلادنا
العراقية فيحل محالهم فيها الجند الوطني والادارة الوطنية فتتمكن دولتنا حينئذ من ان
تكون عاملا من عوامل الرقي في العالم المتمدن

هذا وان الحكومة العراقية التي تشكل عاجلا مكانة بتنفيذ قرارنا هذا نحريرا

في ٨ آذار سنة ١٩٢٠ و ١٨ جمادى الاولى سنة ١٣٣٨

رزاء اسلامي عظيم — وفاة الدكتور صدقي

في أوائل شهر شعبان من هذه السنة ١٣٣٨ فقد الاسلام رجلا من أفضل
رجاله دينا وتوى ، وأقوى أنصاره حجة ، وأخلصهم نية ، صديقنا الصفي الوفي
وولينا وطيب أسرتنا ، الدكتور محمد توفيق صدقي المعروف عند قراء المنار في مشرق
الأرض ومغارها بمقالاته الكثيرة المفيدة من دينية وعلمية نعمده الله برحمته ، وحشره
مع الذين أنعم عليهم من أهل كرامته ، وأكثر في هذه الايام المصيبة بالقحط في
الرجال من أمثله

توقاه ثم بعصر وكتاب هذه السؤود (المنشئ المآثر) في دمشق وتفق ان نعم
 البرد بيننا من مدافقة لم أعلم بها الا بعد زهاء خمسة أسابيع فعلم علي نعم
 الله به ولم يكن كل من علم به من الخلق الا من علموا به في الشام ولم يستلم كتابه
 الا في سنة ١٣٠٤ هـ في هريريه صار لائنة لي بأعمال وياضه المؤتمر السوري وقراءة
 درس في السبع الكبير الاموي وانتم اب عرض لي في اللواتين كان كلما خف انه يعود
 لي التهج بالا زديد يرفع الصوت في كل من الدرس وضبط نظام جلسات المؤتمر
 وانما يصح مذاكرته وطلب الاصوات على اقتراحاته حتى اضطرت الى ترك الدرس
 في افضل اوقاته يعني المشر الاخير من رمضان ، مع شدة الصفاء ، وقلة المنام ،
 وحرف وقت من الليل والنهار فيما لا يدركه من لقاء الناس ، حتى اني لم أفرا
 في رمضان هذا العام أكثر من ثلاث ختمات من القرآن على اني قرأت في رمضان
 العام الماضي أكثر من عشر ختمات

من غريب الاتفاق ان كانت وقته قريبة لمود مودة ترونه وصنوه في انشاء
 العلمية والدينية الطيب عبده ابراهيم الذي عد مودة تذكرا له بلوت بمثل مرضه ،
 وقرب المحاق به : كتب الي وكيلي وابن عمي السيد عبد الرحمن عاصم انه لما علم
 بمرضه علاه بسأله عن حاله فقال اني محوم فاذا كانت هي هذه الحمى نفوسيه فانا ميت
 بها لا محالة وكثير ما كان ينسى في السنة التي عاشها بعد صنوه عبده ابراهيم
 حتى انه في حالة صحته كان يقول : لا أدري من يرثي ولدي عمر ، وكان شرع
 في كتابة مقال في المقائد وآخره لينفخه وينشره في المآثر فأعطى ما كتبه الى اهله
 وعهد اليهم ان يرسلوه الي اداء ومات ويناقوني عنه اذني بتبجيحه كعادته فيما يقبل
 في حياته من التفتيح في المعنى الا ما يفتن بصحته او يوافق نظره . ورسلا ما كتبه الي
 لادارة بعد وفاته وقد نشر في هذا الجريدة ، وذكر لابن عمي انه يهد اليه بتحرير
 المجلة الطبية التي اذاتها جمعية الاطباء بمصر وقال له : مآثر المآثر يرفعتني حتى
 جعلني كاتباً

وسكتب له راحة علمية بعد مراجعة مجلدات المآثر التي نشرت فيها ما لا
 ومظراته الدينية لبعض علماء مصر : عند ان شاء الله تعالى

فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيبينون أحسنه
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب

الملك
١٣١٥

بؤن الحكمة من بشاء ومن بؤن الحكمة فقد
أبى خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الألباب

قال عليه الصلاة والسلام : ان للاسلام صوى و « منارا » كمنار الطريق

مهر ٢٩ ق سنة ١٣٣٨ - ٣١ الأسد (ص ٢) سنة ١٢٩٨ هـ ١٤ أغسطس سنة ١٩٢٠

فَتَاوَى الْمَسْأَلَاتِ

فتحنا هذا الباب لاجابة أسئلة المشركين خاصة اذ لا يسع الناس عامة، ونشترط على السائل أن يبين اسمه ولقبه وبلده وعمله (وظيفته) وله بعد ذلك أن يرمز الى اسمه بالحروف أو يعبر بما شاء من الالفاظ ان شاء . وأتينا نذكر الاسئلة بالتدرج غالباً وربما قدما متأخرا لسبب كحاجة الناس الى بيان موضوعه ، وربما أجبنا غير مشترك لمثل هذا ، ولمن مضى على سؤاله شهران أو ثلاثة أن يذكر به مرة واحدة فان لم تذكره كان لنا عذر صحيح لا غفاله

﴿ القرآن كلام الله لا كلام جبريل ولا محمد عليهما السلام ﴾

(س ١) من الشيخ محمد عريقات وامام مسجد عر الدين في (برنال) غربية

حضرة صاحب الفضيلة مولانا رشيد الامة ومرشدنا الاوحد

أعرض على فضيلتكم مسألة عامة أرجو التكرم بإفادتي بالقول الفصل فيها ولكم

جزيل الثواب

وهي مسألة المنزل من القرآن هو اللفظ والمعنى أو المعنى فقط وعبر باللفظ محمد

عليه السلام أو جبريل كما ذكره " الباجودي " على الجوهرة عند قول الناظم (ونزه القرآن

أي كلامه الخ) مع ترجيحه للقول الاول الذي هو اللفظ والمعنى معبرا عنه بالراجع

مع أنهم ذكروا في الاصول من شروط الترجيح تساوي في القوة فلا ترجيح بين

القطعي والظاني بل يقدم قطعي اتفاقا. والمتبادر لي أن من المعلوم من الدين بالضرورة أن القرآن كلام الله حقيقة وأنه المميز إلا كبر المتحدى به حقيقة كما لا يخفى هذا ونصوص القرآن والسنة الناطقة بنزول القرآن باللفظ ومعناه كثيرة جدا لا يخفى على فضيلتكم كقوله تعالى (ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا الخ) وقوله (إنا أنزلناه قرآنا عربيا) ومثلها كثير في القرآن وقوله (لا تحرك به لسانك) الخ وقوله (إنا سنلقي عليك قولا ثقيلا) الخ وقوله (الله نزل أحسن الحديث الخ) وقوله (إن هذا الا قول البشر سألناه سقر) الخ وقوله (فإنما يسرناه بلسانك) الخ وقوله (وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا) وقوله (وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قلوا إنما أنت مतर بل أكثرهم لا يسمعون) وقوله (وإنه لتنزيل رب العالمين) نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين * بلسان عربي مبين * ثم قال بعدها — ولو أنزلناه على بعض الأعجميين فقرأه عليهم ما كانوا مؤمنين — الخ وقوله (إنه لقول فصل وما هو بالهزل) وقوله (إنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون) وأنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم) وتتبع الآيات بطول ذكره ولا يخفى على فضيلتكم ، ومن السنة حديث متواتر ألا وهو قوله عليه السلام « أنزل القرآن على سبعة أحرف » فهل يعد ذلك القول بالقول الثاني والثالث كقرأ كما هو ظني أم لا؟ وهل القول بهما الآن يعد كقرأ قطعا كما هو اعتقادي أم لا؟ أرجو التكرم بالقول الثاني ، والجواب الكافي بالمنار الاغر في أقرب فرصة لا يرحم ملجأ السائلين ، ونورا ميذا للمستضيئين ، آمين .

[المنار] ورد هذا السؤال منذ سنة ونصف وطال الأمد على نشره والجواب عنه فأعاده صاحبه بالعبارة الآتية في أوائل هذا العام اذ كنا في سورية وهذا نصه :

فضيلة امام العصر الوحيد ، مولانا الاستاذ السيد محمد رشيد ، تقع الله به الأمة ، وكشف به كل غمة آمين

هل القرآن كلام الله أو كلام محمد أو كلام جبريل ؟ وإذا كان المنطوق به المعلوم من الدين بالضرورة أن القرآن كلام الله تعالى فما الساعي للخلاف الذي ذكره السيوطي في الاتقان بأن المأثور من القرآن هو اللفظ والمعنى أو المعنى فقط وهو عن محمد عليه السلام باللفظ العربي أو المعنى فقط أيضا وعن جبريل باللفظ

العربي ، وكذا ذكره الباجوري على الجوهرة مرجحا الأول والأخير على الجوهرة أيضا والخضري في مقدمة التفسير في تفسير (نزل به الروح الأمين على قلبك) الآية فهل هذا الخلاف له أصل متبول معقول منقول أو انه مدسوس على أهل الملّة ؟ وكيف يكون له أصل مع أن اعتقاد ظاهره كفر ؟ هذه مسألة من أهم أصول الدين ولا تقليد في الأصول فما بقي إلا أن تقوموا بتحقيق الحق وإزالة حجب الخيرة عنها وتكرموا بإفادتنا بالمنسار أو بالبريد ولكم الشكر لا برحمتك عضد الحق ونوال السائلين أمين

(ج) ان الذي ندين الله تعالى به هن علم يقيني راسخ هو ان هذا القرآن العربي المكتوب في المصاحب المقروء بالالسنه باللغة العربية هو كلام الله تعالى المعجز للبشر ولغير البشر من الخلق وانه ليس لجبريل روح القدس منه الا تبليغه عن الله عز وجل لخاتم الرسل عليه الصلاة والسلام كما ان الرسول (ص) ليس له منه الا تبليغه عن الله تعالى لمن أرسل اليهم . فجبريل عليه السلام تلقاه من الله عز وجل بالصفة التي تليق به تعالى ولا يعلمها من خلقه الا جبريل ، ومحمد (ص) تلقاه من جبريل بالوحي الذي لا يعرف كنهه الا الرسل الذين تلقوا مثله عن جبريل . والصحابة سمعوه من النبي (ص) كما سمعه منهم التابعون ومن تبعهم الى عصرنا هذا وكما يسمعه بعضنا من بعض بأصواتنا البشرية لا فرق بين قراءتنا له وقراءة من قبلنا الا بما نعلمه من التفاوت في التجويد وحسن الاداء

وانه ليس تعريف الكلام بمحد جامع مانع تعرف به حقيقته منه كما يفسر تحديد مثله من الحقائق المعلومة بالضرورة . ومما يحسن ان يقال في تعريفه في الجملة انه صفة من صفات العالم وشأن من شؤونه يتمثل به علمه في نفسه وفي الخارج ، وما يتمثل به العلم في الخارج من الكلام يصل به الى غير صاحبه فيعلم به من يصل اليه من علم ذي الكلام ما تمثل له بصوت وحرف أو بكتابة ورسم أو بغير ذلك . فلانسان منا يتكلم في نفسه فيهبى فيها ما يريد ان يقوله لزيد أو عمرو ، وينظم الشعر ثم ينطق به أو يكتبه ثم يقرأه ، وربما كتب شيئا ولم يقرأه . واذا نطق بالكلام المتمثل في نفسه رسم نطقه في الهواء بصورة أو صفة غير التي يرسم بها في الصحف فمن سمعه أدرك بسمعه مما رسم في الهواء عين ما هو مرسوم في لوح نفسه بصورة أخرى وكذلك

من رأى في الصحيفة يدرك مما رسم فيها غيره ما قام بنفس المتكلم وتعمل فيها من ذلك وقد اخترع البشر في العصر الأخير وسائل لاداء الكلام وتبليغه لم يكن يعرفها ولا يعقلها أهل المصور السابقة كالتلفراف السلبي والتلفراف الهوائي أو اللاسلكي وكل منهما مظهر من مظاهر الكلام النفسي ووسائل أدائه وبسمي كلاما حقيقيا لا مجزيا . وينسب كل كلام إلى من صدر عنه وكان يحمل كلامه النفسي ، فالجمله من كلام زيد من الناس يتأقلمها الناس بالسهم وأقلامهم وآلات التلفراف والتلفون وكل منهم يقول إنها كلام زيد . قال الكلام ما يمثل به علم العالم نفسه وأغيره واختلاف صفة التمثيل للنفس وأغير النفس لا تمنع اطلاق اسم الكلام على كل منهما حقيقة ، فمن يرى في القرطاس : قفا نيك من ذكرى حبيب ومنزل . يقول : إن هذا كلام امرئ القيس ، ومن يسمع ذلك من لسان أي إنسان يقول ذلك . ولم يقل أحد من العرب في هذا القول الذي كتب وعلق على الكعبة ثم كتب في الصحف وقراه الناس إن نغظه لمرسوم في الصحيفة هو كلام الراسم وإن الذي أنشد على الناس منه هو كلام المنشد وإن معناه لامرئ القيس فقط أو أن ما يمثل من هذا النظم في نفس امرئ القيس هو شعره وما نقرأه في الكتب أو من حفظنا لمعلقته هو كلامنا ، ولا إن هذا كلامه مجازاً وذلك كلامه حقيقة ، بل أجمعوا على أن هذه القصيدة كلامه وأنه ليس أرونها بالقول والكتابة حظ منها إلا القليل لكلام غيرهم

وإذا قدر البشر على تمثيل كلامهم النفسي بعدة مظاهر لا يختلف مدلولها عن مدلول من في أنفسهم فالله تعالى أقدر منهم على ابلاغ كلامه النفسي لرسوله من الملائكة والناس بما يليق باستعداد كل منهم فلا غرو من أن يكون لوجيه للملائكة صفة غير صفة وحيه للرسول من البشر فيما يكلمهم به بغير واسطة الملك وإن يكون لما يسمعه النبي من الملك صفة غير صفة ما يسمعه الملك من الرب سبحانه وتعالى ، ولكن الكلام واحد في جميع مظاهره لا يختلف باختلاف طرق أدائه وتبليغه كما نعرفه في الكلام المسموع بالأذان والمقرء في الصحف والمأخوذ من آلة التلفراف السلبي أو الهوائي ومثله لمرسوم في الهواء أو ما تكيف به الهواء ، وبهذا المثال يظهر للمتأمل أن تحمل كلام الله تعالى في الآسنة والصحف والهواء وآلات التلفراف وفي اللوح المحفوظ وفي أنفس

الملائكة والبشر لا يخرجهم عن كونه كلامه تعالى ولا يقتضي ان تكون صفة الكلام النفسية له تبارك وتعالى مشابهة لصفة الكلام في أنفس البشر أو غيرهم من خلقه تعالى ، ولا أن يكون تكليمه الملائكة ولموسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام كتكليم بعضنا بعض ولكن مؤداه واحد فالذي تقرأه أو نكتبه في المصاحف هو عين ما نزل به الروح الأمين على قلب محمد (ص) فتلقيه عنه بهذه اللغة العربية وهذا الأسلوب المعجز الذي يعجز عليه الصلاة والسلام كغيره من البشر عن مثله يقتضي ملكته العربية، ولذلك نرى أسلوبه غير أسلوب الحديث ونظمه غير نظمه بل يكثر في الحديث من الألفاظ المترادفة والصيغ المفردة غير ما في القرآن كاللفظ «عرفة» وهو لم يذكر في القرآن إلا باللفظ «عرفات» ولفظ الصوم وإنما ذكر في القرآن لفظ «الصيام» ولو كان ما تلقاه النبي (ص) من كلام الله تعالى هو معاني القرآن دون عبارته لكان القرآن كلامه صلى الله عليه وآله وسلم لا كلام الله تعالى ، لأن الكلام هو العبارة التي تتجلى فيها المعاني من علم المتكلم ، ومن أخذ عن غيره علما من العلوم ففهم منه القواعد والمسائل ثم كتب في ذلك كتابا فإن ما في الكتاب من الكلام ينسب إلى كاتبه لا إلى استاذه الذي تلقى عنه تلك المعاني التي دونها في كتابه ، والقرآن كلام الله تعالى نسب إليه في آيات كثيرة كقوله (وإن أحد من المشركين استنجارك فأجره حتى يسمع كلام الله) وفي أحاديث متعددة وأجمع على ذلك المسلمون وإنما اختلف المتكلمون منهم في نظريات فلسفية في تعريف الكلام النفسي واللفظي وفي كونه من الصفات التي تقوم بذات الله تعالى أو التي لا تقوم بها تولد منها شبهات يصادم بعضها بعضا وكل ما خالف منها ما فهمه جمهور السلف الصالح من نصوص الكتاب والسنة فهو مردود على أهله بالنقل القطعي الذي لا مصادم له من البرهان العقلي .

وأول من أحدث هذه النظريات في الاسلام الجهم بن درهم وجهم بن صفوان ونصرت المعتزلة نظريات جهم وأنخدع ببعضها كثير من أهل السنة وكان الامام أبو الحسن الاشعري من نظار المعتزلة ثم رجع الى مذهب أهل السنة ولكنه لم يترك

(المنار : ج ٩) (٦٠) (المجلد الحادي والعشرون)

نظرياتهم المخالفة للسلف كل ما دفعه واحدة ومذهبه في مسألة الكلام الإلهي لم يكن عين
مذهب السلف ولا غيره من مذهب المعتزلة والجهمية وقد تبعه فيها كثير من كبار النظار
كأقاضي أبي بكر الباقلاني وأشهر الصنفين في الكلام من أتباعه وله عبارة في ذلك
اتخذوها أصلاً وفرعوا عليها ، لذلك صار ينقلها علماء العقائد والمفسرون وشراح
الاحاديث في كتبهم ، ولا شك في كون بعض تلك البدع تعد خروجاً من الملة
وكون بعضها يستلزم ذلك ولكن التحقيق عند علماء الأصول والكلام ان لازم
المذهب ليس بمذهب ، وان أكثر أصحاب تلك النظريات المخالفة لظواهر
نصوص الكتاب والسنة وما كان عليه السلف الصالح لم يقولوا بها الا عن شبهات
عرضت لهم أو اغيروهم من المنكرين للإسلام فأرادوا أن يقيموا حجة الاسلام بما قنوه
بحسب اجتهادهم مع ادعائهم لاحكامه وعماهم به فكيف يقدم أحد على تكفيرهم مع ذلك .
وقد رجم أشهر محنتي المتكلمين من الاشاعرة في مسألة الكلام والقرآن والصفات
الى مذهب السلف في أواخر أعمارهم ومنهم من أرجم كلام مخالف السلف من أنتمهم
الى وفاق وإليك ما قلته في مسألة الكلام علامتهم المضد صاحب كتاب المواقف
الشهير ونقله عنه في شرحه له السيد الجرجاني قال :

« واعلم أن للمصنف مقالة مفردة في تحقيق كلام الله تعالى على وفق ما أشار
اليه في خطبة الكتاب ومحصولها أن اللفظ المعنى بطاق تارة على مدلول اللفظ وأخرى
على الامر القائم بالغير ، قال الشيخ الأشعري لما قال الكلام هو المعنى النفسي فهم
الأصحاب منه أن مراده مدلول اللفظ وحده وهو القديم عنده ، وأما العبارات قائما
نفسى كلاماً مجازاً لدلالاتها على ما هو كلام حقيقي حتى صرحوا بان لا قاطحاً حادثة
على مذهبه أيضاً لكنها ليست كلامه حقيقة . وهذا الذي فهموه من كلام الشيخ له
لوازم كثيرة فاسدة كعدم اكفار من أنكر كلامية ما بين دقتي المصحف مع أنه علم
من الدين ضرورة كونه كلام الله تعالى حقيقة ، وكعدم المعارضة والتجدي بكلام
الله الحقيقي ، وكعدم كون المقروء والمحفوظ كلامه حقيقة - إلى غير ذلك مما لا يخفى
على المتفطن في الاحكام الدينية فوجب حل كلام الشيخ على أنه أراد به المعنى الثاني
فيكون الكلام النفسي عنده أمراً شاملاً للفظ والمعنى جميعاً قائماً بذات الله تعالى وهو

مكتوب في المصاحف مقروء بالاسن محفوظ في الصدور ، وهو غير الكتابة والقراءة والحفظ الحادثة . وما يقال من أن الحروف والافاظ مترتبة متعاقبة فجوابه أن ذلك الترتيب إنما هو في التلفظ بسبب عدم مساعدة الآلة فالتلفظ حادث والادلة الدالة على الحدوث يجب حملها على حدوث اللفظ دون حدوث المفوز . جماعين الادلة . وهذا الذي ذكرناه ون كان مخالفا لما عليه متأخرو أصحابنا الا أنه بعد التأمل تعرف حقيقة . تم كلامه (قال السيد) « وهذا المحمل لكلام الشيخ (أبي الاشعري) مما اختاره الشيخ محمد الشهرستاني في كتابه المسمى بنهاية الاقدام ولا شبهة في انه اقرب الى الاحكام الظاهرية المنسوبة الى قواعد الملة اه فالسيد الجرجاني قد ارتضاه أيضا » وقول السيد في مقدمة العبارة « على وفق ما أشار اليه في خطبة الكتاب » يعني به قول صاحب المواقف في الكلام على رسالة النبي (ص) « ان الخطبة مانصه » وانزل منه كتابا عربيا مينا ، فأكل لعباده دينهم وأتم عليهم نعمته ورضي لهم الاسلام دينا ، كتابا كريما ، وقرآنا قديما ، ذا غايات ومواقف ، محفوظا في القلوب مقروءا بالاسن مكتوبا في المصاحف ، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، ولا يتطرق اليه نسخ ولا تحريف في أصله او وصفه »

قال السيد الشارح في شرح ما قبل الجملتين الاخيرتين من هذه الاوصاف والنعوت : وصف القرآن باقدم ثم صرح بما يدل على انه هذه العبارة المنظومة كما هو مذهب السلف حيث قال ان الحفظ والقراءة والكتابة حادثة لكن متعلقها اعني المحفوظ والمقروء والمكتوب قديم ، وما يتوهم من ان ترتب الكلمات والحروف وعروض الانتهاء والوقوف مما يدل على الحدوث فباطل لان ذلك له صور في آلات القراءة . واما ما اشتهر عن الشيخ أبي الحسن الاشعري من ان القديم معنى قائم بذاته قد عبر عنه بهذه العبارات الحادثة فقد قيل انه غلط من الناقل منشأ اشراك لفظ « المعنى » بين ما يقابل اللفظ وبين ما يقوم بغيره . وسيزداد ذلك وضوحا فيما بعد ان شاء الله تعالى اه

ونقول اذا كان ما ذكره « العلامة المضد » ووافقه عليه « السيد السند » هو مراد الشيخ الاشعري من عبارته المشهورة - التي لا يبعد ظاهرها الذي تمسك به

جمهور أتباعه عن نظريات أصحابه القدماء من المعتزلة وغيرهم — فيها ونعمت
والإلهي مردودة عليه وعلى كل من خالف السلف الصالح من أتباعه وغيرهم تبلا
بقوله (ص) في الحديث المتفق عليه « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو
رد » ولا يفترن أحد تلك النظريات التي بنى عليها الجهمية والمعتزلة وبعض
الإشاعرة والكلامية وغيرهم أقوالهم في الكلام النفسي واللفظي وجعل بعضه حقيقيا
وبعضه مجازيا : ووصف بعضه بالتقديم وبعضه بالحادث أو تسميته مخلوقا — فكل ذلك
مبني على الحرب من وصف الحقائق بصفات المخلوقين تبلا يكونوا مشبهين له بخلقه ،
ومذهب السلف مبني على وصفه تعالى بكل ما وصف به نفسه ووصفه برسوله (ص)
واسناد ما أسنده إليه كلامه وكلام رسوله مع الجزم بالتنزيه وكونه ليس كمثله شيء كما
نزه نفسه وقامت البراهين العقلية على تنزيهه ولاتنافي بين الأمرين ولاتناقض . على
أن الإشاعرة قد أجمعوا بعد تفادف بعضهم في الكلام النفسي واللفظي بما تنسبوا به
عن ما هو معلوم من الدين بالضرورة من أن ما بين دفتي المصحف كلام الله تعالى
حقيقة ليس للنبي (ص) فيه كسب وإنما هو مبلغ له عن ربه عز وجل كما أمره بقوله
(يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته)

وجملة تقول أن ما نزل به الروح الأمين من كلام الله تعالى على قلب محمد
(ص) هو هذا القرآن العربي ذو الأسلوب الذي علا جميع أساليب العرب قبله
(ص) كما تلقاه ووعاه بدون أدنى تصرف فيه ولو تصرف فيه أدنى تصرف اذكر
مضمون الأمر دون التلفظ بفعل الأمر الذي خوطب به في مثل قوله تعالى (قل
إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما الحكم أشبه واحد) وقوله عز وجل (قل إنما أمرت
أن أعبد رب هذه البلدة التي حرمها) فلم يذكر لفظ « قل » في مثل هذه الآيات
وهو كثير — ولو تصرف فيه دنى تصرف لما ذكر في أثناء بعض السور ما ألقى
إليه على طريقة الاستطراد الذي اقتضته الحال في وقت تبليغ السورة فكان
كلاجنبي منها كقوله تعالى في سورة القيامة في سياق الكلام عن حال الإنسان
وشأنه في القيامة (لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه فإذا قرأناه
فأتبع قرآنه ثم إن علينا بيانه) فهذه الآيات الأجنبية عما قبلها وعما بعدها خوطب

بها النبي (ص) في اثنا وحي السورة اليه لانه انشأ يقرأ بلسانه ما كان يقوى اليه قبل ان يتم وحيه خوفا ان ينسى شيئا منه شوطب به هذه الآيات على طريقة الانبياء الاستطراذي ليطمئن ويعلم ان الله تعالى عصمه من نسيان شيئا من القرآن ، وهو في معنى قوله تعالى في سورة طه (ولا تمجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه) ولو كان الذي ألقى اليه المعنى دون العبارة لكان تدبره واطالة الفكر فيه مع السكوت هو الذي يثبت في ذهنه بحسب المادة لا تحريك اللسان بالعبارة المكتسبة التي يؤديه هو بها فتحريك لسانه قبل نهي الله تعالى اياه عنه دليل على أنه كان يلقي اليه المعنى في العبارة المخصوصة فحرك لسانه بعبارة العبرة لئلا ينسى شيئا منها فنهاه تعالى عن ذلك واخبره انه ضمن له العصمة من ضياع شيئا منه

وقد صرح في التفسير المأثور أن المراد بقوله تعالى « قرآنه » مصدر قرأ أي قراءته : اخرج البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وغيرهم عن ابن عباس في تفسير الآية قال : كان رسول الله (ص) يراجع من التنزيل شدة وكان يحرك به لسانه وشفته مخافة ان يتفلت منه يريد ان يحفظه فأنزل الله (لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه) قال يقول ان علينا أن نجمله في صدرك ثم تقرأه (فاذا قرأناه) يقول اذا أنزلناه عليك (فأتبع قرآنه) فاسمع له وانصت (ثم ان علينا بيانه) ان نبينه بلسانك ، وفي لفظ علينا ان تقرأه ، فكان رسول الله بعد ذلك اذا أتاه جبريل أطرق — وفي لفظ استمع — فاذا ذهب قرأ كما وعده الله عز وجل . وفي رواية: قرأ كما أقرأه . ولم يرد في المسألة الا هذه الآية وتفسيرها المأثور في الصحيح لكفى بها إثباتا لكون النبي (ص) ليس له من عبارة القرآن الاحتفاظ كما اوحيت اليه وتبليغها كما حفظها معصوما من الخطأ والتسليط فيها ، فكيف والآيات الكريمة والاحاديث الصحيحة في ذلك كثيرة ومنها ما ذكره السائل في سؤاله الاول

وانا لا ترى فائدة ما في شرح تلك النظريات والشبهات الباطلة التي ترتب عليها ذلك القول الباطل الذي جزم السائل بكون كفرا ولكننا نذكر السائل والعاري بان أهل الحق يتحامون التكفير ما أمكن ويشترطون في تكفير المخالف للنصوص أن لا يكون مجتهدا ولا مؤثما بل هنا نذرة نافعة في هذه المسألة من كتاب (واقعة صريح

المعقول (صحيح المنقول) لشيخ الاسلام نقي الدين ابن تيمية . قال في أثناء شرح مسألة الكلام الالهي واقوال الفرق فيها وعبارة الاشعري التي تقدم تأويل صاحب المواقف لها ونصرة القاضي أبي بكر الباقلاني الشهير له فيها فهمه هو والجمهور منها ما نصه: «وقال الشيخ أبو الحسن محمد بن عبد الملك الكرخي الشافعي في كتابه الذي سماه [الفصول في الاصول] عن الائمة الفحول» وذكر اثني عشر اماما - الشافعي ومالك والشافري وأحمد وابن عيينه وابن المبارك والاوزاعي والليث بن سعد واسحق بن راهويه والبخاري وابو زرعة وابو حاتم قال فيه: سمعت الامام ابا منصور محمد بن احمد يقول سمعت الامام ابا بكر عبد الله بن احمد يقول سمعت الشيخ ابا حامد الاسفرايني يقول: مذهبي ومذهب الشافعي وفقهاء الامصار أن القرآن كلام الله غير مخلوق ومن قال مخلوق فهو كافر، والقرآن حمله جبريل مسموعا من الله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم سمعه من جبريل والصحابة سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي نتلوه نحن بالسنتنا وقبايين الدقين وما في صدورنا مسموعا ومكتوبا ومحفوظا ومنقوشا وكل حرف منه كالباء والتاء كله كلام الله غير مخلوق ومن قال مخلوق فهو كافر عليه لعائن الله والملائكة والناس أجمعين

«قال الشيخ أبو الحسن وكان الشيخ أبو حامد (أي الاسفرايني) شديد الانكار على الباقلاني وأصحاب الكلام قال ولم نزل الائمة الشافعية بأنفون ويستنكفون أن ينسبوا الى الاشعري ويقرؤن مما بنى الاشعري مذهبه عليه، وينهون أصحابهم وأحبائهم عن الخوم حواله» على ما سمعت (من) عدة من المشايخ والائمة منهم الحافظ المؤمن بن احمد ابن علي الساجي يقول سمعنا جماعة من المشايخ الثقات قالوا كان الشيخ أبو حامد أحمد ابن أبي طاهر الاسفرايني امام الائمة الذي طبق الارض علما وأصحابا اذا سمى الى الجمعة من قطيعته الى جامع المنصور يدخل الرباط المعروف بالزوري المحاذي للجامع ويقبل على من حضر ويقول اشهدوا هلي بأن القرآن كلام الله غير مخلوق كما قال ابن حنبل لا كما يقوله الباقلاني. وتكرر ذلك منه جمعا فقبل له في ذلك فقال حتى ينتشر في الناس وفي أهل الصلاح ويشيع الخبر في أهل البلاد أني بريء مما هم عليه يعني الاشعرية وبريء من مذهب أبي بكر الباقلاني فان جماعة من المتفقهة انزبوا

يدخلون على الباقلاني خفية ويقرؤون عليه فيفتنون بمذهبه فاذا رجعوا الى بلادهم
أظهروا بدعتهم لاجالة فيظن ظان أنهم منى تعلموه وانا ما قتلته وانا بريء من
مذهب الباقلاني وعقيدته »

وقال الشيخ أبو الحسن سمعت شيخني الامام أبا منصور الفقيه الاصبهاني يقول
سمعت شيخنا الامام أبا بكر الرازقاني يقول كنت في درس الشيخ أبي حامد الاسفرايني
وكان ينهى أصحابه عن الكلام وعن الدخول على الباقلاني فبلغه أن نفرا من
أصحابه يدخلون عليه خفية لقراءة الكلام فظن أبي معهم ومنهم وذكر قصة قال في
آخرها ان الشيخ أبا حامد قال لي يا بني قد بلغني أنك تدخل على هذا الرجل يعني
الباقلاني فإياك وإياه فانه مبتدع يدعو الناس الى الضلالة والا فلا تحضر مجامعي
فقلت أنا هانئ بالله مما قيل وتائب اليه واشهدوا على أني لا أدخل اليه » قال أبو
الحسن سمعت الفقيه الامام أبا منصور سعد بن علي المجلي يقول سمعت عدة من
الشايع والائمة بغداد — أظن الشيخ أبا اسحق الشيرازي أحدهم — قالوا كان
أبو بكر الباقلاني يخرج الى الحمام متبرقا خوفا من الشيخ أبي حامد الاسفرايني »
قال أبو الحسن ومعروف شدة الشيخ أبي حامد على أهل الكلام حتى ميز أصول فقه
الشافعي من أصول فقه الاشعري وعلقه منه أبو بكر الرازقاني وهو هندي وبه اقتدى
الشيخ أبو اسحق في كتابه (اللمع والبصرة) حتى لو وافق قول الاشعري وجها لأصحابنا
ميزوه وقال هو قول بعض أصحابنا وبه قالت الاشعرية ولم يمدحهم من أصحاب الشافعي
استنكفوا منهم ومن مذهبهم في أصول الفقه فضلا عن أصول الدين

(قلت) هذا المنقول عن الشيخ أبي حامد وأمثاله من أئمة أصحاب الشافعي أصحاب
الوجوه معروف في كتبهم المصنفة في أصول الفقه وغيرها وقد ذكر ذلك الشيخ أبو حامد
والقاضي أبو الطيب وأبو اسحق الشيرازي وغير واحد بينوا مخالفة الشافعي وغيره
من الائمة لقول ابن كلاب والاشعري في مسألة الكلام التي امتاز بها ابن كلاب
والاشعري عن غيرها والافسائر المسائل ليس لابن كلاب والاشعري بها اختصاص
بل ما قاله غيره اما من أهل السنة واما من غيرهم بخلاف ما قاله ابن كلاب
في مسألة الكلام واتبعه عليه الاشعري فانه لم يسبق ابن كلاب الى ذلك أحد

ولا وافقه عليه أحد من رؤوس الطوائف وأصله في ذلك هي مسألة الصفات الاختيارية ونحوها من الأمور المتعلقة بمشيتته وقدرته هل تقوم بذاته أم لا. وكان السلف والأئمة يشنون ما يقوم بذاته من الصفات والأفعال مطلقا والجهمية من الممثلة وغيرهم تنكر ذلك مطلقا فوافق ابن كلاب السلف والأئمة في إثبات الصفات ووافق الجماعة في نفي قيام الأفعال به وما يتعلق بمشيتته وقدرته ولهذا وغيره تكلم الذين فيمن اتبعه كقلاسي والأشعري ونحوهما بأن في أقوالهم بقايا من الاعتزال وهذه البقايا أصلها هو الاستدلال على حدوث العالم بطريقة الحركات قال هذا الأصل هو الذي أوقع الممثلة في نفي الصفات والأفعال. وقد ذكر الأشعري في رسالته إلى أهل الثغرياب الأبواب أنه طريق مبتدع في دين الرسل محرم عندهم وكذلك غير الأشعري كالخطابي وأمثاله يذكرون ذلك لكن مع هذا قد وافق ابن كلاب فيما يضاويه وهذا الذي نقلوه من انكار أبي حامد وغيره على القاضي أبي بكر بن الباقلاني هو بسبب هذا الأصل وجرى له بسبب ذلك أمور أخرى وقام عليه الشيخ أبو حامد والشيخ أبو عبد الله بن حامد وغيرهما من العلماء من أهل العراق وخراسان والشام وأهل الحجاز ومصر مع ما كان فيه من الفضائل العظيمة والمخاض الكثيرة والرد على الرائدة والملحدية وأهل البدع حتى أنه لم يكن في المنسبين إلى ابن كلاب والأشعري أجل منه ولا أحسن تصنيفا وبسببه انتشر هذا القول، وكان منسبا إلى الإمام أحمد وأهل السنة حتى كان يكتب في بعض أجوبته محمد بن الطيب الحنبلي وكان بينه وبين أبي الحسن التيمي وأهل يده من التميميين من الموالاة والمصافاة ما هو معروف كما تقدم ذكر ذلك ولهذا غلب على التميميين موافقته في أصوله ولما صنف أبو بكر البيهقي كتابه في مناقب الإمام أحمد وأبو بكر البيهقي موافق لابن الباقلاني في أصوله ذكر أبو بكر اعتقاد أحمد الذي صنفه أبو الفضل عبد الواحد بن أبي الحسن التيمي وهو مشابه لأصول القاضي أبي بكر وقد حكى عنه أنه كان إذا ديس مسألة الكلام على أصول ابن كلاب والأشعري يقول هذا الذي ذكره أبو الحسن أشرحه لكم وأنا لم تبين لي هذه المسألة فكان يحكي عنه الوقف فيها إذ له في عدة من المسائل قولان وأكثر كما تنطق بذلك كتبه ومع هذا

تتكلم فيه أهل العلم وفي طريقته التي أصلها هذه المسئلة بما يطول وصفه كما تتكلم من قبل هؤلاء في ابن كلاب ومن وافقه حتى ذكر أبو اسمعيل الانصاري قال: سمعت أحمد بن أبي رافع وخلقاً يذكرون شدة أبي حامد يعني الاسفرايني على ابن الباقلاني قال وأنا بلغت رسالة أبي سعد إلى ابنه سالم ببغداد؟ إن كنت تريد أن ترجع إلى هراة فلا تقرب الباقلاني. قال: وسمعت الحسين بن أبي أمامة المالكي يقول سمعت أبي يقول لعن الله أبا ذرقان أول من حمل الكلام إلى الحرم وأول من بثه في المغاربة

قال ابن زبمية (قلت) أبو ذرقان فيه من العلم والدين والمعرفة بالحديث والسنة وانتصابه لرواية البخاري عن شيوخه الثلاثة وغير ذلك من المحاسن والفضائل ما هو معروف به وكان قد قدم إلى بغداد من هراة فأخذ طريقة ابن الباقلاني وحملها إلى الحرم فتكلم فيه وفي طريقته من تكلم كابني نصر السجزي وأبي التماسم سعد بن هلي الزنجاني وأمثالهما من أكابر أهل العلم والدين بما ليس هذا موضعه وهو ممن يرجح طريقة الشافعي والضبي على طريقة ابن خزيمة وأمثاله من أهل الحديث. وأهل المغرب كانوا يحجون فيجتمعون به يأخذون عنه الحديث وهذه الطريقة ويدلهم على أصلها فيرحل منهم من يرحل إلى المشرق كما رحل أبو الوليد الباجي فأخذ طريقة أبي جعفر السماني الحنفي صاحب القاضي أبي بكر ورحل بعده القاضي أبو بكر بن العربي فأخذ طريقة أبي المالبي^(١) في الإرشاد

ثم انه ما من هؤلاء الا من له في الاسلام مساع مشكورة، وحسنات مبرورة، وله في الرد على كثير من أهل الالحاد والبدع والانتصار لكثير من أهل السنة والدين ما لا يخفى على من عرف أحوالهم وتكلم فيه بصدق وعدل وانصاف، لكن لما التبس عليهم هذا الأصل المأخوذ ابتداء عن المعتزلة وهم فضلاء عقلاء احتاجوا إلى طرده والتزام لوازمه فلزمهم بسبب ذلك من الأقوال ما أنكرها المسلمون من أهل العلم والدين وصار الناس بسبب ذلك منهم من يعظمهم لما لهم من المحاسن والفضائل، ومنهم من يذمهم لما وقع في كلامهم من البدع والباطل، وخيار الأمور أوسطها. وهذا

(١) هو امام الحرمين شيخ أبي حامد الغزالي شيخ ابن العربي

ايس مخصوصا بهؤلاء بل مثل هذا وقع لطوائف من أهل العلم والدين والله تعالى يتقبل من جميع عباده المؤمنين الحسنات، ويتجاوز لهم عن السيئات، (ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) «ولا ريب ان من اجتهد في طاب الحق والدين من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم وأخطأ في بعض ذلك فالله يغفر له خطاه تحقيقا للدعاء الذي استجابه الله لنبيه والمؤمنين حيث قَبِلَ (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا) ومن اتبع ظنه وهواه فأخذ يشتم على من عُدَّ منه بما وقع فيه من خطأ ظنه صوابا بعد اجتهاده وهي من البدع المخالفة للسنة فإنه يلزمه ذلك أو أعظم أو أصغر فيمن يعظمه هو من أصحابه فقل من يسلم من مثل ذلك في المتأخرين لكثرة الاشتباه والاضطراب وبعد الناس عن نور النبوة وشمس الرسالة الذي به يحصل الهدى والصواب، ويزول عن القلوب الشك والارتياب، ولهذا تجد كثيرا من المتأخرين من علماء الطوائف يتناقضون في مثل هذه الأصول ولوازمها فيقولون القول الموافق للسنة وينفون ما هو من لوازمه غير خائفين أن ينقضه ويقولون بما زعمت القول المنفي الذي ينافي ما أثبتوه من السنة وربما كفروا من خالفهم في القول المنفي وما زعمته فيكون مضمون قولهم أن يقولوا قولاً ويكفروا من يقوله !! وهذا يوجد الكثير منهم في الحال الواحد لعدم تفتنه لتناقض القولين ويوجد في الحاليين لا اختلاف نظره واجتهاده . وسبب ذلك ما أوقعه أهل الحاد والضلال من الألفاظ المجملة التي يظن الظان أنه لا يدخل فيها إلا الحق والباطل، فمن لم ينتب عنها أو يستفصل انتكامل بها كما كان السلف والأئمة يفعلونه صار متناقضا أو مبتدعا ضالا من حيث لا يشعر، وكثير ممن تكلم بالالفاظ المجملة لمبتدعة كلفظ الجسم والجوهر والمرض وحلول الحوادث ونحو ذلك كانوا يظنون أنهم ينصرون الاسلام بهذه الطريقة وأنهم بذلك يثبتون معرفة الله وتصديق رسوله فوق من أخطأ والضلال ما أوجب ذلك . وهذه حال أهل البدع كالخوارج وامثالهم فإن البدعة لا تكون حقا محضا موافقا للسنة إذ لو كانت كذلك لم تكن باطلا . ولا تكون باطلا محضا لاحق فيه إذ لو كانت كذلك لم تخف عن الناس، ولكن تشتمل على حق وباطل فيكون صاحبها قد ايس الحق بالباطل، أما مخطئنا غالطا وأما متعمدا

اتفاق فيه والحاد كما قال تعالى (ولا تضعوا خلاكم يفتنكم فتنة وفيكم ماعون لهم) فأخبر أن المناقبين لو خرجوا في جيش المسلمين ما زادوهم إلا خبالا وكانوا يسعون بينهم مسرعين بطابون لهم الفتنة وفي المؤمنين من يقبل منهم ويستجيب لهم إما لظن مخطئ أو لنوع من الهوى أو لاجتماعهما، فمن المؤمن فما يدخل عليه الشيطان بنوع من الظن واتباع هواه

«ولهذا جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «إن الله يحب البصر النافذ عند ورود الشهوات» وبحب العقل الكامل عند حلول الشهوات وقد أمر المؤمنين أن يقولوا في صلاتهم (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين) فالغضوب عليهم عرفوا الحق ولم يعملوا به والضالون عبدوا الله بلا علم، ولهذا نزه الله نبيه عن الأمرين بقوله (والنجم اذا هوى) ماضل صاحبكم وماغوى) وقال تعالى (واذكر عبادنا إبراهيم واسحق ويعقوب أولي الأيدي والأبصار) اه كلام شيخ الاسلام ابن تيمية وهو فصل الخطاب في هذا الباب

ترجمة الطبيب محمد توفيق صدقي

نمي اينا صديقنا الهفي الوفي الطبيب النظامي محمد توفيق صدقي ، ونحن في دمشق الشام ببغدين عن إدارة المنار واشتغال عنها بأعمال المؤتمر السوري الذي اختارنا لرياسته هنالك فكتبنا المنار نبذة وجيزة في تأييده نشرت في الجزء الثامن منه ووعدنا بكتابة ترجمة مفصلة له . وبعد عودتنا الى مصر اطلعنا على ترجمة تاريخية له في العدد السادس من المجلة الطبية الذي صدر في شهر مايو سنة ١٩٢٠ فرأينا ان ننتقمها في المنار ثم تقف عليها بما نعلم من ترجمة العلمية الاصلاحية وهذا نص ما نشر في المجلة الطبية

المرحوم الدكتور محمد توفيق صدقي

«نمي اليوم الى أهل الادب والطب سواء رجلا من أندر الرجال وهالما من العلماء الذين قضوا حياتهم في مزج الطب بالعلم الشرعي وتطبيق المبادئ الاسلامية

على أصول العلم الحديث الا وهو المغفور له الدكتور محمد توفيق صدقي الطبيب
بجامعة السجون بالقاهرة . ولد المرحوم في ٢٤ شوال سنة ١٢٩٨ هـ جريّة الموفق
١٦ سبتمبر سنة ١٨٨١ فلما بلغ أشده^(١) دخل المكتب فاستظهر القرآن الكريم
وذلك هو السر في ميله الى الابحاث الدينية وتطبيقها على مبادئ العلوم المصرية
وفي انطلاق لسانه وجري قلمه ، فمن حفظ القرآن ، فقد وضع يده على أعنة البيان ،
ثم دخل المدرسة الابتدائية ونال اجازتها سنة ١٨٩٦ ثم دخل المدارس الثانوية
ونال اجازتها عام ١٩٠٠ ثم دخل مدرسة الطب ونال اجازتها عام ١٩٠٤ وكان
منذ ما على اقرانه فاستحق أن تشكره وزارة المعارف على اجتهاده بمكتوب
خاص مؤرخ في ٢ يوليوس سنة ١٩٠٤ فلما أن أتم دروسه وتخلص من غناء
الامتحانات انطلق كالجواد المصلي في ابحاثه ، موليا وجهه شطر ما شجعت به نفسه
وامتلاء بحبه عقله وقلبه ، وكان مجال الكتابة امامه فسيحا فكان يكتب تارة في
المجازات العلمية كالمنار . وتارة في الجرائد السيارة كالوئيد واللواء والشعب والعلم
وغیرها من أمهات الصحف اليومية ، يضرب في كل مبحث بسهم صائب حتى بلغ
ما كتب من المقالات والرسائل عددا كبيرا عدا المؤلفات الممتعة فمن مقالاته :
١ - تحريم الخنزير ونجاسة الكلب - ٢ مقالات الدين في نظر العقل الصحيح
- ٣ النسخ والمنسوخ - ٤ الاسلام هو القرآن وحده - ٥ تاريخ المصاحف
- ٦ كلمة في البرق في الاسلام - ٧ رسالة الخلاصة البرهانية على صحة الديانة
الاسلامية - ٨ ماء النيل ومضاره - ٩ الربا ورأي فيه - ١٠ الطلاق في
الاسلام - ١١ بحث في تعدد الزوجات - ١٢ الماديون والآلهيون فلسفة
صحيحة - ١٣ الاصلاح الاسلامي في جملة مقالات - ١٤ القرآن والعلم - ١٥
خوارق العادات في الاسلام - ١٦ حجاب المرأة في الاسلام - ١٧ نظرة في
السموات والارض - ١٨ القرابين والضحايا في الاعياد - ١٩ سن الزواج
بالتقيات . وكثير غيرها من المقالات الخاصة بالديانات . ومن كتبه كتاب ١ - دين الله
في كتب انبيائه - ٢ الجزء الاول والثاني من دروس سنن الكائنات الله

(١) المنار : لعل كاتب الترجمة ظن ان الاشد بمعنى التمييز والصواب انه من سن ١٨ - ٣٠

لمدرسة دار الدعوة والارشاد . وبالجملة فقد كان قدينا كاتباً متفتناً بمزج العلم بالدين في أكثر كتاباته .

«وأما ما نال فيه من الوظائف فإنه عقب أن نال إجازة الطب في عام ١٩٠٤ عين طبيباً بمستشفى قصر العيني ثم انتقل منه إلى وظيفة طبيب في سجن طره في سنة ١٩٠٥ ورتب طبيب درجة أولى في سنة ١٩١١ وأنعم عليه بالتشأن المجيدي الخامس سنة ١٩١٣ ثم نقل إلى سجن مصر ثم إلى إصلاحية الاحداث عام ١٩١٤ ثم مرض بالتيفوس وكان مرضه شديد الوطأة عليه لم يمهله إلا أسبوعاً حتى فارق الحياة الدنيا منتقلاً إلى جوار ربه في يوم الاربعاء ٢١ من شهر ابريل سنة ١٩٢٠ الموافق اليوم الثاني من شهر شعبان المعظم سنة ١٣٣٨ . فرحمه الله وغفر ذنوبه » اهـ .

(المنار) اننا نستغفر الله تعالى كل يوم مراراً أي نساله أن يغفر ذنوبنا ونعتقد ان كل بشر محتاج الى مغفرة الله تعالى وعقوبه واننا على هذا الاستغفار والاعتقاد قد استغفرتنا من المجلة الدعاء لهذا المترجم بالمغفرة بعد الرحمة دون غيره ممن ذكرت خبر وفاتهم في هذا العدد من الاطباء وهم أربعة ختمت الكلام في تراجمهم الوجيزة بالدعاء لهم بالرحمة الواسعة ، والدعاء بالمغفرة للمترجمين غير معهود في الجرائد والصحف فكان هذا وما ذكر قبله من التخصيص سبباً للاستغراب ، والمتبادر لنا ان القلم جرى بهذا التخصيص بغیر قصد فليس تعريضاً بأن المترجم كان من المعروفين بارتكاب الذنوب بل هو معروف بالصالح والتقوى وممتاز بين الاطباء وغيرهم من أهل مصر بذلك .

سيرة الفقيد العلمية والاصلاحية وشيء من سيرة تربيته

الطبيب عبد الله ابراهيم

لا يعنى المنار بترجمة احد من المومنين الا اذا كان في ترجمته عبرة في الاصلاح الديني أو الاجتماعي فهو لا يحفل بترجمة ارباب المناصب والمظاهر الدينية ولا النبوية اذا خلت من هذه العبرة ، وقد يهتم بسيرة من ليس له مظهر كبير اذا كانت مشتملة على ما يفيد انقراء منها . وصديقنا الطبيب محمد توفيق صدقي لم يكن من أصحاب المناصب النبوية ولا من الحاملين للمعالي بل كان رحمه الله تعالى من طبقة الوسط التي هي خير الطبقات ، وأهل الطبقة العليا في المناصب والمظاهر النبوية

يقول ان و. د. ف. . حل من أولي افضية ولاصلاح ، وأقل هؤلاء من ارتقى الى لمعاب العالمية بسيرة الاصلاحية كشيخنا الاستاذ الامام كان العقيد يقرأ المنار منذ كان تلميذا في المدرسة لخدوية وقراءة المنار هي التي بعثت به في نظره من الاستعداد للبحث والنظر والاستدلال في العلم والدين كما كان يقول . وكان صديقه ورفيقه في المدرسة عبده ابراهيم على شكاكته في هذا الاستعداد ولكنه لم يوفق للكتابة كصنوه الروحي وتربه صاحب الترجمة فلم يكن له آثار تكون له ترجمة صلاحية خاصة ولكنه كان مصلحا في آدابه وأخلاقه ومنظرته وسيرته في أهله ووطنه . ومن البر بهذين الاخوين الروحانيين ان نخرج سيرة أحدهما بسيرة الآخر:

كان أول ما كتبه محمد توفيق صدقي من المباحث الدينية العلمية مقالات (الدين في نظر "مقل الصحيح") التي نشرت في المجلد ١٨ من المنار (ص ٣٣٠ و ٤١٧ و ٦٩٣ و ١٤٢ و ٧٧١) وقد علقنا عليها بعد الانتهاء من نشرها هذه الجملة في (ص ٧٨٢ و ٧٨٣ م ٨):

(المنار) السبب في كتابة هذه المقالات هو أن كاتبها كان يحب البحث عن كل ما يعرض له من الشبهات على الدين وهو تلميذ في مدرسة الطب ولهذه الشبهات مصدران التعليم الجديد ودعاة النصرانية الذين يعرضون لتلاميذ المدارس بأبلغ مما يتصدون لغيرهم وكان له رفيق في المدرسة اسمه عبده افندي ابراهيم عرفتهما منذ سنين اذ كانا يرجعان اليينا في بعض مباحثهما ويعرضان علينا أهم ما يشته عليهما كمسألة الروح والبعث وغير ذلك . وكنت أظن أنه لا يوجد في مصر من يطالب المعلوم الدينية لاجل الاقتناع والاذعان ، والقدرة على الاقتناع والبيان ، الا هذان التلميذان ، وأحدهما مسلم والاخر قبطي ، كانا يأخذان المسألة من مسائل الاعادة فيدققان فيها النظر ويتناصفان في المناظرة الى ان يتفقا على أن الحق فيها كذا . فما خرجا من المدرسة الا وقد خرج المسلم من شكوكه في دينه ودخل القبطي في الاسلام البرهاني الصحيح — فهو المسلم عن بصيرة تامة وفهم ابراهيم الدين وحكمه ثبتا الله وإياه — وهذه المقالات هي صورة اعتقادهما الذي هداهما اليه

[المنازل: ج ٩ م ٢١] ترجمة الطبيب محمد توفيق صدقي وعبد الله إبراهيم ٤٨٧

رَبِّهَا بَعْدَ اطَّالَةِ النَّظَرِ وَالْاِسْتِدْلَالِ عِدَّةَ سَنِينَ. وَكَثُرَ مَا فِيهَا مِنَ الْمَسَائِلِ فِي الْاُلُوْهِيةِ
وَالنَّبُوَةِ وَفَهْمِ الْقُرْآنِ مُقْتَبَسٌ مِنْ رِسَالَةِ التَّوْحِيدِ لِلْاِسْتِاذِ الْاِمَامِ وَمِنْ التَّفْسِيرِ الْمُقْتَبَسِ
عَنْهُ فِي الْمَنَارِ وَمِنْ مَقَالَاتٍ أُخْرَى فِي الْمَنَارِ لَا تَقْلِيدًا بَلْ قِتَاعًا بِالنَّظَرِ وَالْاِسْتِدْلَالِ.
وَالْكَاتِبُ مَسَائِلَ كَثِيرَةً هَدَاهُ لَهَا الْبَحْثُ وَالتَّنْقِيبُ وَمَرَاجِعُهُ كُتُبُ الْمَسَامِينِ
وَالْاَفْرَنْجِ لِاسْمَاءٍ فِي رَدِّ شِبْهَاتِهِمْ كَمَا رَأَيْتُ وَهُوَ يَدْعُو مِنْ خَالَتِهِ فِي شَيْءٍ إِلَى كِتَابِهِ إِلَى
الْمُنَاطَرَةِ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ الْحُكْمُ بَيْنَهُمَا الدَّلِيلُ الْقَطْعِيُّ وَمَا هُوَ إِلَّا الْعَقْلُ وَالْقُرْآنُ وَالسُّنَّةُ
الْمُقَوَّاتُ لِأَنَّ مَقَامَ تَأْيِيدِ الْاِعْتِقَادِ وَهُوَ لَا يَكُونُ بِأَحْبَرِ الْآخَادِ، وَلَا بِتَقْلِيدِ
لَا بَاءَ وَالْاِجْدَادِ

وَكَانِي بَعْضَ الشُّيُوخِ الْمَنَارِيِّينَ وَقَدْ أَنْكَرُوا عَلَيْهِ بَعْضَ الْمَسَائِلِ الَّتِي أَنْفَرْدَ بِهَا
أَوْ وُافَقَ بَعْضَ الْعُلَمَاءِ الْمُخَالَفِينَ لِلْجُمْهُورِ كَمَسْأَلَةِ ابْنِ السَّبِيلِ وَمَسْأَلَةِ الذَّخْرِ فَالْهَيْئَةُ اللَّيْنُ
مِنْهُمْ يَمْنَعُهُ وَالْجَمْدُ الْمُتَعَصِّبُ يَمْلِظُ عَلَيْهِ وَإِنْ كَانَ قَدْ خَرَجَ بِهَذِهِ الطَّرِيقَةِ مِنَ الشُّكِّ
إِلَى الْيَقِينِ، وَخَرَجَ صَاحِبُهُ مِنَ النُّصْرَانِيَّةِ وَدَخَلَ فِي الْاِسْلَامِ، وَإِنْ تَقَالَيْدُهُمْ اقْتَصَرَ
عَنْ ذَلِكَ، وَلَوْ رَاجِعُهُمْ فِي شِبْهَاتِهِمْ لِمَا رَجِعَ إِلَّا لِلْجُحُودِ وَالْاِلْحَادِ وَمَنْ يَضَلُّ
اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ هَاهُنَا مَا نَشَرْتَاهُ يَوْمَئِذٍ فِي الْمَنَارِ (سنة ١٣٢٣)

هَذَا مَا نَشَرَ فِي الْمَنَارِ مِنْ مَبْدَأِ سِيرَةِ هَذَيْنِ الْفَرَقْدَيْنِ مِنْذُ ١٥ حَوْلًا وَأَنْتِي أَرْيَدُهُ
إِيضًا حَاجَا عَمَّا عَلِمْتَهُ مِنْهُمَا فِي ذَلِكَ الْعَهْدِ

كَانَ كُلُّ مَنْهُمَا قَدْ عَرَضَ لَهُ الشُّكُّ فِي دِينِهِ فَلَمْ يَكُنَا مُوقِنَيْنِ وَلَا مُكْذِبَيْنِ، وَالشُّكُّ
هُوَ الَّذِي حَمَلَنَا عَلَى الْبَحْثِ وَالنَّظَرِ عَلَى قَاعِدَةٍ أَنْ حَامِدَ الْغَزَالِيِّ : مَنْ لَمْ يَشْكُ لَمْ
يَنْظُرْ اِلْخَ وَلَكِنْ مَا كُلُّ مَنْ يَشْكُ وَيُخَيَّرُ يَحْتِ وَيَنْظُرُ. وَمَا كُلُّ مَنْ يَحْتِ وَيَنْظُرُ
يَجِدُ وَيُخَلِّصُ وَيُثَبِّتُ حَتَّى يَعْلَمَ وَيُوقِنَ، وَأَمَّا ذَلِكَ شَأْنُ أَصْحَابِ الْقَطْرِ السَّالِمَةِ،
وَالْاِتِّفَاقِ الْكَرِيمَةِ، وَمَا أَكْثَرَ مَنْ كَانَ حَوْلَ هَذَيْنِ التَّلَامِيذَيْنِ فِي مَدْرَسَةِ الطَّبِّ مِنْ
التَّلَامِيذِ الشَّاكِّينَ الرَّاظِينَ بِشُكِّهِمْ وَحَيْرَتِهِمْ التَّارِكِينَ لِلنَّظَرِ وَالْاِسْتِدْلَالِ حَتَّى انْتَهَى
بِهِمْ ذَلِكَ إِلَى التَّعْطِيلِ وَالْاِلْحَادِ. وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ فِي ذَلِكَ عَلَى عِلْمٍ، وَأَمَّا هُمُ فِي
غَمْرَةٍ مِنَ الْجَهْلِ

بَدَأَ ذَلِكَ التَّلَامِيذَانِ الْفَاخِضَانِ بِحُتْمِهِمَا فَمَا عَرَضَ لِهَمَا مِنَ الشُّبُهَاتِ عَلَى اَصُولِ
الدِّينِ الْمُنَاطِقِ الْاُلُوْهِيةِ وَهِيَ - الْاُلُوْهِيةُ وَالرَّسَالَةُ وَالْبَعْثُ - نَحْمُ جَمْعًا مِنْ وَفْقِهَا مَوَاعِيدُ
مُعِينَةٌ لِلْبَحْثِ فِي كُلِّ أَصْلٍ مِنْ هَذِهِ الْاَصُولِ فَبَدَأَ فِي مَسْأَلَةِ وُجُودِ الْخَالِقِ وَتَوْحِيدِهِ

وصفاته وكاننا برأيهما في ذلك مضى كتب الكلام وبعض مباحثه في غير كتبه الخاصة كـ تفسير رازي وبرجوان إلى كاتب هذه الترجمة و (صاحب المنار) فيما يشكّل عليهما فهمه أو تستعصي شهيته فانهى بهما البحث والنظر إلى الايمان اليقيني بوجود الله تعالى ووحدانيته واتصافه بصفات الكمال وتنزهه عن كل نقص . ثم شرعاً في النظر والاستدلال على معية الرسل عليهم الصلاة والسلام فرسالة خاتمهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكون القرآن كلام الله تعالى وعلى البحث والجزاء ثبتت عندهما كل ما ذكر في زمن طويل

ومما اذكره من شبهاتهما وشذوذهما في اثناء البحث في مسألة الروح والبحث أنهما كانا قبل أن اقمتهما بوجود ارواح للبشر مستقلة في وجودها قد اقمنا بعقيدة البعث الجسدي فكان هذان أغرب ما عرض لهما من الشذوذ

وبعد ان صح ايمانها نظراً واستدلالاً بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر بقي لهما شبهات مشككة في بعض آيات القرآن لمخالفة بعض المباحث العلمية والتاريخية لها فزالت بالتدريج . واذكر أن المرحوم عبد الله إبراهيم جاءني مرة وجلس الي في مكتبي ثم أخرج المصحف الشريف من جيبه وقال لي انني مستشكك في آيات معدودات وضعت عليها علامات واسكن استشكالي فيها علمي غير مشكك لي في كون القرآن كلام الله تعالى فاحببت عرضها عليك رجاء لإزالة الاشكال . ثم طفق يتلوها علي وكلما تلا آية عرفت وجه استشكالها ففسرتها له بما يزيل اشكاله ويقنعه ، حتى اذا ما انقضا قال بصوت مؤثر منبعث من اعماق قلبه

﴿اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمد رسول الله﴾

واخبرني انه غير عازم على اثبات اسلامه في المحكمة الشرعية ، لانه مؤمن مسلم بالله لا لاجل شيء من المعاملات الدنيوية ، ثم كان يخبرني بامتعاض والديه وذوي القربى من اسلامه ومناشدتهم اياه ان يظل كآتاله عن الناس ، وبقي ذلك عدة سنين وكان بعد ان صار طبيباً موظفاً بفيض على والديه وأهل بيته من راتبه وبواسيهم وبحسن من معاملتهم فوق ما يحسنون من معاملته ، وانه كان يقول لوالديه ان الله تعالى امرني في القرآن بان أصاحبكم بالمعروف ولا اطيعكم في امر الدين بقوله (وان جاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفاً) ثم انه بعد ذلك أظهر اسلامه وتزوج فتاة مسلمة ورزق منها اولاداً كان يحسن تربيتهم وتعليمهم

وقد شرع بعد اطمئنانه بالاسلام في حفظ القرآن ومطالبة نفسه بالعمل به والتخلق باخلاقه وآدابه ، ولم أر من احداً من اصدقائي ولا من تلاميذي ولا غيرهم مثله في ذلك . وقد جاءني مرة مثلاً شاكياً من نفسه فقال انني مؤمن ايماناً يقيناً ليس فيه زلزال ولا اضطراب ولكنني اقرأ صفات المؤمنين في القرآن فلا اراني متصفاً بها كلها فكيف

يوجد الشيء وتختلف عنه آثاره، انني لفي حيرة وغم من التفكير في هذا الامر وأرجو ان اجد عندك ما تزول به هذه الحيرة . فاجبته جوابا مفصلا ارضاه وكشف غمته، خلاصته ان ما يتبع الايمان من صفات الكمال لا يحصل كله دفعة عقب الاسلام وانما ينطبع الكثير منها في النفس بالعمل الذي شرعه الاسلام من العبادات والآداب والمعاملات (قلت له) فطالب نفسك بذلك ترب عليه تربية اسلامية جديدة يساعدك عليها ما وهبك الله من سلامة الفطرة وحسن النية

هذا وان هذين الرجلين كانا يعملان بما يعلمان من احكام الاسلام وفضائله، وقد شرعا بعد الفراغ من مباحث العقائد بحثان في الاحكام العملية بما اجرى عليه من الاستقلال في الاستدلال، ويرجعان اليه فيما يعرض لهما من اشكال، واذكر من ذلك انهما فهما من آية الوضوء في سورة المائدة أنه واجب لكل صلاة فكانا يتوضآن لكل صلاة على ما في ذلك من المشقة الى ان اقتنعنا بان ذلك غير واجب وان المتوضيء يصلي بوضوئه ما لم ينتقض بالحدث . وكنت احيانا احيلهما في بعض المسائل على مراجعة بعض الكتب فاقتنيا كثيرا من الكتب الدينية وكان المترجم اكثرهما اقتناء للكتب ومطالعة لها ومراجعة فيها، حتى انه اشترى مسند الامام احمد وناهيك بصعوبة المراجعة فيه على غير المحدث

﴿ مقالات صاحب الترجمة وكتبه والرد عليه ﴾

مسألة أبوة آدم للبشر

أول ما كتبه صاحب الترجمة في أصول الدين باستقلاله الذي مرن عليه مقالات (الدين في نظر العقل الصحيح) كما قلنا آنفا وكنت اصحح له العبارة وأراجعها فيما أخطأ به من المسائل فيصحح ما اقتنع به دون غيره، وقد انكر غير واحد عليه في هذه المقالات ما ذهب اليه من القول بان آدم ليس ابا لجميع البشر وقد قال ذلك في رد شبهة مذهب (داروين) في أصول الانواع، وكونه غير مناف لاصل قطعي في الاسلام

وهذه المسألة كان الاستاذ الامام قد قررهما في تفسير أول سورة النساء في الجامع الازهر ولكن لم تكن نشرت في المنار عند ما كتب صاحب الترجمة ما كتبه فيها ولا اذكر الآن أنه سمعها منه ولكن يغلب على ظني اني ذكرتها له بعد ان كتب ما كتبه ولا اذكر تفصيلا في ذلك وانما أعلم اني كنت أثبت منه في بعض المسائل غير المفحة وتقدم ذكر ذلك

لما راجعنا قراء المنار في نخطته في هذه المسألة قولاً وكتابة أجبتهم في باب الانتقاد على المنار (ص ٩٢٠ م ٨) من وجهين أحدهما انه ليس من شأن أصحاب الصحف ان يقرنوا

(المنار ج ٩) (٦٢) (المجلد الحادي والعشرون)

٤٩٠ مذهب النار السلفي وما فيه من التأويل المخالف له [المنار: ج ٩ م ٢١]

وأبهم بكل ما ينشرونه لتبرهم وثانيهما ان الكاتب ذكر ما ذكره في المسألة على تقدير ثبوت مذهب دارون ثبوتاً قطعياً وهو غير ثابت عنده الآن بل هو يقول انه نظريات ظنية وانه اذا ثبت لا ينتقض شيئاً من نصوص القرآن بل يمكن ان يؤخذ من القرآن ما يوافقها ،

ثم كتبنا نبذة أخرى في باب الانتقاد على المنار (ص ٩٤٧ م ٨) أجبت فيها عما كتبه بعض المتقدين في الرد على صاحب الترجمة بقوله تعالى (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب) وبعض الاحاديث ، وقلنا في آخر هذا الجواب ما نصه : « ولا تنس اننا نؤمن بأن آدم خلق من التراب كما ورد بلا تأويل ، وانما التأويل لا لزام للمعارض على الدين ، أو اقناع المرتابين »

ثم ان صاحب الترجمة كتب في المجلد الرابع عشر من المنار مقالاً عنوانه (كيف خلق الانسان) بمد مقالات نشرها في بعض الصحف اليومية رد فيها على مذهب دارون رداً شديداً قل فيه انه أورد عليه في بعض تلك المقالات « احتمالات تقوض أهم أركانه ، وتذكأك أكبر أصس برهانه » حتى ان كبيراً من أعظم أنصاره في الشرق لم يقدر على الرد علينا — يعني الدكتور شبلي شميل — (قل) وقد سألتني بعض الاخوان قائلاً اذا كنت تشاك في صحة مذهب دارون فكيف تفسر لنا علمياً خلق الانسان من طين ؟ ثم مررنا تلك الاحتمالات واتبعها بجواب هذا السؤال (راجع مقاله في ص ٣٠٣ م ١٤) « استطراد وجيز » صرحنا غير مرة في المنار بأن مذهبنا في العقائد وأصول الدين وكذا فروعها هو مذهب جمهور السلف الصالح وان ما ذكره أو ننشره لنا أولغيرنا من قديم أو تأويل مخالف لمذهب السلف فرضنا منه إما دفع شبهة عن الدين ، وإما تقريب مسألة من مسائله لمقول بعض المرتابين ، لأن من يخالف مذهب السلف في بعض المسائل غير القطعية المعلومة من الدين بالضرورة عن اجتهاد وتأويل لا يعد مرتداً ولا متبعا غير سبيل المؤمنين من بعد ما تبين له الحق ، وقد نشرنا في قصى الكلام الالهي وكون القرآن بعبارة منه التي يراها القارئ قبل هذه الترجمة كلاماً نفيساً في عذر من أخطأ من العلماء التأولين بحسن النية وقصد خدمة الدين لشيخ الاسلام ابن تيمية (جزاه الله عن هذه الامة خيراً) لم يزل احد من العلماء الاعلام مثله

في تحقيقه وحسنه ، ونحن نعتقد أن الأستاذ الامام والطبيب محمد توفيق صدقي من طبقة أولئك العلماء الذين كانوا يهتدون بالاسلام، ويدافعون عنه بمتهى الاخلاص، ويحرصون على اثبات دعوتهم ، واقناع المنكرين عليه بحقيقته، ويردون الشبه عنه تارة بالدليل ، وأخرى بالتأويل المعقول ، وانهم ممن يشملهم الحديث الصحيح الذي يثبت لمن اجتهد فأخطأ أجر الاجتهاد ، ولمن اجتهد فأصاب أجر الاجتهاد وأجر اصابة الحق ، لانه غير خاص بالمجتهد المطلق الذي له مذهب خاص في جميع مسائل الخلاف ونقول فيما ما أرشدنا شيخ الاسلام الى أن نقوله في مثل الشيخ الاشعري والقاضي الباقلاني وغيرهم من العلماء المخلصين وهما منهم على ما بينهما من التفاوت في العلم (ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) ونسأل الله تعالى ان يجعلنا من المجتهدين المثابرين ، ويحشرنا في زمرة يوم الدين

ويذكر القراء أيضا ان بعض الازهريين قد نسبوا الينا منذستين مسألة انكار كون آدم أباً لجميع البشر وكفرونا بذلك في مقالات نشروها في الجرائد ولم يشركوا معنا في هذا الانكار والتكفير الأستاذ الامام ولا الطبيب محمد توفيق صدقي رحمهما الله تعالى فدل ذلك على انهم قالوا على ما قالوه اتباعاً للهوى غفر الله لنا ولهم

مسألة الاسلام هو القرآن وحده

أ كبر شذوذ وقع المترجم رحمه الله تعالى وحاول اثباته والدفاع عنه هو ما عرض له من الشبهة على كون السنة ليست من أصول الدين والاقتناع مدة من الزمن بأن الاسلام هو القرآن وحده فمن عمل به كان مسلماً ولا يحتاج الى معرفة السنة لأنها كانت شريعة موقته. ولما عرض له ذلك واقتنع به هو وصديقه الطبيب عبده ابراهيم (عفا الله عنهما) جاءني كعادتهما وعرضاه علي وانبرى صاحب الترجمة لبيان ما قام عنده من الأدلة عليه فأوردت عليه اعتراضات كان يشتغل بالبحث فيها زمناً ، واني كنت أعلم أن هذا الرأي كان عرض لغيره من الباحثين المستقلين القليل البضاعة في علم أصول الاسلام وانه رأي منتشر في كثير من الامصار التي يسكنها المسلمون ، وأعلم أيضاً ان كثيراً من المباحث الكبيرة التي تختلف فيها الانظار لا تمحى الا بالكتابة والمناظرة فلهذين السببين

وتم توفير الوقت علي في تمحيص المسألة اصحاب الترجمة وصديقه بالمشافهة اقترحت عليه أن يكتب ، أيه هذا لينشر في المنار ، ويعرض على علماء مصر وسائر الاقطار ، وبينت له مافي الكتابة من خروج المسائل العلمية من حيز الاجمال الى حيز التفصيل ، فكتب مقال (الاسلام هو القرآن وحده) ونشرناه في المجلد التاسع من المنار (ص ٥١٥ - ٥٢٤) وعلقنا عليه تعليقا وجيزا اشرفنا فيه الى سبق بعض الباحثين له فيه والى ما سبق من مذاكراتي فيه معه ومع تزيده وقرينه الطبيب عبده ابراهيم ، والى المراد بكتابته من عرضه على العلماء والباحثين ، ثم قلنا « فنحن ندعو علماء الازهر وغيرهم الى بيان الحق في هذه المسألة بالدلائل ، ودفع ما عرض دورنه من الشبهات ، فان المحافظة على الدين في هذه المصير لا تكون بالنظر في شبهات الفلسفة اليونانية ، او شذوذ الفرق الاسلامية التي انقرضت مذاهبها ، وانما تكون باقتناع المتعلمين من أدله بحقيقة الدين ودفع ما يعرض لهم من الشبهات على أصوله وفروعه الثابتة ، واهونها ما يعرض للمعتدين المستمسكين ككتاب هذه المقالة فاني اعرفه سليم العقيدة مؤمنا بالالوهية والرسالة على وفق ما عليه جماعة المسلمين ، مؤديا للفريضة ، وانما كان إقناع مثله اهون على علماء الدين لانه يد النص الشرعي حجة ، فلا يحتاج مناظره الى اقناعه بالالوهية والرسالة ليجتج عليه بنصوص الوحي » اه المراد من التعليق ، وقد كتب هو ايضا في اواخر المقالة « فهذه افكاري في هذه المواضع اعرضها على عقلاء المسلمين وعلمائهم وارجو ممن يعتقد اني في ضلال ان يرشدني الى الحق والا كان عند الله آثما »

رد الشيخ طه البشري على الدكتور

أول من تصدى للرد على هذه المقالة الشيخ طه البشري من علماء الازهر وهو نجل المرحوم الشيخ سليم البشري الذي كان شيخ الجامع الازهر ورئيس المعاهد العلمية الدينية بمصر في ذلك العهد. فكتب في ذلك مقالا عنوانه (اصول الاسلام: الكتاب ، السنة ، الاجماع ، القياس) نشر في المجلد التاسع نفسه (من ص ٦٩٩ - ٧١١) ومقالة عنوانه (الدين والمقل) نشر في (ص ٧٧١ - ٧٨١ م ٩) ورد صاحب الترجمة على هذا الرد في رسالة عنوانها (الاسلام هو القرآن وحده - رد الرد) نشرت في ذلك المجلد نفسه (من ٩٠٦ - ٩٢٥) وعلقنا عليها تعليقا عنوانه

في رؤس الصحائف (الاسلام هو القرآن والسنة) (من ص ٩٢٥ — ٩٣٠) فكان هذا التعليق مبيّناً له الخطأ لا كبر الذي وتم فيه وحاملاً له على الرجوع عنه فكتب فولة مختصرة عنوانها (اصول الاسلام — كلمة انصاف واعتراف) نشرت في (ص ١٤٠) من المجلد العاشر صرح فيها بأنه ارتكب الشطط وان الصواب ظاهر له مما كتبه استاذاه صاحب المنار ثم قال « فانا اعترف بخطأي هذا على رؤس الاشهاد واستغفر الله مما قلته أو كتبت في ذلك وأسأله الصيانة عن الوقوع في مثل هذا الخطأ مرة أخرى . وصرح بأن اعتقدي الذي ظهر لي من هذا البحث بمد طول التفكير والتدبر هو: أن الاسلام هو القرآن وما اجمع عليه السلف والخلف من المسلمين عملاً واعتقاداً انه دين واجب، وبعبارة أخرى ان اصلي الاسلام للذين عليهما نبي هما الكتاب والسنة النبوية بمعناها عند السلف اي طريقته صلى الله عليه وسلم التي جرى عليها العمل في الدين » وأسنتني من ذلك السنن القولية غير المجموع عليها وما كان له علاقة شديدة بالاحوال الدنيوية (أي التي فوضها النبي (ص) الى الناس) وعدم منها بعض الحدود ومقادير زكاة المال والفطر والاصناف التي تؤخذ منها ولكن بعض ما استثناه مجمع عليه وهو انما ينكر كونه من أصول الدين القطعية لا كونه منه مطلقاً ثم جاء رد مطول مفصل على مقالة (الاسلام هو القرآن وحده) بقلم الشيخ صالح الياضي من علماء العرب المقيمين في (حيدرآباد الدكن) في الهند موضوعه (السنن والآحاديث النبوية) نشر في المجلد الحادي عشر من المنار (ص ١٤١ و ٢١٤ و ٣٧١ و ٤٥٤ و ٥٢١) فرد المترجم على مباحث منه في ٣ مقالات عنوانها (كلمات في التواتر والنسخ وأخبار الآحاد والسنة) نشرت في هذا المجلد (راجع م ١١ ص ٥٩٤ و ٦٨٨ و ٧٧١)

ثم رد الاستاذ الياضي على هذا الرد في مقالات نشرت في المجلد الثاني عشر (م ١٢ : ص ١٢٥ و ٢٠١ و ٢٨٩ و ٣٧١ و ٤٤١ و ٥٢١) وقال في خاتمة هذا الرد عبارة تدل على اهتمام العلماء في الهند بهذه المناظرة وطلب منا الحكم فيها فقال: « هذا جواب ما كتبه الدكتور الفاضل بغاية الاختصار وأنا أرجو حضرة شيخ الاسلام ان يطعم ذلك في المنار الاغر ولو دفعات متفرقة فانه قد رغب فيه كثير من

قراء المنار، ومن ينظره بعين الاعتبار، وألمس من حضرته ان يصلح ما فيه الخطأ ولزل لاني كتبه بمجلة بعد ان كنت أردت الاعراض عن الجواب، ولكن ارضاء لله ورسوله (ص) ثم للاخوان الكرام الذين رغبوا في ذلك كتبت ذلك ارتجالاً وألمس من شيخ الاسلام ان يذكر ملخص رأيه. وكذلك ألمس من علماء الاسلام حفظهم الله وأيد بهم الدين ان يتكلموا ولو بالتصويب والتخطئة فان الزمان كما ترون أهله أول ما يبادرون الى حب الخلاف ولو لا ضعف الشبهات،

وانا اجابة للدعوة كتبنا مقالاً في ذلك عنوانه (النسخ وأخبار الاتحاد) نشر في (ص ٦٩٣ - ٦٩٩) من ذلك المجلد (١٢) وبه انتهت هذه المناظرة الطويلة التي شغلت عدة أجزاء من أربعة مجلدات من المنار في أربع سنين، ثم أوضحنا مسألة السنة وافادة بعض أخبار الاتحاد اليقين الشرعي اللغوي وحررنا معنى اليقين واطن في المنار بما لم نطلع على مثله لاحد والله الحمد

وتقول ان هذه المناظرة الطويلة كانت سبباً لاشتغال كثير من قرائها بعلم السنة وأصول الدين، وقد سرى ذلك منهم الى غيرهم فصار للسنة من الانصار في مصر وغيرها ما لم يكن لها من قبل، ولا يزال عددهم في تماء وازدياد والله الحمد

رد صاحب الترجمة على المبشرين

أشرنا في أول هذه الترجمة الى ان دعاة النصرانية كانوا أحد الأسباب الباعثة المترجم الى البحث في الدين. الذي انتهى به الى الانتقال من الشك الى اليقين، ثم الى الدفاع عن الاسلام - كما انتهى هذا البحث بتعبه الدكتور عبده ابراهيم الى الاسلام البرهاني الادعائي، والصالح والاصلاح النفسي والاجتماعي - وقد كان أهم ما كتبه المترجم بقصد الدفاع عن الاسلام الرد على أوائل دعاة الذي حفزته اليه مناظرته معهم واطلاعه على كتبهم، وقد استعد لذلك بقراءة كثير من الكتب الانكليزية اطائفة العقليين من الافرنج والملاحدة الذين ودوا على النصرانية. ومقالات العقيد في الرد على المبشرين لا يعني عنها أكبر الكتب المصنفة في الرد عليهم ككتاب اظهار الحق، وقد جرد بعضها من المنار وطبع في كتب مستقلة وأقواها وأوسعها ما نشر في المجلدين الخامس عشر والسادس عشر من المنار كقالة (القرايين

والضحايا في الاسلام) ومقالة (الدين كله من القرآن) ومقالات (بشائر عيسى
ومحمد في المهدين) وتراجع في ص ٢٨١ و٣٥٢ و٤٢٧ و٤٩٤ و٥٨٦ و٦٥١ و٧٤٥
م ١٥ ورسالة (نظريتي في قصة صلب المسيح وقيامته) وتراجع في ١١٣ و١٩٣ —
٢١٦ م ١٦ و(نظرة في كتب المهدين وعقائد النصرانية) في المجلد السادس عشر أيضا.
وقد هاجت بعض مقالات هذا الرسالة المبشرين فتوصلوا الى لورد كنشور بأن يوعز
الى الحكومة المصرية بإلغاء المنار ومنع صدوره متما أبديا وبمحاكمة منشئه والدكتور
محمد توفيق صدقي وقد كلفني في ذلك النائب العمومي في ذلك العهد عبد الخالق ثروت باشا
وعهد الي بأن أقابل رئيس الوزراء (محمد سعيد باشا) أنا وصاحب الترجمة فقابلناه وكلمنا
في المسألة ونهى المترجم أن يعود الى كتابة مثل تلك المقالة المستنكرة في شدة طعننا
وكلمنا في وجوب تخفيف لهجة المنار في الرد كما يراه القارئ في آخر المجلد السادس
عشر (ص ٩٥٨)

ولما أنشأنا مدرسة دار الدعوة والارشاد عهدنا الى صاحب الترجمة بالقاء دروس
صن الكائنات وحفظ الصحة فيها منتقدين انه لا يوجد في مصر طبيب ولا عالم
عصري يقدر على أداء هذه الدروس بشرط برنامج المدرسة غيره فقام بالامر خير
قيام وتفتح هو ما كتبه بعض طلبة المدرسة من تلك الدروس ونشرت في المنار ثم طبع
بعضها في جزئين

وجملة القول ان الطبيب محمد توفيق صدقي رحمه الله تعالى كان ركنًا من أركان
العلم والاصلاح في مصر ولم نجد حديقًا لنا ولا تلميذا في مصر ولا غيرها خدّم المنار
وكان له مساعدة ثمينة في تحرير مقبره . وقد كان محسنًا شكورًا يذكر دائما منة المنار
وصاحبه عليه ونحن نعتز بأن مته علينا أكبر فقد كان فوق اخلاصه في صداقه
ومساعدته القلبية للمنار طبيب بيتنا وفضله كبير على أولادنا فرحمه الله تعالى وجزاه
أفضل الجزاء عنا وعن نفسه ودينه وأمه

باب المراسلة والمناظرة

﴿ الرد على جريدة القبلة ﴾

جاءتنا رسالة لاحد علماء نجد في الرد على ما نشر في جريدة القبلة من الطعن في دين الملقين بالوهابية من أهل تلك البلاد ، وفي هذه الرسالة أن لصاحبها رسالة أخرى في الرد على تلك الجريدة نشرت قبلها ، وقد اقترح علينا نشر هذه الرسالة فحال دون ذلك عدة موانع أهمها شدة عبارتها في التشنيع على المردود عليه وكوننا نرى أن التمادي في هذه الردود ضرره أكبر من نفعه. ولكننا نذكر منها عبارة في الرد على ما جاء في المنشور الذي نشر في تلك الجريدة وسبق لنا نقله عنها في الجزء الخامس من هذا المجلد (٢١) من قوله « فبجحهم بقولهم ان العالم سيبيث شاء المولى أولم يشأ » وقوله انهم تظاهروا بهذه الشناعة « وأباحوا دماء من لم يجب دعائهم على اعتقادها وأمثالها وبدءوهم بالقتال واستحلوا أموالهم وأنفسهم فكيف لا يقال والحالة هذه بقتالهم » هذه عبارة المنشور بحروفها

واننا عند ما اطلعنا على هذه التهمة دهشنا لان اعتقاد وقوع كل شيء في العالم بمشيئة الله تعالى وان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن من المسائل الاجاهية التي لم تدخل في باب من أبواب الخلاف التي بولغ فيها بين الوهابية وخصومهم . ورأينا هذه الرسالة قد أنشئت للرد على هذه التهمة بعد مقدمة وجيزة فيما كان من قيام الشيخ محمد عبد الوهاب رحمه الله تعالى بتجديد الدين في بلاد نجد وغيرها وارجاع الجماهير من العرب الذين كانوا على جاهلية شر من الجاهلية الاولى الى الكتاب والسنة قولاً واعتقاداً وعملاً ،

قال الكاتب في الرد على قول المنشور « فبجحهم بقولهم : ان العالم سيبيث » — بعد تصحيحه بأنهم يقولون « ان الله سيبيث العالم » لا ان العالم سيبيث بصيغة الفعل المجهول — مانعه : « نعم اننا تبجح بذلك وننتقده وندين الله به إيماناً بالله وباليوم الآخر تصديقاً لرسوله صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به من ذلك عن ربه ، ولا ينكر ذلك ويشك فيه الا كافر مماند » . ثم أورد عشر آيات من القرآن الكريم في اثبات

الاستشهاد والحجة وذكر ان الآيات في ذلك كثيرة
ثم قال « وأما قوله عنا اننا نقول شاء المولى أولم يشأ — فهذا من الكذب :
والبهتان ... وقول الزور (ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سبطاك هذا بهتان عظيم)
وبعد تشنيع القول على قتله شرع يناقشه في عبارته فتأخر في قوله « ان العالم سيديم »
انه يوم يبنائه للمجهول ان الباعث للمام غير الله تعالى شاء المولى ذلك أولم يشأ
والله سبحانه وتعالى لا غالب له ولا منكره ولا إله غيره ولا رب سواه (ان كل من
في السموات والارض الا آتي الرحمن عبدا) الخ ما أورده من الآيات في ذلك
وفيما روي عن السلف في تفسيرها ، ثم شرع يناقشه فيما رده على هذه التهمة الباطلة
وأورد في أثناء ذلك آيات كثيرة في قيام الساعة والبعث

ثم انتقل من ذلك الى تنفيذ قوله « وأباحوا دماء من لم يجب دماهم على
اعتقادها وأمثالها » فقال ان هذا من الزور والبهتان ، وكذب أيضا قوله : انهم بدأوهم
بالقتال فقال بل هم الذين بدأونا وزحفوا علينا بالجنود الهائلة المظيعة والكبد الشديد ،
والعدد والعدة التي ما عليها من مزيد ، واستحلوا دماء المسلمين الذين كانوا في بلدة
(نربه) وأموالهم واستباحوا نساءهم وأكبروا في البلد الفساد (فصب عليهم ربك
سوط ربك عذاب) بشر ذلة قليلة من سرايا المسلمين ، (فقلبوا هناك) الخ ما أورده
في وصف تلك المعركة

نكتفي بهذه الجملة من رسالة الرد ونعذر الكاتب عن نشرها كلها بأنه يزيد
نار الخلاف والتفرق اشتعالا بما فيه من شدة الطعن ونحن نريد إطفاء هذه النار
وإصلاح ذات البين وانما لخصنا منها ما لخصنا ليعلم اصحاب جريدة القبلة ان ما نقل
اليهم في ذلك كذب ونقول على النجديين حتى لا يشقوا بهذا القول ويتدينوا اذا
جاءهم فاسق بأمثال هذه الابناء كما أمر الله تعالى

واننا نرجو من الفريقين الكف عن طعن بعضهم في بعض كما اقترحنا عليهم
من قبل ولا كثفاء في مسائل الخلاف بالحجة والبرهان (عسى الله أن يجعل بينكم
وبين الذين هاديتهم منهم مودة والله قدير والله غفور رحيم)

- مخيصة الحرب وسوء أثرها -

٣

مخيصة الحرب وسوء أثرها

لم أسمع من أهل دمشق من أخبار الجوع والعري أبان مخيصة الحرب إلا قليلا من كثير ما سمعت من أهل لبنان والساحل ، فدمشق كجزيرة في بحر عظيم من الجنات والبساتين . واجامتها ورائحتها ذات خصب عظيم . ولم يكن لترك من السلطات على اهراء غلالها في حوران وجبل الدروز ما كان لهم على غلال لواء طرابلس وحمص وحماء بل كانوا يشترون القمح من الدروز بالثمن العالي ويدفعون ثمنه من الذهب الأحمر لا من ورق النقد الذي ما كان يروج إلا بثلاث قيمته أو ربعها . فلهذا لم يكن شذخناق التجارة على أهل دمشق محكما لئلا تنفق لبنان وبيروت وسائر السواحل لذلك كان أكثر من مات فيها جوعا من الذين هاجروا إليها لا من أهلها ، على أن الكثير منهم قد باعوا أثاث بيوتهم وجمع ما يملكون وبأولاه في ثمن القوت .

وأما ما جرى في السواحل وجنوب لبنان ولأسماء تغايري شتى وكسروان منه فهو فوق ما كانت تشرحه الجرائد في مصر ويخفيه أكثر أهلها من المبالغات التي يقصد بها الطعن في حكومة الترك . فالحق أن كل ما وصفته كان دون الذي وقع ، وقد ثبت عندي أن بعض الناس كانوا يأكلون كل ما يجدونه في المزابل والفرق وطبعا يمتنع أوياسا يكسر . وأخبرني في بيروت من رأى بعض الأولاد الصغار رأوا رجلا قاء في الطريق فتسابقوا إلى قيئه وتخططوهم فأكلوه . وثبت عندي أكل الناس الجيف حتى ما قيل من أن بعض النساء ملعن أولادهن والعياذ بالله تعالى وأخبرني كثيرون في بيروت وطرابلس أن الناس كانوا يرون الموتى في الشوارع والأسواق والمشرفين على الموت من شدة الجوع ولا يسألون بهم ولا يرتون لأنهم المسفيتين منهم . فقد قست القلوب وكزت الأيدي حتى من الذين كانت تتضاعف ثروتهم من الاحتكار الذي ضاعف البلاء وعظم به الشقاء . فقد كانت هؤلاء وغيرهم من الموسرين تستطاب لهم الألوان المتعددة ، وكانوا يقيمون المآدب للولاء وقواد الجيش الذين صبوا كل هذا العذاب على الأمة والبلاد حتى

الساغوت جمال باشا . وأما حفاوتهم بأنور باشا ومن زار البلاد السورية معه فلم يسبق لها نظير في أيام الرخاء . وكان الحكام ورؤساء البلديات يهتمون بنقل جثث الموتى والمنسرفين عن الموت من الطرقات التي يمر فيها أنور باشا أو جمال باشا أو والي بيروت لئلا يتألم شعوره الحجري برؤية ذلك وأنى تتألم الصخورة ؟ وقد قيل لي إن بعض الوجهاء قال لأنور باشا عني مائدة جمعت انخر ألوان الطعام من خبز الحوارى (١) واللحوم والحوى والنما كة : اتنا في ظل عدل الدولة العلية ورحمتها تتمتع بكل هذه الطيبات . أو ما هذا ممناه !!

ثبت في آيات القرآن الحكيم أن الشدائد تمدح المؤمنين وتمحق الكافرين وقد ثبت أن شدائد هذه الحرب مازادت أكثر الناس في كل البلاد الفساداً وفسقا وفجوراً ، وكان الأغنياء والفقراء في ذلك سواء إلا من عصم الله الأغنياء ازدادوا قسوة وبخلاً واسرافاً في الشهوات وكفراً بنعم الله واعراضاً عن شكرها ، والفقراء استباحوا جميع الفواحش وتركوا جميع الفرائض مع الاعتراض على الله عز وجل ، حتى أنهم تركوا فريضة الصيام مع فقد الضمائم فلم يكن المسلمون (جنسية) ينوون الصيام في رمضان وإن كانوا في شك أو ظن راجح بأنهم لا يجدون في النهار ، يأكلون . ومهما يصب أحدهم من لماح (هو أدنى ما يؤكل) كان ياتقمه ولو قبيل غروب الشمس ، ولم يكن الباعث على ذلك عدم الطاقة على احتمال الجوع بل مراغمة الشارع ومعاندة الخالق سبحانه وكانوا يصرحون بذلك ، وأكثر ما نقل منه نقل عن النساء اللواتي هن أشد ادعائاً للدين وخضوعاً لشعوره وأكثر محافظته على الصيام - كانت احدهن تقول : لا أصوم له ولا أصلي له وقد فعل بي وكذا كذا ، والاخرى تقول ليرجع لي ولدي من القبر أو من المسكر أصم له . ومثل هذا كثير . فأمثال هؤلاء ليسوا من المؤمنين الشاكرين الصابرين فتحصهم الشدائد وتطهرهم بل من الكافرين يدين الله ونعمه كلها أو احدها فزادتهم رجساً إلى رجسهم . ومحقهم بل محقت أممهم بهم .

وقد بغضت اليهم سيرة الحكومة السوءى فيهم خدمة العسكرية ولولا ذلك لنضلوها على تلك الجماعة القاتلة التي كان سببها مصادرة الواد الغذائية لأجل الجند أو باسم الجند ، وكأئن من أسيرة كبيرة انقض جميع أفرادها إلا من دخل الجندية منهم . سلموا أو سلم بعضهم وقد حدثونا عن أسيرة كبيرة في ميناء

طرابلس كانت مؤلفة من ٢٧ نسمة دخل الجندية سبعة شبان منهم فسلموا
 كسبهم وهلك المشركون ، كبار وصغار وما هلكوا الا جربا . وأمثال هذه
 الحوادث كثيرة .

وميتة الجوع ضربت ميتة فتل في الحرب فان أكثر الذين يقتلون في حروب
 هذا الزمان تزعم ارواحهم في طرفتين يغير ألم يذكر وانما الذي يذكر تألم الجرحى
 وتشويعهم في شدة العناية بمعالجتهم . وأما موتى الجوع فلا يموتون الا بعد
 آلام بدنية ونفسية شديدة طرية الأمد فيزلون ويضوون أولا من قلة الغذاء
 ثم فخذ على انما ماتت قوائم الحرية ومنعفت تماسك غنم ابدانهم دب فيها
 الورم كالبب في جثث الرق . و منهم من يتساقط قبل ذلك بالكلب أو ما يشبهه ومن
 يعتريهم الجنون والعمى ان الله تعالى . ولله علة الآن في اطالة وصف هذا الرجز الأليم
 بلدة السير في شدائد

من أعاد فرائد الدين في هذه الحياة الدنيا انه يخفف آلامها . ويهون على
 نفس مصائبها . وذلك ثبت بالنار والتجربة معا . ويعرفه المدينون والملاحدة
 المعطون جميعا . وقد سمعنا ذاتنا بعض الممثلة الذين أصيبوا بالامراض
 المزمنة ونحوها من السائب الخطية يتسبون لو كانوا مؤمنين ليكون لهم بعض
 العزاء والسوى باعتساب الاجر عند الله تعالى ورجاء النعيم في الدار الآخرة ،
 فانهم يعرفون هذه الفائدة من فرائد الدين بالنظر العقلي والعلم بفرائد البشر
 وما يشاهدون من صبر المؤمنين وجزع المعطلين

وليست هذه الفائدة لمن يدينون دين الحق الخالص من شوائب الشرك
 نامة بل هي عامة يخدم في نفسه من يؤمن بان العالم المأوان بعد هذه
 الحياة النازية حياة دائمة يربط الحقائق فيها لمن مشى الشارح ويعذب الكافرين
 غير من . وانما اني ايمان لا اذعان . فالإيمان الاعلى على العقل الوجدان ، وان
 كان تقليديا قائما على ضرورة الفطرة ، غير مؤيد بالبرهان والحجة ، ولا شك في ان
 الذين فهموا هذه الفائدة اللازمة لادين في أثناء الخمسة وغيرها من مصائب
 الحرب وما سبى شيء من الايمان الاذعاني البرهاني ولا النظري ، وكل ما كانوا
 عليه من الدين لا يمدوا التقاليد الجافة التي لا منشأ لها في النفس غير التعود
 بمحاكاة أهل والاقرين . ومباراة المعاشرين . وما يوافق من الاحكام الاسلام
 عند استحقاق لاسمه فانما وافقها في صورته . لا في روحه وحقيقته . ألم تر

أنهم كانوا يعللون تركهم للصلاة والصيام بما بذل انهم يفتنون في الله غير الحق ضمن
السوء وان الله تنزه وتعالى محتاج الى صلاتهم وصيامهم فبهم لا يبذلون له ما يحتاج
اليه منهم الا اذا بذل لهم ما يحتاجون اليه منه جبراء وثقافا . (ان تكفروا فان الله
غني عنكم ولا يرضى لعباده الكفر — وان تشكروا يرضه لکم * ومن شكر
فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان ربي غني كريم * فقولوا اذا جاءهم بأسنا تضرعوا
ولكن قست قلوبهم وزيين لهم الشيطان ما كانوا يعملون)
مهانة هذه الامة ودناءتها

الا ان اعضل ادواء هذه الامة هو السفالة والمهانة والحمود والضعفة —
وما شئت فاذا كرم من الحكم المقابل لعلو الهمة والعزة والرفعة : فالمرء من ضعيف
في ايمانه . والكافر دنيء في كفره . والباذل مرء في بذله . والبخيل غبي في
بخله . والعفيف خامل في عفته . والشهواني سافل في تمتعه . والتقنوع عاجز في قناعته .
والمبتغفل بالعلم مقلد في علمه . والصالح بليد في صلاحه . حتى ان محب الجاه والمظنة فيها
ذليل في عجبه وكبرياءه فلا تجد شعبا من شعوبها ولا حزبا من احزابها ولا جمعية من
جمعياتها بل لا تكاد ترى فردا من افرادها ذا مقصد عال كبير يبذل في سبيله النفس
والنفيس بعزيمة قوية وادارة ثابتة وحكمة راسخة ، لا يثنيه عن السعي له خيف وقع ،
ولا خوف من خطر يتوقع ، الامام به الشعب المصري بعد أربعين سنة من نبات
النواقة الي القاها في ارضه مصلح الشرق وحكيمه في هذا العصر السيد جمال الدين
الافغاني وتعاظمه بعده خليفته الاستاذ الامام (طيب الله ثراهما)

وأما الشعوب العثمانية فقد مسح الحكم التركي أخلاقها وافكارها بسوء
الادارة وفساد التربية والتعليم في المدارس . وزادهم اختلاف أساليب التربية
والتعليم في المدارس الاجنبية فسادا ولا سيما في سورية حيث تكثر هذه
المدارس : وتفصيل القول في بيان هذا الامر من الجهتين الاجتماعية والدينية
لم يأت اوانه انما اذكر في هذا الفصل كلمة وجيزة فيما كان من افساد الاخلاق
والآداب برزايا الحرب ونمحتها وجرائر السلطة العسكرية وقسوتها :

اشتملت نيران الحرب فاستباححت الدول المتقاتلة لانفسها انبال الشرائع
والقوانين في زمنها وجعل الحكم الفصل لاسراء المسكر وقواد الجيوش لافي ميدان
القتال فقط ولا على الجنود خاصة بل وسعت حدود سلطتهم حتى شملت كل
ما يحتاجون اليه للحرب من اموال الناس وأقواتهم ومواشيهم ودوابهم ومركباتهم

وأفهمهم . وأي شيء لا يحتاجون اليه وهم بشر حاجهم خج البشر وهم الذين
يقدرون الحاجة ويحكمون وينفذون لاستئناف حكمهم ولاراد لامرهم ؛
وان كانت تشدوت نصرفاتهم في غصب اموال الناس ومتاعهم باسم الشراء
وتقدير الأمان ودفعها أو تأجيلها بتفاوت تربيتهم الدينية والنظامية وتختلف
باختلاف احوال من يتصرفون فيهم من أبناء جنسهم أو الخاضعين لحكمهم
من غيرهم . واغرب ما نقل اليها من اخبار جور ضباط الترك في سورية انهم
كانوا يأخذون من البزازين ما يصلح للجند من نسيج القطن والصوف وما لا
يصلح لهم حتى ما هو خاص بالنساء من الحرير والشعوف والمناديل والقفايز
والجوارب الحريرية والاعطار

هلعت أفئدة البشر من كل الامم في أول العهد بالحرب واستيقظ الشعور الديني
في قلوب طال نومه فيها كأنه ميت لا أثر له في شيء من اعمال الحياة وحدثنا من كان
بباريس من المصريين ان الكنائس صارت في ذلك العهد تضيق غر رحبها بالمصلين
الخاشعين لله بعد ان كانوا يملون بها المام السائح الراجب في رؤية الآثار وتعرف
الاطوار فلا يرون فيها حتى في اوقات الصلاة من ايام الاحاد الا بعض المعجائر والاطفال
ومما عرفنا من اخبار بلادنا السورية ممن فر الى مصر في أثناء الحرب ومما كان
يصل الى الجرائد الافرنجية والمصرية أن مصائب الحرب أزلت ما كان بين الملل
والطوائف من نفور وضغن ؛ واشمرت قلوبهم عواطف التراحم والتعاون ،
فكان صاحب الرغبة يقسمه بينه وبين الفاقد لمثله من صاحب أو جار قريب
أو بعيد ولا يرض بمقاسمة الجائع المجبول بله ذا القربي والرحم ،

فلما طال الأمد ورأى الناس مارأوا من سوء تصرف القواد الجبارين . والحكام
الظالمين والافنياء المترفين . دبت اليهم عدوى القدوة السيئة فقتت القلوب وتحجرت
المواطف ، واشتد الجشع ، وقوي الطمع . وضربت الشهوة ، وعظمت الفتنة
افترض رؤساء الجند والحكومة اعلان الاحكام العرفية وتعطيل الشريعة
والقانون بها فاحنكروا الاقوات ، وشاركوا في استئلال الامة كبار التجار ،
وتذرع كل منهم بذلك لانهالك الاعراض وافتراع الابكار . فكان من عات
عليهم اعراضهم يستشفعون بنسائهم وبناتهم الى اولئك الرؤساء (كالقائد
العام للفيلق الرابع في سورية ومتصرف لبنان) لآخذ وثائق يشواحن القمح
وغيره من الاغذية ، فكانت اعراض النساء عروض تجارة وأبضاعهن بضائع

ريح . وكانت الحرة تموت وإذا تأكل بشديها رفاة للمثل العربي . وبين هذه وأولئك نساء نشأن مصونات محصنات لا لدين واسع ولا شرف باذخ . بل لفقد الداعة وعدم الاصطلاء بنار الفتنة ، فمن ذفن ألم الجوع الديقوع الدهنوع وفقدن ما يتلفن به من اللعج والعلز (١) وعمن ان سمة تعيش على ظرف الثام وحبل الذراع منهن . اذا ارخص ما أغاته العنة من شرفهن . ووجدن أن الشرف في هذا الزمن ، غير الشرف الذي تروى أخباره عن السلف . فالتاس يعظمون الفاسقين ويتقربون الى الفاسقات . ويحتقرون الصالحين والصالحات . فتطوعت لهن أنفسهن واسلست لهن ما كان دعب المقادة من اقتراف الفاحشة فأطعنها واجمات . ولم يلبث ان استمر أن المرعى فثقلن سائحات متهتكات . فويل لسترفين المسرفين في الشهوات . الفاسقين المنسدين للمحصنات

كان أولئك الكبراء يبذلون للحناء ما تحب وكان من دونهم من المومنين والجنود يفيضون من فضل رزقهم في هذه السبيل كل بحسب حاله . وكان بدء اغواء الكثرات من العذارى والمحصنات أنهن طلبن من بعض الرؤساء شيئا من مال الاعاشة الذي كان يباع رخيصة من قبل الحكومة أو طلبن الصدقة والاحسان من بعض الاغنياء فراودوهن عن أنفسهن فتمنن المرة بعد المرة طوعت لمن أنفسهن أن يجتلبن القوت الضروري بما جاب به غيرهن الثروة والزينة على أن يكون ضرورة تقدر بقدرها . ولما بذل العزيز المصون هات وابتذل فصار يعرض عند الحاجة . ثم لجرد التمتع أو الرمح . ففشا بذلك الفجور والمهرو صارت النساء تتبع جنود الا جانب حيثما عسكرت في البلاد السورية بعد جلاء الجند العثماني منها . وكن من قبل يستغنين في كل أرض يمر فيها الجند وان كان وطنيا .

ومن الجنود الا جانب من لقو مهم صلة دين ومذهب أو ولاء سابق أو لاحق مع بعض الشعوب فكان الضباط منهم يدمرون على أهل بيوت كبرائهم فيتلقون بالحفاوة والترحاب ، ولا يقل في وجه أحد منهم باب بل تعلق عليهم الابواب . وجرى على ذلك كثير من افراد الجند وتعدى بعضهم بيوت الاولياء المنبوطين الى بيوت غيرهم ، فارتفعت الاصوات بالشكوى منهم . وصارت الابواب توصل في النهار كالليل اتقاء لشرهم .

(١) اللعاج بالفتح أدنى ما يؤكل والعلز بالكسر القراد والضخم ووبرت بالدم ويخفف قيتاغ به في المجاعة

لما رأى المسلمون من أهل البلاد استشرء الفسق والفساد، وما تجدد من عوالم الاعواء والافساد. شعروا بالخطر الذي ينذرهم ويهددهم فأنشأوا يشوبون الى رسلهم وكان من تأثير سنة رد الفعل فيهم أن بعض الشبان الذين أغوهم تربية مدارس الدولة فلم يكونوا يصومون ولا يصلون وزادت بهم أيام الحرب ثم أيام الهدنة والاحتلال بعدا عن الهدى والتقوى قد صاموا رمضان الماضي وصاروا يصلون. وتركوا مجالس الفسق بعد أن صار مباحا وسببا من اسباب الزلغى والخطوة عند الواقفين على أبواب الرزق والجاد—فهذه آية بينة على أن ما ضلوا على الامة من الامراض الروحية والاجتماعية لم يكن قاتلا لما بل هي امراض عارضة لكل منها سيريتها ينتهي بانتهاء أجله المقدور له اذا تدورك بالعلاج قبل أن يكون المريض حرضا او يكون من المهالكين

ان هذه الحرب لم تفسد اخلاق الضعفاء من البشر وحدهم بل أفسدت أخلاق جميع من صلي نارها من الامة والشعوب وألقت من العداوة والبغضاء والحقد والحسد بينها أضعاف ما كان قبلا. وما سبب ذلك الا ظهور رذائل التعاليم المادية فيها، وأكبر هذه الرذائل وأشدّها ضررا استعباد الاقوياء للضعفاء وطاعهم فيهم. وهذه رذيلة يكرها كل أحد من غيره. بقدر ما يحبها كل قوي لنفسه. فالتشكوى منها ومن آثارها السيئة ومصائبها التي تولدت منها عامة. ولكن اساطين السياسة المادية يحاولون ازالة أعراض المرض مع الاصرار والثبات على العلل والاسباب الموجبة لبقاء المرض نفسه فلا يترك أحد منهم شيئا من طمعه في بلاء المستضعفين ومحاولة الاستملاء على العالمين

لقد كانت معاهدات الصلح شرا على البشر من أهوال الحرب وكل ما يشكو منه الغرب والشرق من الشقاء فثارته هذه المعاهدات التي انفرد بها أفراد من اساطين ساسة الاستعمار وانصار رجال المال فيجاس العشرة الواضعة لمعاهدة الصلح الكبرى في فرسايل كان أصل مصائب البشر كلهم في هذا العصر. وكان مجاس الاربعة الوزراء في سائر المعاهدات. ولو وضعت برأي مجاس النواب لما انفق أكثر أعضائها على ما ودعته من مواد القهر والانتقام من المغلوبين والاستعباد والاستذلال للضعفاء أو أن عدوا من الاصدقاء الموالين. فاسنا وحدنا نتألم من سوء عاقبة الحرب بل يشكو آلامها معنا القاهر والمقهور. والواثر والموتور. والى الله ترجع الامور

يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد
أوتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الأبصار

الملك
١٣١٥

فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيسمعون الحسنة
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الأبصار

سبحان قال عليه الصلاة والسلام : ان للام صوتي « ومثارا » كمنار الطريق

مصر. سابع ذي الحجة ١٣٣٨ - ٢٠ السنبلة (ص ٣) سنة ١٢٩٨ هـ ١٣ ش ١٣ سبتمبر ١٩٢٠

استقلال مصر

وحقوق انكلترا فيها

على اثر انتهاء الحرب الكبرى وإعلان الهدنة سعى سعد باشا زغلول الزعيم الكبير الشهير مع بعض أصدقائه الى نائب ملك الانكلترا بمصر السير ريجلند ومجت طالبين منه إلغاء الحكومة العرفية ورفع المراقبة عن الصحف فتناقشهم مناقشة صرحوا له في خلالها بعزمهم على السعي لاعتراف حكومته وغيرها باستقلال البلاد المصرية وحرية المصريين . ثم ان سعد باشا ألف وفدا لأجل القيام بهذا السعي بمصر وأوربة وكل مكان يمكن السعي النافع فيه وأخذ الوفد وثائق بتوكيل الأمة له بذلك من أعضاء الجمعية التشريعية وغيرها من الجماعات وأمرند الزعماء . ثم نشر الوفد منشورات بين فيها مراده وبلغ مستمدي الدول العظمى ورئيس جمهورية الولايات المتحدة ذلك . وتبرع أغنياء الشعب بمشروبات بل مئات الألوف من الجنيئات له للاستعانة بها في السعي الذي اقتدب له ، وكان من أمر الوفد وما ترتب على تأليفه وأعماله ومعاملاته ما يفناه في مقالة عنوانها (التطور السياسي والديني والاجتماعي بمصر نشرت في الجزء الخامس من هذا المجلد) ص ٢٧٤ فليراجعها غير الوافق على ذلك من غير أهل هذا البلاد . وتنتهي عنده بأنه صدر أمر بالحكومة الانكليزية تعليلا بالأذن للزعماء الأربعة اوههم الاشرف سعد وحمد الباسل ومحمد محمود وأحمد عبد صدي ، ومن شاء من أعضاء الوفد وغيرهم بالسفر الى حيث يشاء من أوربة سافر الأربعة الى فرنسا وتبعهم آخرون من مصر الى باريس . وأرادوا رفع قضية مصر في مؤتمر الصلح فلم يسمع لهم قولا ولم تكن الجرائد الفرنسية تنشر لهم ما يريدون نشره ولكنهم قبضوا على جنادهم حتى أسسموا انصم قضيتهم .

ثم ان الحكومة البريطانية أرادت أن ترسل الى مصر وفداً يرأسه اشورده لانجل من مذكرة كبراء المصريين والوقوف على آرائهم في ادارة بلادهم والاتفاق معهم على وضع قدم لاستقلال اداري واسع مع بقاء الحماية البريطانية . فلم يكده هذا السند بل ان مصر حتى بث أنصار الوفد المصري الدعوة في طول البلاد وسرعتها ان رفض قبول هذا الوفد ووجوب منخضة الأمة له وعدم مذكرة وبحث معه وعلامة بأن الأمة مجمعة على تفويض أمرها الى الوفد المصري الذي

رأسه سعد باشا زغلول. ولم يصرف ذلك الحكومة البريطانية عن ارسال لجنة ملتر الى مصر ولكن المصريين نجحوا في مقاطعتها وكان يوجد في البلاد افراد يرون أن البحث معينا مفيد وان مقاطعتها ضارة ولكنهم لم يستطيعوا مخالفة الاكثرية الساحقة فقامت اللجنة مدة طويلة لم يراجعها أحد من الجماعات والافراد في شيء ولكن اللورد ملتر استحسن أن يفتح باب المذاكرة مع افراد من الكبراء بزيارته اياهم في بيوتهم والحديث معهم بصفة غير رسمية ولا مبنية على الاعتراف بالحماية: فزار شيخ الجامع الازهر ومفتي الديار المصرية وبعض الكبراء فلم يسمع من احد الا كلمة واحدة وهي تفويض الوفد المصري بطلب الاستقلال التام فلا بد من مراجعته في ذلك

ثم عاد وفد ملتر الى انكلترا وراسل سعد باشا في أصر الاتفاق على المسألة المصرية فاشترط سعد باشا أن تكون المذاكرة مبنية على قاعدة استقلال مصر استقلالاً تاماً ورفع الحماية عنها مع ضمان مصالح انكلترا فيها فاتفقوا على ذلك وجاء الوفد (لندن) عاصمة انكلترا فقبول بالترحاب من لجنة ملتر ومن الحكومة وبعد عقد جلسات كثيرة سرية بين اللجنتين وضمت قواعد للاتفاق لم يقبلها الوفد المصري لأنها لا تضمن الاستقلال التام المطلق الذي وكفته البلاد بطلبه ولم يرفضها لان فيها استقلالاً تاماً لكنه مقيد بمعاهدة تضمن لا نكثرة حقوقاً عظيمة تميد مصر بقيود ثقيلة وآسكت عن الحاق السودان بمصر. فارتأى انفراد ان يرسل اربعة مندوبين لاستشارة الامة والاستئناس برأيها في مشروع هذه المعاهدة: فان قبل الرأي العام أن تكون هذه القواعد أساساً لوضع المعاهدة بين الحكومتين استأنف الوفد المذاكرة مع لجنة ملتر لوضعها على انه يشترط لقبولها نهائياً موافقة مجلس الامة البريطانية (البرلمان) عليها من قبل انكلترا وموافقة مجلس منتخب من الامة المصرية عليها من قبل مصر

استقبلت الامة المصرية مندوبي وفد ملتر في الاسكندرية والقاهرة بحفاوة عظيمة. وقد نشروا عليها ما جاؤا به من قواعد الاتفاق ووقفوا على الرأي العام فيها بالمذاكرات الشفوية مع الجماعات التي تمثل طبقات الامة ومع الافراد الكثيرين من الافراد المشهورين وبما نشر في الجرائد وابتدأ بنشر بلاغ المندوبين وما أوضحوه به ثم نقى عليه بيان رأي الامة فيه

بلاغ من مندوبي الوفد المصري

في قواعده الاتفاق بين انكلترا ومصر

في التطور الحاضر للمسألة المصرية قد يكون من مقتضيات التقاليد ومن الأكثر مناسبة لمهمة أعضاء الوفد المنتدبين إلى مصر أن لا تنشر بنصوصها القواعد التي اعتبرت أساسيات للاتفاق المرغوب فيه بين بريطانيا العظمى وبين مصر قبل أن تأخذ هذه القواعد نهائياً شكل معاهدة رسمية ممضاة من معلمي الحكومتين على الطريقة العادية — ولكن الحالة النفسية للرأي العام المصري من حيث تعاطفه للوقوف على نصوص تلك القواعد والرغبة في جعل مهمة الأعضاء المندوبين من قبل الوفد أقل صعوبة وأكثر إنتاجاً — كل ذلك يجعل نشر تلك النصوص برمتها وعلى حالها أمراً ضرورياً كما يحمل تكرير البيان للمهمة المذكورة آنفاً أمراً غير عديم الفائدة حتى يقر في النفوس أن الغرض المقصود ليس هو أخذ رأي الأمة نهائياً في هذا الاتفاق إذ محل ذلك هو أن يكون بعد امضاء المعاهدة لاقبله وامان الجمعية الوطنية التي تنتخب خصيصاً لهذا الغرض . بل المقصود هو أن يستنير الوفد برأي موكله حتى يعلم ما إذا كان الرأي العام موافقاً على أن هذه القواعد في مجموعها تصلح أساساً للمعاهدة

١ — مذكورة بقواعد الاتفاق

- ١ — لأجل أن يبنى استقلال مصر على أساسين متينين دائم يلزم تحديد العلاقات ما بين بريطانيا العظمى ومصر تحديداً دقيقاً ويجب تعديل ما تتمتع به الدول ذات الامتياز في مصر من المزايا وأحوال الاعفاء وجعلها أقل ضرراً بمصالح البلاد
 - ٢ — ولا يمكن تحقيق هذين الغرضين بغير معارضات جديدة تحصل
- الغرض الأول من هذين الغرضين من الحكومة البريطانية كما أن مندوبين من الحكومة المصرية رغبوا في أن تحصل لهم نصيب من هذه المزايا وحقوق الدول ذات الامتيازات وحجم هذه المزايا وحقوقها من قبل المندوبين في اتفاقية مع
- على القواعد الآتية :

٣ - أولا - تعقد معاهدة بين مصر وبريطانيا العظمى تعترف ببريطانيا العظمى بموجبها باستقلال مصر كدولة ملكية دستورية ذات هيئات نيابية وتمنح مصر بريطانيا العظمى الحقوق التي تلزم لصيانة مصالحها الخاصة وتمكينها من تقديم الضمانات التي يجب أن تعطى للدول الأجنبية لتحقيق نخلي تلك الدول عن الحقوق المحولة لها بمقتضى الامتيازات

- ثانيا - تبرم بموجب هذه المعاهدة نفسها مخالفة بين بريطانيا العظمى ومصر تعهد بمقتضاها بريطانيا العظمى أن تعضد مصر في الدفاع عن سلامة أرضها وتعهد مصر أنها في حالة الحرب حتى ولو لم يكن هناك مساس بسلامة أرضها أن تقدم داخل حدود بلادها كل المساعدة التي في وسعها الى بريطانيا العظمى ومن ضمنها استعمال ما لها من المواني وميادين الطيران ووسائل المواصلات للأغراض الحربية

٤ - وتشمل هذه المعاهدة أحكاما للأغراض الآتية :

- أولا - تتمتع مصر بحق التمثيل في البلاد الأجنبية وعند عدم وجود ممثل مصري معتمد من حكومته تعهد الحكومة المصرية بمصالحها الى الممثل البريطاني وتعهد مصر بأن لاتتخذ في البلاد الأجنبية خطوة لاتتفق مع المخالفة أو توجد صعوبات بريطانيا العظمى . وتعهد كذلك بأن لا تعقد مع دولة أجنبية أي اتفاق ضار بالمصالح البريطانية

- ثانيا - تمنح مصر بريطانيا العظمى حق ابقاء قوة عسكرية في الارض المصرية لحماية مواصلاتها الامبراطورية وتعين المعاهدة المكان الذي تمسك فيه هذه القوة وتسوي ما تستتبعه من المسائل التي تحتاج الى التسوية ولا يعتبر وجود هذه القوة بأي وجه من الوجوه احتلالا عسكريا للبلاد كما انه لا يمس حقوق حكومة مصر

- ثالثا - تعين مصر بالاتفاق مع الحكومة البريطانية مستشارا ماليا يعهد اليه في الوقت اللازم بالاختصاصات المالية التي لاعضاء صندوق الدين ويكون تحت تصرف الحكومة المصرية لاستشارته في جميع المسائل الاخرى التي قد ترغب في استشارته فيها

- رابعا - تعين مصر بالاتفاق مع الحكومة البريطانية موظفا في وزارة الحفانية

ينتم بحق الاتصال بالوزير وبموجب احاطته بجميع المسائل المتعلقة بإدارة القضاء فيما له من الجانب ويكون أيضاً تحت تصرف الحكومة المصرية لاستشارته في أي أمر مرتبط بتأييد القانون والنظام

٥- خامساً - نظراً لما في النية من نقل الحقوق التي تستعملها الآن الحكومات الأجنبية المختلفة بموجب نظام الامتيازات إلى الحكومة البريطانية تعترف مصر بحق بريطانيا العظمى في التدخل بواسطة ممثلها في مصر لتمنع أن يطبق على الأجانب أي قانون مصري يستدعي الآن موافقة الدول الأجنبية وتتهمد بريطانيا العظمى من جانبها أن لا تستعمل هذا الحق إلا حيث يكون مفعول القانون مجعفاً بالأجانب

صيغة أخرى لهذه المادة

نظراً لما في النية من نقل الحقوق التي تستعملها الآن الحكومات الأجنبية المختلفة بموجب نظام الامتيازات إلى الحكومة البريطانية تعترف مصر بحق بريطانيا العظمى في تدخل بواسطة ممثلها في مصر لتمنع أن ينفذ على الأجانب أي قانون مصري يستدعي الآن موافقة الدول الأجنبية وتتهمد بريطانيا العظمى من جانبها بأن لا تستعمل هذا الحق إلا في حالة القوانين التي تتضمن تمييزاً مجعفاً بالأجانب في مادة فرض الضرائب أو لا تتفق مع مبادئ التشريع المشتركة بين جميع الدول ذوات الامتياز

٥- سادساً - نظراً للعلاقات الخاصة التي تنشأ عن المحالفة بين بريطانيا العظمى ومصر بمنح الممثل البريطاني مركزاً استثنائياً في مصر وبمخول حق التقدم على جميع الممثلين الآخرين

٥- سابعاً - الضباط والموظفون الإداريون من بريطانيين وغيرهم من الأجانب الذين دخلوا خدمة الحكومة المصرية قبل العمل بالمعاهدة يجوز انتهاء خدمتهم بناء على رغبتهم أو رغبة الحكومة المصرية في أي وقت خلال سنتين بعد العمل بالمعاهدة وتحديد المعاهدة المعيش أو التعويض الذي يمنح للموظفين الذين يتركون الخدمة بموجب هذا النص زيادة على ما هو مخول لهم بمقتضى القانون الحالي

وفي حالة عدم استعمال الحق المخول بهذا الاتفاق تبقى أحكام التوظيف الحالية

بغير مساس

٥ - تعرض هذه المعاهدة على جمعية وطنية للتصديق عليها ولكن لا يعمل بها الا بعد انفاذ الاتفاقات مع الدول الاجنبية على ابطال محاكمها القنصلية وانفاذ الاوامر العالية المعدلة لنظام المحاكم المختلطة

٦ - يعهد أيضاً الى الجمعية الوطنية بمهمة وضع قانون نظامي جديد تسير حكومة مصر في المستقبل بمقتضى أحكامه ويتضمن هذا النظام أحكاماً تقضي بمجمل لوزراء مشواين امام الهيئة التشريعية وتقتضي أيضاً بحرية الاديان لجميع الاشخاص والحماية الواجبة لحقوق الاجانب

٧ - تحصل التعديلات اللازمة ادخلها على نظام الامتيازات باتفاقات تعقد بين بريطانيا العظمى والدول المختلفة ذوات الامتيازات وتقتضي هذه الاتفاقات بابطال المحاكم القنصلية الاجنبية حتي يتيسر تعديل نظام المحاكم المختلطة وتوسيع اختصاصها في مبريان التشريع الذي تسنه الهيئة التشريعية المصرية (ومنه التشريع الذي يفرض الضرائب) على جميع الاجانب في مصر

٨ - تنص هذه الاتفاقات على ان تنتقل الى الحكومة البريطانية الحقوق التي كانت تستعملها الحكومات الاجنبية المختلفة بمقتضى نظام الامتيازات وتشمل أيضاً أحكاماً تقضي بما يأتي :-

أولاً - لايسوغ العمل على التمييز المجحف برعايا أية دولة وافقت على ابطال محاكمها القنصلية ويتمتع هؤلاء الرعايا في مصر بنفس المعاملة التي يتمتع بها الرعايا البريطانيون

ثانياً - يؤسس قانون الجنسية المصرية على قاعدة النسب فيتمتع الاولاد الذين يولدون في مصر لاجنبي بجنسية أبيهم ولا يحق اعتبارهم رعايا مصريين ثالثاً - تخول مصر موظفي قنصليات الدول الاجنبية نفس النظام الذي يتمتع به القناصل الاجانب في إنجلترا

رابعاً - المعاهدات والاتفاقات الحالية التي اشتركت مصر في التعاقد عليها في مسائل التجارة والملاحة ومنها اتفاقات البريد والتلغراف تبقى نافذة المفعول أما في المسائل التي يناهاها مساس من جراء ابطال المحاكم القنصلية فتعمل مصر بالمعاهدات النافذة المفعول بين بريطانيا العظمى والدول الاجنبية صاحبة الشأن

مثل معاهدات تسليم المجرمين وتسليم البحارة النافرين وكذلك المعاهدات التي
لها صبغة سياسية سواء أكانت معقودة بين أطراف عدة أم بين طرفين. مثال
ذلك اتفاقات التحكيم والاتفاقات المختلفة المتعلقة بسير الحروب وذلك ريثما
مقد اتفاقات خاصة تكون مصر طرفاً فيها

خامساً — تضمن حرية بقاء المدارس وتعلم لغة الدولة الأجنبية صاحبة
الشأن بشرط أن تخضع هذه المدارس من جميع الوجوه للقوانين السارية بوجه
عام على المدارس الأوروبية في مصر

سادساً — تضمن أيضاً حرية ابقاء أو إنشاء معاهد دينية وخيرية كالمستشفيات الخ
ونص المعاهدات أيضاً على التغييرات اللازمة في صندوق الدين وعلى ابعاد
المهمة الدولية من مجلس الصحة في الاسكندرية

٩ — التسريع الذي تسببه الاتفاقات السابقة الذكر بين بريطانيا العظمى
والدول الأجنبية يعمل به بتتضي اوامر عالية تصدرها الحكومة المصرية .
وفي اوقت نفسه يصدر أمر عال يقضي باعتبار جميع الاجراءات التشريعية
والادارية والقضائية التي اتخذت بمقتضى الاحكام العرفية صحيحة

١٠ — تقضي الاوامر العلية المعدلة لنظام المحاكم المختلطة على تحويل هذه
المحاكم كل الاختصاص الذي كان الى الآن مخولاً للمحاكم القنصلية الاجنبية
ويترك اختصاص المحاكم الاهلية بغير مساس به

١١ — بعد العمل بالمعاملة المشار اليها في البند الثالث تبلغ بريطانيا العظمى
نصها الى الدول الاجنبية وتمتد الضبط الذي تقدمه مصر للدخول كمضو
في جمعية الامم

٢ — مسألة السودان

اما مسألة السودان فلم تطرح تحت البحث ولكن الوفد قد حصل على تأكيدات
تضمن التمانينة على مياه النيل لري الاراضي المصرية المزروعة الآن والقابلة
للزراعة في المستقبل

٣ — مهمة أعضاء الوفد لمتدين

وأما مهمة أعضاء الوفد لمتدين فيبانها أنه لما وصلت المفاوضات بين
الوفد وبين لجنة اللورد ملتر الى أن قدمت اللجنة هذه القواعد على انها نهائية

في الاساسات التي بنيت عليها رأى الوفد أخذاً بالأحوط واستمساكاً برأى الوكالة على أخلاقه أن لا يثبت في الموضوع برفضه أو بقبوله . بل رأى أن الحكمة تدعو إلى عرض الامر على البلاد فإذا قبلت البلاد أن هذه القواعد صالحة أساساً للمعاهدة دخلت المسألة في دورها النهائي ووضعت معاهدة على القواعد المذكورة وعرضت على الجمعية الوطنية التي هي صاحبة الرأي الأعلى في الامر ولها دون غيرها الكلمة الأخيرة في الموضوع فبعد أن تدرس تفاصيل المعاهدة وصيغتها تقرر بقبولها أو برفضها

٤ - الخطة

أما الخطة التي سيقوم بها الاعضاء والمندوبون في الاستشارة برأى الامة فهي الاجتماع بأعضاء الهيئات ذات الصفة النيابية وبالرجال ذوي الرأي وشرح أساسات المشروع لهم وسامع رأيهم فيها . كما أنهم مستعدون لاعطاء جميع المعلومات ولقبول جميع الآراء بالكتابة أو بالمشافهة . نرجو أن يسدد الله آراء ذوي الرأي لمصلحة البلاد

تحريراً في ٢٥ ذي الحجة سنة ١٣٣٨ و ٩ سبتمبر سنة ١٩٢٠

محمد محمود . احمد لطفي السيد . عبد المظيف المكباتي . علي ماهر .

وايضا واصف . حافظ عفيفي . مصطفى النحاس

شرح مشروع الاتفاق

الذي نشره مندوبو الوفد الاربعة على الامة في الجرائد

عقدت اللجنة المركزية اجتماعاً كبيراً في الساعة السادسة بعد ظهر يوم الجمعة ٢٧ الحجة بمنزل حضرة صاحب السعادة سعد زغلول باشا لسماع الايضاحات التي يقولها مندوبو الوفد قد حضر هذا الاجتماع اكثر من مائة عضو وتصدر الاجتماع أعضاء الوفد ثم بدأ الأستاذ لطفي السيد الكلام فبلغ اللجنة تحية رئيس وأعضاء الوفد الباقين في أوربا وقال أن هيئة الوفد يأسرها تشكر للامة الكريمة ما أبدته من شرف العواطف نحو خدامها ثم أخذ يتلو المشروع ويشرحه بعد أن أعلن أن الغرض من هذا الشرح توضيح ما يكون غامضاً من النصوص ولكل من - حضرات الاعضاء أن يوجه ما شاء من الاسئلة لاجل الاستيضاح - الاقتراحات فتؤجل لفرصة أخرى

المفاوضات الجديدة

فلما وصل الى البند الثاني الخاص بضرورة جراء مفاوضات جديدة بين ممثلين معتمدين من الحكومة البريطانية وآخرين معتمدين من الحكومة المصرية سئل فيما عساه ان تكون فائدة المناقشات الحاضرة ما دام الوفد سيكون اجنبياً عن المفاوضات الآتية فأجاب بأن ممثلي الحكومتين سيضعون المعاهدات على أسامات لا تخرج عن هذا الاتهام و ان القواعد الدوائية تقضي بأن مندوبي الحكومات هم الذين يوقعون المعاهدات ومم كل فان الوفد سيبقى قريباً من المفاوضات الجديدة ولا يجري شيء الا بعلمه.

مساعدة مصر لانجلترا في حالة الحرب

ولما وصل الى الفقرة الثانية من البند الثالث الخاصة بما تقوم به مصر في حالة الحرب مع انجلترا سئل عن مهمة الجيش المصري في هذه الحالة فقال انه لا يكلف الاشتراك في الحرب مع بريطانيا خارج الحدود المصرية بمعنى ان مساعده لا تتعدى الحدود المصرية

نوع المحالفة بين مصر وانجلترا

ثم أخذ يشرح المحالفة التي تبزم بين مصر وانجلترا قائلاً انها تعد محالفة دفاعية من قبل انجلترا نحو مصر لانها ستقتصر على الاشتراك في الدفاع عن اراضي مصر اذا هوجمت وهذا الدفاع عن مصر حيوي بالنسبة لانجلترا لانها لا ترضى ان تسيطر عليها دولة أجنبية

وفي مقابل ذلك يجب على مصر حتى تخرج من شبهة كل تبعية ان تقدم المقابل والا كان لانفراد انجلترا بالدفاع معنى آخر وهذا المقابل هو تقديم المساعدة لانجلترا في حالة الحرب الا ان جيشنا لا يخرج من بلادنا للمعاربة من أجلها وهذه المساعدة طبيعية لان كل حليف مطالب بمد يد المعونة لحليفه كما كان الحال بين فرنسا وروسيا. وقد فسر حالة الحرب التي تشترك فيها مصر لتقديم المساعدات بالحروب النظامية التي تعلن طبقاً للاصول لدولة معروفة فلا ينطبق هذا على حصول ثورات في أية جهة

التمثيل السياسي في الخارج

ثم انتقل الى حق تمثيل مصر في البلاد الاجنبية فشرحه بأن له مظهرين حق السفارة وهو يتعلق بالمسائل السياسية وحق ارسال قناصل ووظيفتهم غير سياسية أي يكون لمصر معتمدون سياسيون وقناصل أيضا
وامصر ان توجد لها ممثلين في كل جهة فاذا لم تجد حاجة لتعيين ممثلين لها من المصريين في جهة ما فعليا أن تشكل ذلك الى مستمدي انجلترا لا الى مستمدي أية دولة أخرى

عقد الاتفاقات

ثم شرح المادة الخاصة بأن مصر لا تتخذ خطة تخالف المحلقة وانها لا توجد صهوبات لبريطانيا العظمى فقال ان المراد عدم عقد محالفة مع اعداء انجلترا وعدم دس الدسائس لها

القوة العسكرية

ثم انتقل البحث الى حق ابقاء قوة عسكرية لضمان المواصلات الامبراطورية فقال ان لانجلترا مصالح عديدة في الشرق الاقصى والشرق الادنى فمن الواجب على مصر بصفتها حليفة ان تساعد انجلترا بالسلاح لها بابقاء جنود في نقطة لحماية طرق المواصلات والمفهوم من روح المفاوضات انها ستكون في منطقة القنال وانها على العموم ان تكون في مدينة ولا بالقرب من مدينة

المستشار المالي

وهنا وقف حضرة على بك ماهر ليتم الشرح قبل المادة الخاصة باختصاصات المستشار المالي وقال انها ستكون هي نفس اختصاصات صندوق الدين الحالي بعد سنة ١٩٠٤ ولما سئل عن دائرة استشارة الحكومة له أجاب بأن الحكومة غير ملزمة باستشارته وليس له ان يعرض هذا الاستشارة من تلقاء نفسه وانما يكون تحت تصرف الحكومة وسيكون للبرلمان السلطة العليا في ذلك

ثم أخذ يوضح سبب وضع هذا النص في المشروع فقال : كان الوفد أعلن

قبل سفره انه يقبل بقاء صندوق الدين وانه لا يمارض في حلول انجلترا بمحله اذا قبات الدول ذلك وكان في نيتنا ان يقال ان مصر تقبل تعيين موظف رسمي مراقبا أو مندوبا للدين العمومي وان وظيفته تنتهي بانتهاء مأمورية صندوق الدين وانه لا يتدخل في شؤوننا الداخلية

وقد حصل تشدد في سلطة المستشار وصممنا على أن لا يتعدى اختصاصه وظيفة صندوق الدين الحالي وكنا لا نتردد في قطع لمفاوضات اذا تجاوز الامر ذلك الى التدخل في الشؤون الداخلية للبلاد، فقالوا مادامت الامور المالية تقتضى كفاية فنية فهل لا يجوز ان تستشروه؟ فقلنا لا داعي للنص على ذلك ولكنهم طلبوا أن ينص على جواز الاستشارة فلم يوضع النص على اطلاقه بل خفف وجعل «في الاحوال التي قد ترغب الحكومة المصرية استشارته فيها» ثم أخذ الكثيرون في السؤال عن نهاية وظيفة المستشار فاجاب بان متى سددت مصر ديونها أو حواتها بواسطة عقد قرض أهلي لا يكون هناك محل لبقاء المستشار

الموظف الانجليزي في الحفانية

ثم قال ان الانجليز طلبوا ضمانات بخصوص تطبيق القوانين على الاجانب فعرض عليهم ان يكون النائب العمومي لدى المحاكم المختلطة انجليزيا فقالوا ان وظيفة النائب لا تجعله في اتصال يومي مع الوزير واقترحوا ان يكون في وزارة الحفانية موظف انجليزي له حق الاتصال بالوزير أي يكون له الحق في مقابلته بدون وساطة موظف آخر وهذه المناسبة جاء ذكر المشروع الذي وضعه المستر هيرست فقال مندوب الوفد ان المشروع على افراض استمرار الحماية وانه سيعدل تعديلا يوافق روح الاتفاقية وان الوفد ألف لجنة لدرس هذا المشروع وابداء رأيها في طريقة تعديله

وسئل علي بك عن معنى ادارة القضاء وهل يتداخل الموظف الانجليزي في تعيين القضاة فاجاب سلباً

سريان القوانين على الاجانب

ثم تلا الصيغتين الخاصتين بالحق المحول لمثل انجلترا لمنع تطبيق القوانين على

الاجانب وقل ان سيفة الثانية احكم من الاولى وقال انهم كانوا يريدون ان يتولوا امر
البوايس فعارض الوفد في ذلك فعادوا وقرحوا انشاء [قره قولات] اجنبية كما كان الحال
قبل الاحتلال فعارضنا ايضا ونهى الامر بوضع النص السابق لضمان حقوق الاجانب
ممثلا انجلترا .

ثم تلا المادة الخاصة بممثل انجلترا فحدثت مناقشة في المركز الاستثنائي الذي
سيكون للممثل فقال مندوبو الوفد ان هذا النص ليس له مرمى سياسي وان في
الاستطاعة الاتفاق على حذفه . اما اسم الممثل لانجلترا فلم يتفق عليه وعلى كل حال
فان يسمى نائب ملك ولا مندوباً رسمياً وانما يسمى انسمية العادية المعروفة في القانون
الدولي لمن يعينون ممثلين لدى الدول المستقلة

الموظفون الذين يستغنى عنهم

وعنا قام حضرة عبد اللطيف بك المكياني لائم الشرح فتناول مسألة الموظفين
الذين يستغنى عنهم وقال ان لجنة متتأف للنظر في ذلك

الجمعية الوطنية وتعليق تنفيذ المعاهدة

ثم تلا المادة الخامسة الخاصة بعرض المعاهدة على الجمعية الوطنية للتصديق عليها
فقال ان وظيفة الجمعية المذكورة ستكون النظر في المعاهدة وتقرير قبولها أو رفضها
ثم وضع القانون النظامي للبلاد

اما تعليق تنفيذ المعاهدة على قبول الدول فقد قيل لنا ان الحكومة الانجليزية
شرعت تفسأوض الدول في ذلك من زمن وان بعضها قبل وهم ينتظرون أن ينتهي
الامر لغاية شهر نوفمبر وقبل أيضاً اذا تأخرت دولة أو دولتان فيمكننا ان نصرف
النظر عنهما ولذلك سابعة فان فرنسا عند انشاء المحاكم المختلطة بقيت مدة دون
أن توافق عليها وظالت قضاياها تنظر أمام المحاكم القنصلية ولما رأت نفسها في عزلة
رأت أخيراً أن توافق على ذلك النظام والامل أن تتم هذه المفاوضات قبل انتهاء
الاجراءات اللازمة لدخول المعاهدة في دور التنفيذ

مجلس الصحة

وقد سئل عن معنى إبعاد العنصر الدولي من مجلس الصحة في الاسكندرية قال
ان معناه ان يكون المجلس مهنياً فقط

الاجراءات التي اتخذت بمقتضى الاحكام العرفية

ثم انتقلت المناقشة الى النص الذي يقول بصدور امر عال يقضى باعتبار جميع
الاجراءات التشريعية والقضائية التي اتخذت بمقتضى الاحكام العرفية صحيحة
وقام الاستاذ لطفي بك السيد وقال

المادة انه منى وجدت الاحكام العرفية وازيات فيجب ان يعفى عما مضى
في خلالها وقد حدث ان جميع الدول قررت ان المسائل التي صدرت تحت الاحكام
العرفية يسدل عليها ستار تاريخي فلا تقبل المحاكم النظر في الدعوى التي ترفع بسببها
فهذا النص يفيد انه لا يترتب للأفراد حقوق على الموظفين الذين طبقوا هذا
الاحكام

وضرب المكباتي بك مثلاً على هذه الاجراءات بأن السلطة اذا صادرت أملاك
واحد لأجل اتفائه مع الأعداء ثم اشترى شخص هذه الاملاك فان الشراء
يكون صحيحاً ويظل صحيحاً

وقال حضرة مصطفى بك النحاس

المراد بالاجراءات ما أصدره القائد العام بمقتضى الاحكام العرفية لا غير ذلك
وسأل سائل اذا صدر الآن مشروع قانون ولكنه لم ينفذ الى أن تعقد
المعاهدة وتجتمع الجمعية الوطنية فهل يكون في مقدرة البرلمان الجديد أن يلغيه
فاحيب بالايجاب

تبليغ المعاهدة للدول

ثم استمر لطفي بك يشرح بقية النصوص حتى وصل الى النص الخاص بان
انجلترا تبليغ الدول نص المعاهدة فقبل له: لماذا يكون التبليغ بواسطة انجلترا
لا بواسطة مصر: فأجاب ان بين انجلترا وبين الدول عقداً يقضي بأن مصر في
حالة حماية وهذا الاتفاق يلغى الحماية فيجب أن يكون التبليغ من قبلها ومع
ذلك فليس هناك ما يمنع مصر أن تبليغ الدول من جهتها هذه المعاهدة

مسألة السودان

ثم انتقل الى الكلام في مسألة السودان فقال كان المفهوم بيننا جميعاً والذي أخذته الوفد على عاتقه امام الامة أن السودان جزء غير منفصل عن مصر ولا يمكن أن ينفصل عنها وان استقلال مصر يتمشى على السودان وكان لدينا ادلة كثيرة أهمها أن معاهدة السودان باقية لأنها تشبه العقد الذي يعقد بين الوصي ومحجوره ويحجر منفعته لهذا الوصي وقد كان صاحب الحق في عقد المعاهدة هو سلطان تركيا ولم تكن الدول اعترفت بالانفاقية التي عقدت في ١٩ يناير سنة ١٨٩٩ وان كانت الامتيازات الاجنبية لم ينفذ في السودان . وبالجملة كان مركزنا حسناً امام القانون ولكننا علمنا أن نظرية الانجليز تتأخر فيما إلى ان تركيا صدقت أخيراً على معاهدة سان ريمو وفيها أن تركيا تعترف بالحماية الانجليزية وتنزل عن حقوق سلطاتها في قناة السويس وتعترف بالمعاهدة التي عقدت بين مصر وانجلترا سنة ١٨٩٩ فيكون صاحب الحق الاصلي قد أجاز المعاهدة كما أن الدول سجلت هذا ولم تعترض عليه واصبحت المسألة دواء مفرغ منها الكلام . ويكون من الصعب جداً السلام في السودان باعتبار جزءا من مصر هذا الذي فهمناه عن نظرية الانجليز وقد قال لنا ابورد ملترسراة يجب ان يكون مفهوماً بيننا ان استقلال مصر لا ينسحب على السودان فهو مستقل في ذاته عن مصر على حسب أحكام الجنسية وسيقول لنا غداً اخرجوا اثم والانجليز لا لنا لا نريد حماية أما فيما يتعلق بالماء فنرى حقاً وعدلاً أن يكون لمصر كل الضمانات التي تطمئنها على ري أرضها المزروعة والتي ستزرع في المستقبل أيا كانت مساحتها ولمصر حتى الاولوية اذا لم يكف الماء المطرين جميعاً هذا ما قيل لنا فلم نشأ ان ندخل في التفاصيل لاعتبارين — اولهما لان الدخول فيها اقرار بالمعاهدة ونوع من التنازل عن نصف السودان مع ان الامة لم تتنازل كما ان فيه شبهة مجاوزة لحدود توكيلنا — ثانيهما ان الدخول في مسألة الضمانات مسألة فنية تتناول كثيراً من الاحصاءات والمقاييلت والابحاث لذلك تركنا المسألة من غير بحث وأما التأكيدات بخصوص المياه فهي بين أيدينا من حيث انها تأكيدات وضمائم على أولوية مصر في الماء على كل ماعداها ولا نجتري مصلحة في بقاء الاولوية لمصر لانها الزبون الاكبر لنا

ثم حدث منافقة واستهانات بأجاب عنها بان سكوت مصر عن السودان في المعاهدة بد رضا بالحجة الحاضرة وان المناقشة في مسألة الضمانات لا تأتي الا بعد أن يسلم بمعاهدة سنة ١٨٩٩ والذي حصل منهم اقترحوا علينا أن نتناقش معهم في ذلك فرفضنا للاعتبارات التي وضعتها لكم النص على الغاء الحماية

وكان الدكتور محبوب بك ثابت قد سأل عن السبب في عدم النص على الغاء الحماية ثم وقف فتح الله بركات باشا وتكلم في هذه النقطة بتوسع فأجاب لئنني بك على هذه الاستيضاحات بقوله: يجب أن يكون مفهومنا أننا لا ندافع عن المشروع وإنما نعرضه عرضاً وما سأقوله الآن داخل في تفسير المشروع تسألون لماذا لم ينص على الغاء الحماية وجوابي على ذلك انه لا يتفق وجود الاستقلال والحماية على بلدان بلداً ما أن يكون مستقلاً أو محمياً. ومع ذلك فاني لا أرى النص على الغاء الحماية أمراً زائداً عن الضرورة وأعتقد انه ليس مستحيلاً ادخال هذا النص عند تحرير المعاهدة فهذه هي المبادئ المتفق عليها فهم يقصدون باستقلالنا أن تكون لنا السيادة في الداخل والسيادة في الخارج وهذا موجود في المعاهدة الاستثناس برأي الامة وامتناع الوفد من ابداء رأيه

ثم دارت المناقشة حول موضوع ابداء الآراء فأجاب لئنني بك أننا نناشرحنا لكم الموضوع ونحن مستعدون أن نعطيكم ما تريدون من استعلامات فوق هذا كما أننا سنتقبل كل الآراء التي تبدي لنا كتابة أو تكليماً ونحن على استعداد لمقابلة من يشاء ولا نريد أن نقنع احداً برأي ما. وأما أخذ رأي الامة بمعناه العام فليس هذا وقته فلاخذ الرأي طريقان معروفان احدهما الاستفتاء العام بأن نسأل كل شخص عن حدة والثاني أن تكون لبلاد جمعية نيابية لها الحق في أن تتكلم باسم الامة وكلا الطريقتين ليس الآن محل العمل بهما

فليست المسألة أخذ رأي الامة وإنما الوفد يريد أن يستأنس بركم برأي موكله ليخلى ذمته وضميره وليتجنب أن يكون مجاوزاً حدود توكيله

وأما أخذ رأي الامة فيكون في الجمعية الوطنية عند عرض المشروع عليها اذا تم ذلك وعلى هذا فان ما سنعمله الآن أن نستأنس برأي الجماعات والافراد كجمعية التشريعية بأن نستشيرها على دفعة أو دفعتين أو ثلاث ثم نستأنس برأي الهيئات نيابية الأخرى ورأي نقابة المحامين والأطباء والمعلمين والمهندسين وغيرهم وهنا وقف الاستاذ حسين بك هلال وطلب أن يبدي أعضاء الوفد رأيهم

فأثلاً أن الوفدين قد عرضا عليه صلح لا يأتي أن يجبر موكله برأيه في هذا الصلح
فأجاب النبي بك أن هذا مفهوم في القضايا المدنية والتجارية وأما القضايا

السياسية فلا وراي الوفد لا يفيدك شيئاً

ثم اقترح فتح ثلث بركات باشا أن يحدد الوفد ميعاداً كل يوم أو يومين لتلقي اقتراحات
الأفراد والهيئات فوافق الوفد على هذا الاقتراح وسيعلم عن هذا الميعاد قريباً
الثناء على الوفد وما يجب على الأمة

ثم وقف الأستاذ توفيق بك دون فقال أني باسم اللجنة المركزية أريد على تحية
رجال الوفد بالشكر والثناء كما أشكر لكم جميعاً ما قدمتم به من جهاد واضحيات بالنيابة
عن الأمة وأنني أهنئكم برجوعكم إلى أوطانكم سالمين كما أهنئكم بأنكم رجعتكم
وانتم تحملون نتيجة ذلك الجهاد العظيم . ولا شك أن الأمة تقدر مراكزكم كل
التقدير فقد كنتم تتفاوضون ولا سلاح لكم إلا سلاح الحق فانه وإن لم يكن
قوياً أمس فبحمد الله وحمد ثباتكم بحمد الله وحمد ثبات الأمة وتأيدتها لكم
أصبح هذا السلاح أقوى من كل سلاح آخر . وأشكر لكم الجهود الذي بذلتموه
في شرح المشروع ولا شك أن اخواني سيبحثون هذا الشرح كل بما يقدر عليه
مع تقدير الظروف المحيطة بنا فلا يجعل للاوهام سبيلاً إلى درجة تضع معها
مصلحتنا ويجب أن نفهم أن الأمان والآمال شيء وما يمكن أن نصل إليه شيء آخر
عند رأيي الخاص أنا وحدي أتحمّل مسئوليتي

يجب أن ننظر إلى الحقائق بعين أقل ما أقول فيها بعين الخبرة واليقظة بعين
لا تبهرها الآمال فينسى معها نور الحق يجب أن يدلي كل منا بحجته حتى يتكون
لديكم ما رأيي تحملونه وتستعينون به على الوصول إلى أقصى ما يمكن الوصول
إليه على أساس هذا المشروع أو بإضافة ما يمكن إضافته إليه

ولا أشك لحظة في أن كل مصري يقدر لكم مجهودكم العظيم معها وصلنا
إلى أية درجة وصلنا إليها وستحفظ لكم مصر صفحة بيضاء في تاريخها وعسى الله
أن يوفق الأمة لأن تسير وراءكم في الطريق الذي يمكنها من أن تنال كل حقها يومها
وكانت الساعة في ذلك الوقت قد تجاوزت التاسعة فأعلن سعادة إبراهيم
سعيد باشا وكيل اللجنة المركزية انتهاء الجلسة « اه ما نشرته اللجنة

[رأي المذرة لاجملي] أظهر المصريون الكفاءة والاستعداد للاستقلال التام
بتأليف وفدهم - وجمع كلهم على تأييده - وبإمداده بالمال الكثير للقيام بالوسائل والسمي

له : بما اتخذ الوفد من طرق بث دعوتهم ، إظهار حق البلاد في أوربة - وبما كان من
 الجحش بالذاكرة مع لجنة لورد ملر المندوبة من الحكومة البريطانية للاتفاق معه - وبما تكفل
 التام بين الوفد والامة بثقة الامة وثو يرضى اليه الامر الذي وكنته به وبالتزاه هو الموقف
 عند حدود الوثائق وعدم تعديها في شيء - وبما حاله المندوبين بالاستشارة برأي الامة
 في مشروع الاعتراف الذي قدمته لجنة لورد ملر اذ كان الاستقلال التام فيه مقيدا وخصوصا
 بمصر والامة خليته - وكلت الوفد بمطالبة مطلقا من كل قيد وشاملا بمصر والسودان - وبما
 ان من حسن استقلال الامة مندوبي الوفد ان يبد تفهنا به لهم - وبما شرع ارباب القلام
 يشهدون في الصحف من نقد مشروع الاتفاق وبيان غش وسعيه واظهار عجزه وبجوره
 ونجاسته وسبويه وفوائده وغوائفه بما يدل على النظر الناقب والعلم الواسع باصول القوانين
 والسياسة وطايرها

لو قل المصريون مشروع الاتفاق الذي جاء به مندوبو وفدهم على علانية لا اعتقد
 انهم لمدنى في كل قطر منهم لا يفهمون السياسة ولا يستطيعون القيام باعمال الاستقلال
 السياسي ولو ردوا اليه لغير بحث ولا حجة الا انه غير ما طلبوا لا يتقوا العالم السياسي
 اهم لما يعرفوا حال العصر الذي يعيشون فيه ، وأن مثلهم كمثل الطفل الذي اذا طلب
 من والديه القدر لا يذرها بالعجز عن تناوله من فوق السماء ووضعه في يده ، وانما الاتفاق
 بانه امة بلغت رشدها واستجتمت التصرف بأمورها هو أن يوجد فيها الطرفان والوسط
 لكل أمر عام ولكل مسألة من شأنها أن تختار فيها الآراء ولا نظره ، وهذا هو الذي
 ظهرت نواته من الامة المصرية الرشيدة - فمن أرادها وجماعاتها من برفض مشروع
 لاتفاق البتة ولا يقبل الا الاستقلال - ثم المطلق من كل قيد لمصر والسودان معا ، وهذا
 ضروري لاندستهم ومنهم من تهلل واستبشر بالمشروع على علانية وعدوه نجاحا وتوفيقا
 ذق ما كان يستلزم من الدولة البريطانية التي أصبحت وامست بعد هذه الحرب
 ذات القمذ لا على في عالم السياسة والقوة في الحرب والسيادة في البحار والسمه
 في الشرق ، ثم تدرت حاليها مصر في معاهدة الصنع الكبرى مع اذنية في معاهدة
 الصنع مع دولة العثمانية صاحبة السيادة السابقة على مصر والسودان وشمالا بلدينه أيضا
 وما في السواد الاعظم من افراد المصريين وجماعاتهم فهو أن القواعد التي
 عرستها لجنة لورد ملر على الوفد المصري لتكون اساسا لمعاهدة الاتفاق لا تقبل على

علائها ولا تطوى على غيرها وتناف وتزعم في وجه لجنة اورد ملتوا وجه حكومته، بل يصح أن تكون أساسا لاتفاق بشروط أوضح من المبهم وتبين الجدل الذي قد يكون الاختلاف في تأويله مناقيا المراد من الاتفاق، وزيادة ما يضمن لأحد الفريقين سلامة استقلاله، بحيث يكون مطلب كل من الحكومتين المتفتتين محدودا جليا موافقا لمصلحة كل منهما وهو أن تكون مصر دولة مستقلة بنفسها كسائر الدول وأن تحفظ مصالحها الكاتمة فيها بحيث تستفيد من هذا الاستقلال ولا يكون ضياعا لضررها في سلم ولا حرب، وأنهم ذاك حفظ مواصلاها البحرية والجوية بين أوروبا والهند واليابان والامم المتحدة في المحالفة وهذا الرأي هو الوسط المعتدل المقبول الذي يرجى له القبول، ويرأي الاول خبر منه للبلاد لو كان ممكنا وهو القصد الاسمي للامة الذي ترجوا أن يزيد بها الاتفاق مع الدولة البريطانية قربا منه، ويخشى أن يزيد بها رفضه بعدا عنه مع وقوع في مشكلات وكوارث لا يعلم أحد عاقبة الاصطلاء بنارها

لا يمكن أن يتفق جميع أفراد أمة كبيرة على مشروع عام كبير مثل هذا . فالاختلاف في مثله من السنن المطردة في الامم . وإنما يظهر الرشد والارتقاء وضدهما في الاختلاف وبه تتمحص الآراء والافكار ، فما أبعد الفرق بين قوم يختلفون في مصالح وطنهم نحو الذي ذكرنا من اختلاف المصريين وقوم يختلفون كاختلاف قوم آخرين كانوا يدعون أنهم أذكى من المصريين أذهانا وأوسع عرفانا وأزقى أخلاقا واجتماعا وأصدق وطنية وأقوى عزيمة فكان من أمر اختلافهم في أمر وطنهم وأمتهم أن ألف أعرضهم دعوى ثلاثة أحزاب في بلد واحد لجل وطنهم تحت سيطرة الاجانب وكانت المباراة بينها في تفضيل بعض الاجانب على بعض واواستشاروا دهاء الامة لوجدوا سوادها الاعظم يؤثر الحرية والاستقلال

واذا كان الاجماع في أمثال هذا المشروع متعذرا فالرأي العام الذي يصح ان يسمى رأي الامة هو رأي أكثر العقلاء الباحثين الذين يمثلون طبقاتها المختلفة من علماء الشرع والقوانين وأرباب الفنون وكتاب الصحف والادباء والمالين وزعماء الزرع والصناع وغيرهم . وهذا الذي يسمى الرأي العام هو مقياس ارتقاء الامة فاذا كان صوابا موافقا لمصلحة فهو برهان على رشد الامة . ولا يشترط في رشدها وارتقاءها الاجتماعي أن يكون أكثر أفرادها كذلك فان أكثر افراد جميع الامم الراقية

الشهرة يجهلون لمصالح العامة ويفوضون امرها الى لزعماء الدين يفتونهم بكفتهم
وحسب انهم من وراء قضيت ان يحسنوا اختيار الرجل للامور العامة، ولم يتفق
ثلاثة مصرية ان حيات الاختيار في هذا الشأن كما أحسنه في اختيار الوفد المصري
ولا سيما رئيسه اميرالخصاص المستقل الرأي لمصنف الرجاء الى ما يظهر له أنه الحق بكل
ارتياح كما جربناه بنفسه في مناظراتنا له وسماعنا مناظراته لغربنا من أهل العلم والرأي
واذا كان العلم بالمصاحبة محصورا في أفراد قلائل في الامة فهي غير رشيدة ولكن يرجى لها
الرشاد بسعي هؤلاء الافراد اذ كانوا من أولي الغيرة والاخلاص في خدمتها والتفاني في
سبيل تربيته وتعليمها لتكون به رشيدة، فمن يطمئن فيما سمعته رأي الامة العام فهو
طامع في رشدها. نكتفي بهذا التعليق الآن اذ لا ينسجم هذا الجزء للشرح والاطنا
في هذا الموضوع وموعدنا الجزء لآتي ان شاء الله تعالى

﴿ خاتمة المجلد الحادي والعشرين ﴾

باسم الله وحده نختتم المجلد الحادي والعشرين لمجلتنا (المنار) وقد صدر الجزء
الاول منه بتاريخ ٢٩ ربيع الاول سنة ١٣٣٧ وهذا الجزء الاخير منه وان كان قد
بدى بتحريره في أواخر شهر ذي الحجة سنة ١٣٣٨ وجعل تاريخه آخر أيام هذا
الشهر الذي ينتهي به هذا العام - لا يصدر الا في أواخر شهر صفر من سنة ١٣٣٩
فعلى هذا يكون هذا المجلد المؤلف من عشرة أجزاء قد صدر في مدة ٢٣ شهرا، ونكون
قد أنقضنا من عمر المنار سنة كاملة في زمن الحرب وسنة أخرى في عهدي الهدنة والصالح
للذين كانت فتنها وإليامها أعظم من فتن ما قبلها

أما السنة الاولى فقد تعمدنا إدماجها في سني الحرب وبيننا أن سبب ذلك مالي
اقتصادي، وأما السنة الاخرى وهي الاخرة فقد كان سبب إضاعتها رحلتنا الى سورية
ومكثنا فيها سنة كاملة مضطربين غير مختارين واهتمامنا بعد العودة في اصلاح ما احتل
من أمر المطبعة في بضع سبب فقد سافرت الى سورية في السابع عشر من شهر ذي
الحجة الحرام سنة ١٣٣٧ ناويا أن أقوم فيها شهرا واحدا، وعدت اليها في ١٩ ذي
الحجة سنة ١٣٣٨ فكان من المتضي على أن أقوم فيها سنة كاملة كنت في أكثر أيامها
عاجزا عن العودة الى مصر، وكان هذا المعجز في أوائل هذه السنة وفي آخرها باسباب

لأنك دفعها مع السعي إليه (وحاشين ذلك في الرحلة السورية إن شاء الله تعالى) ولما خرجت من القاهرة كان الجزء الخامس من المذامور في غاية ذي العقدة من تلك السنة قد طبع مظهه ومادة الجزء السادس موجودة ممدت طبع ولكنها صدرت بعد عدة أشهر من بدء سفري مطبوعين طبعاً رديئاً جداً كثيري الفاظ، وبعد أشهر أخرى صدر الجزء السابع فكان أحسن طبعاً وهو مفتوح بمقالة كتبها في بيروت في شهر المحرم سنة ١٣٣٨ وأرسلتها إلى مصر في منتصف ربيع الأول مع أحد المسافرين إليها فهذه الثلاثة الأجزاء هي كل ما صدر من نشر وأرسل إلى سورية: أنا فيها في مدة سنة كاملة. ولما عدت وجدت الجزء الثامن قد طبع أيضاً وبدى بطبع الجزء التاسع الذي كنت كتبت له التفسير وغيره في الشام منذ عدة أشهر وأرسلته إلى مصر في البريد وبعد استراحة بضعة أيام عزمتم على إصدار الجزئين التاسع والعاشر معاً في شهر المحرم من سنة ١٣٣٩ وإصدار الجزء الأول من المجلد الثاني والعشرين فيه أيضاً وشرعت في تحريره وفي تجديد ما خلق أو بلي من أدوات المطبعة وشراء حروف جديدة لها وتكثير العمال فيها فمرض موافق ذات دون أنجز العمل (منها) الاضطراب إلى تمام كتابين كان قد طبع أكثرهما، وإلى الشروع في طبع كتاب ديني عهد إلى المطبعة بطبعه في أثناء سفري ولم يتيسر لها الشروع فيه لما يحتاج إليه طبعه من النظام والتصحيح والمقابلة على النسخ القديمة (ومنها) وهو أهمها أن مض العمال قد خرجوا من المطبعة باغرام مرة السوء وقد سبب اختلال أمر المطبعة في أثناء الحرب وانداده إلى هذه الأشهر من أواخر هذه السنة أنها كانت كالمعلقة لا عمل فيها يمتد ربحه على العناية ولا يمكن إقفالها وتمطيلها لأن المزار يطبع فيها وكانت الثقة عليه اخذاف ما يأتي من المشتركين فيه لما بيناه في السنين السابقة، وهو علة عدم إرجاعه إلى حجمه الأول ولا سيما مع بقاء غلاء الورق ذلك عهد قد انقضى بارزائه وخسائره ونحمد الله على السلامة من غوائله، ثم على الدخول في عهد جديد نرجو أن يكون خيراً مما سبقه من سني الرخاء والسعة، وإن كان العالم كله لا يزال يشكو غلاء كل شيء من مواد المعيشة والصناعة والزراعة، وما يتبع ذلك من الأجور وانصباب العمال، فإن هذه العسرة انقضاء (إن مع العسر يسراً) إن مع العسر يسراً فإذا فرغت فأنصبر من العسر يسراً

فما من نوع من أنواع هذا المسر إلا وينهرم امام يسر بن يتيماه، فقد كان من ورق الطبع زاد في عمل الحطب على ما كان عليه قبلها، وضمنا أو أكثر وهو على غلانه اليوم حتى في معمله في أوربة قلما يزيد على خمسة أضعاف، ولدينا في المطبعة الآن كتب كثيرة قد عهد اليها بطبعها منها الصغير والوسط والكبير الذي يزيد على عشر مجلدات، فالدواعي متوفرة على توسيع عمل المطبعة واتقانها واتقان طبع المنار واصداره في أوقاته.

وسنعيد المنار كل جزء من أجزاء المجلد الثاني والمشرين الى حجه الاول فيكون عشرة كراريس وقد ابتعنا له ورقاً من أجود الورق، وسيكون معظمه من الحرف الجديد الذي تكون به مادته أوسع، وسنغني بهذه المادة ان شاء الله تعالى

الدعوة الى الانتقاد على المنار

اننا ندعو جميع من يطالع على المنار من علماء الدين وغيرهم من أهل العلم والرأي ان يكتبوا الينا بما يرون فيه من الخطأ في المسائل الدينية وغيرها او ما بنا في مصلحة أمتنا وأوطاننا التي نعيش فيها. ونشد المتقدين بنشر كل ما يرسل الينا من نقد بيان رأينا فيه بشرط أن يكون النقد مختصراً مؤيداً بالدليل نزيه الصبغة كما فصلنا ذلك في المجلد السابع عشر وما قبله من المجلدات فيراجع في فوائدها أو في خواتمها ونذكر عامة قراء المنار بأن يطالبوا كل من يسمون منه انتقاداً في المنار بكتابة وإرساله الى صاحبه لينشره فيه فيطلع قراؤه عليه وعلى ما يقرن به من قبول أو رد ويأخذوا بما يرونه الحق، والا خيف أن يبقى من لا يعرفون ذلك الخطأ على ضلالهم، وهذا لا يرضي من هو واثق من صحة انتقاده مخلص فيه. وليعلموا أن كل من يتقدم بأبي أن يكتب انتقاده وبرميه الينا فهو فاسق مغتاب، أو جاهل مرتاب، دعاء الحسد أو حب الشهرة الكاذبة الى العطن فاستجاب، ومن كان هكذا فهو مأزور وان فرض أنه أصاب: وأما من اجتهد وهو حسن النية فأخطأ فله أجر، ومن اجتهد كذلك وأصاب فله أجران. كما ورد في الحديث، فسأل الله تعالى ان يجعلنا من المجتهدين المخلصين، وان يوفقنا للصواب ويثيبنا أفضل ما ثاب المتقين وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين